المؤلفات الكاملة للشيخ عبد الله البسام (١)

تيسير العلام

شرح عمدة الأحكام

تهذيب وتأليف الشيخ

عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح البسام

(١٣٤٦هـ - ١٤٢٣هـ)

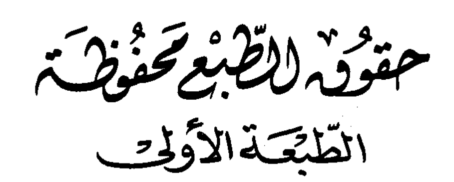
عضو هيئة كبار العلماء بالمملكة

أشرف على المراجعة والطباعة

بسام بن عبد الله البسام

الجزء الأول

دار الميمان



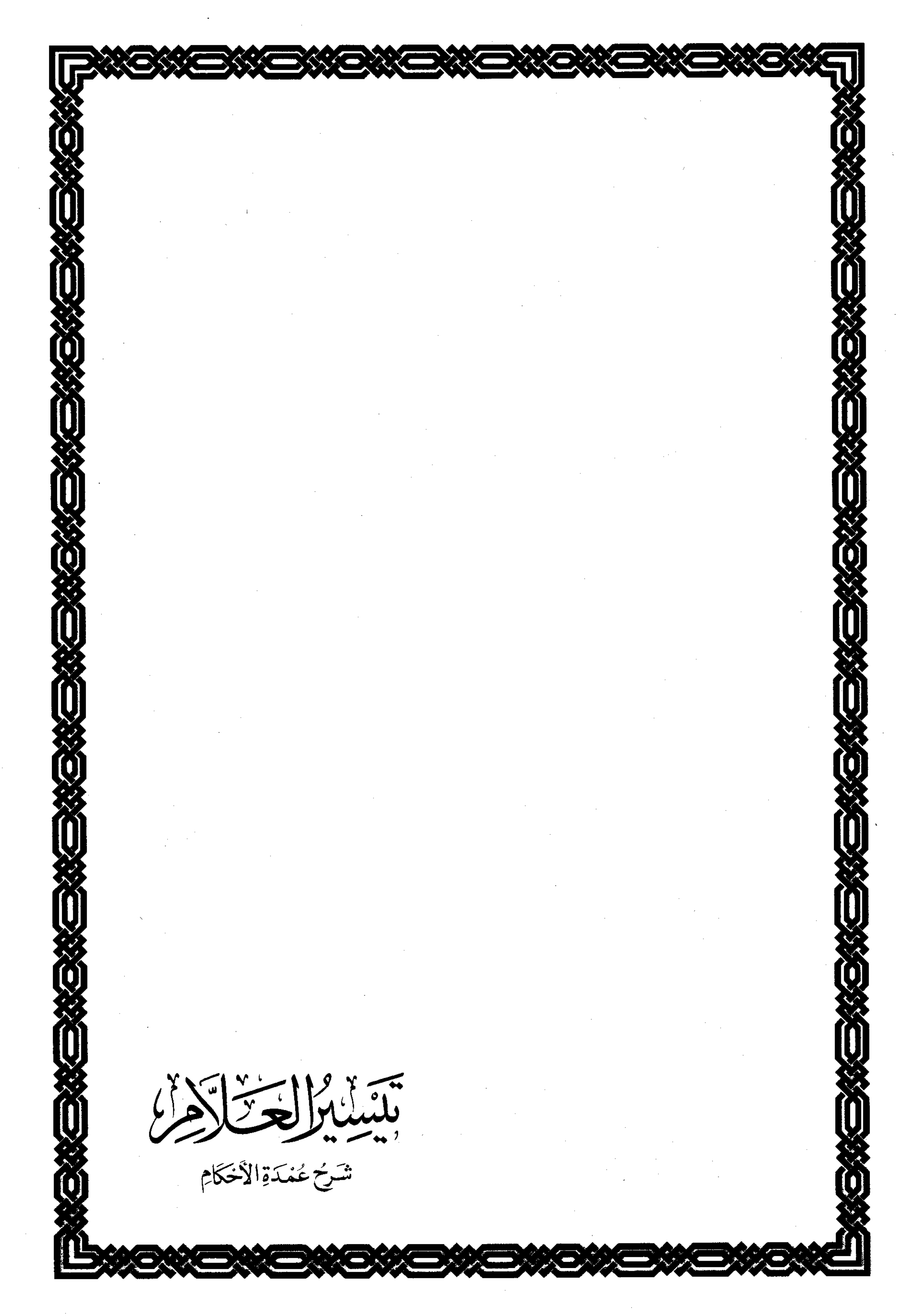
طبعة جديدة

تتضمن إضافات وتنقيحات تركها المؤلف
وتنشر للمرة الأولى

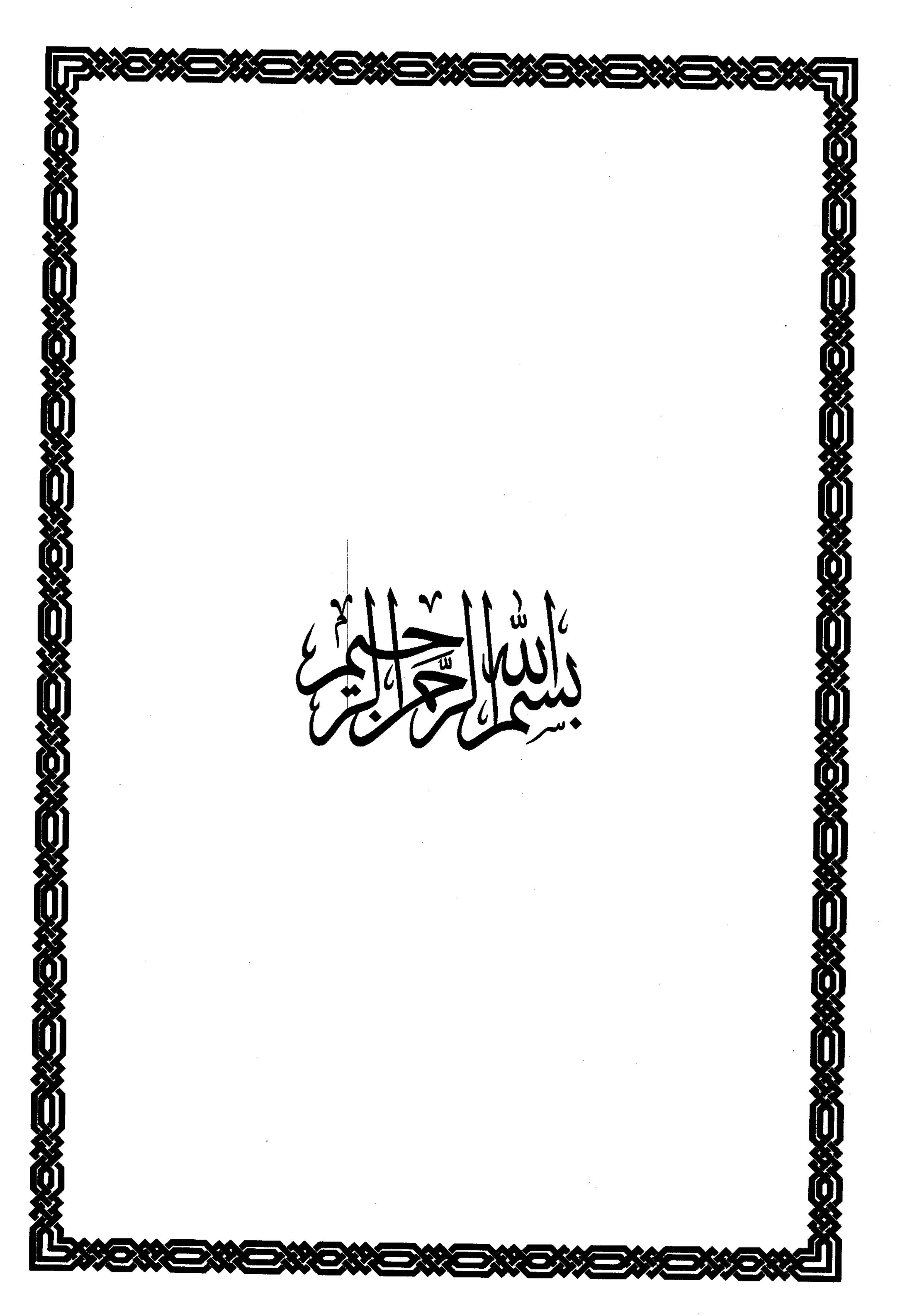


للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية
الرياض ١١٦١٣ - ص ب ٩٠٠٢ شارع العليا العام
هاتف : ٤٦٢٧٣٣٦ - ٤٦٤٥٥٩٤ - ٤٦٤٥٥٨١ (٩٦٦١) +
فاكس : ٢٨٠٠٥٨٧ (٩٦٦١) + فاكس الإدارة العامة : ٤٦١٢١٦٣ (٩٦٦١) +



تيسير العلام
شرح عمدة الأحكام


بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله نحمده، ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد؛ فلقد عقدت العزم، واستعنت بالله تعالى، وشرعت في إعادة إخراج وطباعة جميع كتب والدي الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن البسام -رحمه الله-، سواء المطبوع منها أو المخطوط، والعناية بنصوصها تدقيقًا ومراجعة وتخريجا.

فهذا الكتاب الذي بين يديك، هو الطبعة الشرعية الأولى والوحيدة بعد وفاة المؤلف -رحمه الله- من كتاب "تيسير العلام شرح عمدة الأحكام" ، أقدمها للقارئ الكريم، راجين الله سبحانه وتعالى أن ينفع بها، كما نفع بطبعاتها السالفة، سائلين المولى أن يثيب والدنا بها الأجر والثواب.

وقد تم إعادة ترقيم كتبه وأبوابه وأحاديثه، وإضافة بعض التعليقات الموجزة وتصويب جميع الأخطاء المطبعية التي وقعت في الطبعات غير الشرعية للكتاب، وبعمل الفهارس الفنية المتعددة لها،وتتميز هذه الطبعة: بتنضيد جديد لحروفها، وإخراجها بصورة تسر الناظرين، والاعتناء بطباعتها على أجمل صورة تيسيرا على القارئ الكريم.

وقبل أن أختم كلمتي، لابد لي من إزجاء الشكر إلى كل من أسهم في إخراج هذه الطبعة، وخاصة الإخوة العاملين في دار الميمان للنشر والتوزيع جزاهم الله خيرًا.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

جدة في غرة صفر ١٤٢٦هجري

بسام بن عبدالله البسام



مقدمة الطبعة السابعة [1]

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله محمد الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين، والتابعين لهم بإحسان إِلَى يوم الدين.

وبعد: فقد حصل إقبال -ولله الحمد والمنة- على هذا الشرح لم نكن نتوقعه مما شجعنا على إعادة طباعته ونشره بكمية كبيرة ليتيسر لأصحاب الطلبات الكثيرة الملحة الحصول عليه.

ورغبة منا فِي زيادة فائدة الكتاب، وليكون فِي مستوى يسد حاجة المستفيد، فقد أضفنا إليه بحوثًا قيمة وفوائد هامة استقيناها من مصادر عديدة، وأكثرنا من الاعتماد على (مجموع الفتاوى) لشيخ الإسلام ابن تيمية، وعلى شرح العمدة للعلامة **ابن دقيق العيد**، وحاشيته للأمير الصنعاني، كما أننا تلافينا أخطاء مطبعية وقعت فِي الطبعة السابقة، ونسأل اللَّه تعالى أن يجعله خالصًا لوجهه الكريم، وصلى اللَّه وسلم على نبينا محمد.

المؤلف

---

(١) الطبعة الأخيرة في حياة المؤلف رحمه الله.



ترجمة ابن قدامة المقدسي

هذه ترجمة للمؤلف لخصناها من طبقات الحافظ (ابن رجب) رحمه اللَّه تعالى، فإنه قد أطال فِي ترجمته، ونحن نلخص ما يكفي القارئ للاطلاع على شيء من حياته ومنزلته وآثاره.

هو الشيخ عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور بن رافع بن حسن بن جعفر الجمَّاعيلي مولدًا، المقدسي مقامًا، الحنبلي مذهبًا، ولد فِي عام ٥٤١هـ، وكان سنه فِي سن الإمام المشهور **الموفق ابن قدامة** وبينهما صحبة وزمالة فِي الدراسة، إلَّا أن **الموفق** يميل إِلَى الفقه، والمؤلف يميل إِلَى الحديث.

رحلا جميعًا إِلَى (بغداد) لطلب العلم، فلقيا بها أفاضل العلماء، فأخذا عنهم، ومن مشايخهما فِي (بغداد) الشيخ **عبد القادر الجيلاني وابن المني**[١]، وكان المترجم له - رحمه اللَّه - جوالًا فِي طلب العلم ورحالًا إليه، فدخل (مصر) ثُمَّ (أصبهان) ثُمَّ رجع إِلَى (دمشق) ولقي فِي هذه البلاد كبار العلماء، فقرأ عليهم، وأخذ عنهم، وباحثهم، فلما استقر به التسيار فِي (دمشق) عكف على التدريس والتأليف والنسخ والعبادة.

ثم ذكر **ابن رجب** ثناء العلماء عليه، وحفظه لمتون الأحاديث وأسانيدها حتى لقبه بـ(أمير المؤمنين فِي الحديث)[٢]، ثُمَّ وصفه بالعبادة والورع وحسن العقيدة؛ لاقتفائه آثار السلف الصالح.

---

(١) هو الشيخ الفقيه العلامة نصر بن فتيان بن المنى، قَالَ ابن الأثير: لم يكن فِي الحنابلة له نظير فِي زمنه، ووفاته عام ٥٨٣هـ.

(٢) وقد أطنب (ابن رجب) فِي ترجمته وتعديد مشايخه وتلاميذه وكتبه وفتاويه، فمن أراد الاطلاع الواسع على حياته فليرجع إليه فِي أول الجزء الثاني من طبقات الحنابلة، والله الموفق.

ووصفه **الموفق** بأنه رفيقه فِي العبادة، فقال: ما كنا نستبق إِلَى خير إِلَّا سبقني إليه إِلَّا القليل. وكان آمرًا بالمعروف، ناهيًا عَنْ المنكر بيده ولسانه وجنانه، لا تأخذه فِي اللَّه لومة لائم، فصادم السلاطين والقضاة والمبتدعين؛ ولذا حصل له أذية وعداوة من المبتدعين والضالين، وهذا دأب المصلحين.

ووصفه بالكرم والإحسان إِلَى الناس، والتواضع وحسن الخلق، ومع هذا هيبته تملأ الصدور.

ثم ذكر له من المصنفات ما يزيد على أربعين كتابًا، منها الكبير ذو الأجزاء العديدة، ومنها الصغير الواقع فِي جزء، وكلها فِي تحقيق العلوم الشرعية من الحديث، والتوحيد، والفقه، والمواعظ، والأخلاق، وسير بعض الشخصيات الكبيرة.

وكتابه الَّذِي معنا **(العمدة)** يدل على حسن اختياره، وجودة فهمه، فالإنسان معروف باختياره.

توفي - رحمه اللَّه - يوم الاثنين، الثالث والعشرين من شهر ربيع الأول من سنة ستمائة، فبكاه الناس، وأثنوا عليه، ورثوه بالقصائد الطوال، وتأسفوا على فقده، رحمه اللَّه تعالى، وأسكنه فسيح جناته، ووالدينا وإخواننا وأقاربنا، ومشايخنا، والمحسنين إلينا، والمسلمين أجمعين، آمين.

وصلى اللَّه وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.



ترجمة الشارح

هو عبد اللَّه بن عبد الرحمن بن صالح بن حمد بن محمد بن حمد بن إبراهيم آل بسام أبو عبد الرحمن العُنَيْزي - نسبة لعنيزة مدينة بالقصيم- الحنبلي.

وآل بسام أسرة تميمية، وهي من أشهر الأسر النجدية الغنية والخيرة ولها ذكر حسن في بذل الخير والإحسان.

كما عُرفت هذه الأسرة بمحبتها للعلم والعلماء، وجمع نفائس الكتب، والرغبة فِي الاطلاع لا سيما فِي التاريخ والأنساب والآداب، فكانت مجالسهم عامرة بالأدبيات والمسائل التاريخية والمناقشات المفيدة.

والمترجم له ولد فِي مدينة عُنَيْزة عام ١٣٤٦هـ ، حيث تقيم أسرته، وبعد سن التمييز أدخله والده كتاتيب بلده، وأشهر كتَّاب دخله هو كتاب الشيخ الداعية: عبد اللَّه بن محمد القرعاوي، رحمه اللَّه تعالى، ثُمَّ شرع بالقراءة على والده، فأكمل عليه حفظ القرآن الكريم، وأخذ عنه - مع شقيقه الشيخ صالح - مبادئ علم الفقه بكتاب أخصر المختصرات[١] - ومبادئ علم النحو فِي العمريطية[٢]نظم الآجُرُّومِيَّةِ، وكان والده مرجعًا فِي السيرة النبوية، والتاريخ الإسلامي، والأنساب، والأخبار، ويحفظ من الأشعار والأخبار الشيء الكثير، فاستفاد منه فِي ذلك فوائد جليلة، ذلك أن مجالس أبيهما معهما عامرة بذكر قصص الأنبياء، والسيرة النبوية، والأخبار، والأشعار، وكان عند والده مكتبة طيبة استفاد منها كثيرًا، قرأ فيها تفسير ابن كثير،

---

(١) كتاب في الفقه الحنبلي للشيخ بدر الدين بن بلبان المتوفى ١٠٨٣ هـ.

(٢) - منظومة في النحو لشرف الدين يحيى بن نور الدين العمريطي المتوفى ٩٨٩ هـ.

والبداية والنهاية، وأسد الغابة فِي أسماء الصحابة، والعقد الفريد، ومجمع الأمثال، وغيرها.

ثم شرع بالقراءة على الشيخ العلامة عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي رحمه اللّٰه تعالى مدة ثمان سنوات، قرأ عليه مع عموم الطلبة فِي التفسير والحديث وأصوله والتوحيد والفقه وأصوله والنحو والصرف حتى أدرك فِي ذلك كله مما جعل شيخه يصنفه من قراء المنتهى[1] حينما جعل التلامن بعضهم يقرأ فِي المنتهى وبعضهم يقتصر فِي الروض المربع[2].

وحفظ أثناء قراءته على شيخه الشيخ عبد الرحمن السعدي:

١ - القرآن الكريم.

٢ - وبلوغ المرام.

٣ - والعمريطية نظم الورقات فِي أصول الفقه.

٤ - ومختصر المقنع (متن زاد المستقنع) فِي الفقه.

٥ - وقطر الندا فِي النحو.

٦ - وألفية ابن مالك فِي النحو.

كما قرأ فِي أثناء قراءته على الشيخ عبد الرحمن السعدي على كبار تلاميذه، ومنهم الشيخ الفقيه سليمان بن إبراهيم البسام في الفقه، والشيخ محمد بن عبد العزيز المطوع في التوحيد والنحو، ثُمَّ التحق بمدرسة دار التوحيد بالطائف، فوجد فيها كبار علماء الأزهر، قد جلبهم إليها رئيسها العلامة الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مانع، رحمه اللّٰه تعالى، فأكمل دراسته فِي:

(١) - كتاب في الفقه الحنبلي لمحمد بن حمد الفتوحي المعروف بابن النجار المتوفى ٩٧٢ هـ.

(٢) - كتاب في الفقه الحنبلي للشيخ منصور البهوتي المتوفى ١٠٥١ هـ

١ - التفسير.

٢ - وأصوله.

٣ - والحديث وأصوله.

٤ - والتوحيد.

٥ - والفقه وأصوله.

٦ - والسيرة النبوية.

٧ - والتاريخ الإسلامي.

٨ - والنحو والصرف.

٩ - والبلاغة.

١٠ - وتاريخ الأدب.

وكان من مشايخه فِي دار التوحيد:

١ - الشيخ عبد الرزاق عفيفي.

٢ - والشيخ محمد حسين الذهبي.

٣ - والشيخ إبراهيم عيسى.

٤ - والشيخ رياض هلال.

٥ - والشيخ محمد عبد الحليم.

٦ - والشيخ محمد أبو سياد.

٧ - والشيخ محمد قنديل.

٨ - والشيخ عبد اللَّه بن صالح الخليفي.

واغتنم المترجم وجود هؤلاء العلماء الكبار، فكان يسألهم عن كل شيء بدا له، ويأتيهم فِي بيوتهم فِي غير وقت الدراسة للأخذ عنهم حتى استفاد منهم كل فِي مجاله وما تخصص به.

ثم التحق بكلية الشريعة فِي مكة المكرمة، فزاد اهتمامه لقربه من المسجد الحرام، وحلقات الدروس فيه، فصار يتردد بين مشايخه فِي الكلية، وبين حلقات الدروس فِي المسجد الحرام، فكان من مشايخه فِي الكلية المفسر الكبير الشيخ إبراهيم زيدان، والشيخ العلامة محمد متولي الشعراوي، والأصولي المطلع الشيخ علي جبر، والسلفي المحقق محمد خليل هراس، والنحوي الكبير عبد الخالق عظيمة، والعلامة اللغوي النحوي يوسف الضبع، وغيرهم من كبار العلماء.

وكان منذ صباه يحب مجالسة العقلاء المسنين المطلعين، فكان ممن أطال صحبتهم وأكثر من مجالستهم والاستفادة منهم بالتاريخ والأنساب والأخبار:

١ - والده الشيخ عبد الرحمن بن صالح آل بسام

٢ - والشيخ السلفي محمد حسين نصيف وجيه الحجاز.

٣ - ومعالي الشيخ محمد سرور الصبان.

٤ - والمؤرخ محمد بن إبراهيم بن معتق.

٥ - والراوية محمد بن علي العبيد.

٦ - والشيخ إبراهيم بن محمد البسام.

٧ - والوجيه إبراهيم بن عبد الرحمن البسام.

٨ - والشيخ محمد بن صالح البسام.

٩ - والشيخ سليمان بن صالح البسام. وهما عما المترجم له.

١٠ - الشيخ عبد العزيز بن محمد بن سليمان البسام - أحد أقاربه.

وكل هؤلاء من حفظة التاريخ والأنساب والأخبار.

وفي عام ١٣٧٤هـ تخرج المترجم من كلية الشريعة وعين قاضيًا فِي المحكمة المستعجلة الثالثة وقوة المجاهدين بمكة المكرمة واستمر فيها حتى عين رئيسًا للمحكمة الكبرى بالطائف، واستمر فيها حتى عين قاضي تمييز فِي محكمة تمييز الأحكام الشرعية للمنطقة الغربية، وفي عام ١٤١٠هـ عيِّن رئيسًا لمحكمة التمييز.

وظائفه وأعماله:

١ - رئيس محكمة التمييز للمنطقة الغربية.

٢ - عضو مجلس هيئة كبار العلماء.

٣ - مدرس فِي المسجد الحرام.

٤ - عضو فِي مجمع الفقه الإسلامي التابع لرابطة العالم الإسلامي.

٥ - عضو فِي مجمع الفقه الإسلامي التابع لمنطقة المؤتمر الإسلامي.

٦ - عضو فِي المجلس الأعلى لدار الحديث بمكة المكرمة.

٧ - عضو فِي هيئة المراقبة الشرعية فِي الإغاثة الإسلامية العالمية.

٨ - عضو فِي هيئة المراقبة الشرعية فِي شركة الراجحي للاستثمار.

٩ - رئيس المشروع الخيري للزواج بمكة المكرمة.

١٠ - عضو فِي اللجنة الثقافية برابطة العالم الإسلامي.

١١ - عضو فِي مجمع الإعجاز العلمي فِي الكتاب والسنة.

نشاطه فِي الدعوة إِلَى اللَّه تعالى:

مَثَّلَ المملكة العربية السعودية ورابطة العالم الإسلامي فِي عدة مؤتمرات وندوات ودعوات فِي كل قارات العالم عدا أمريكا :

مؤلفاته:

١ - تيسير العلام شرح عمدة الأحكام وهو كتابنا هذا.

٢ - توضيح الأحكام من بلوغ المرام.

٣ - نيل المآرب تهذيب عمدة الراغب ومعه الاختيارات الجلية فِي المسائل الخلافية.

٤ - حاشية على عمدة الفقه للموفق ابن قدامة.

٥ - شرح على كشف الشبهات.

٦ - تقنين الشريعة آثاره ومضاره.

٧ - مجموعة محاضرات ألقاها فِي مواسم رابطة العالم الإسلامي وغيرها من المجامع العلمية والفقهية.

٨ - الفقه المختار من كلام الأئمة الأخيار.

٩ - علماء نجد خلال ثمانية قرون.

١٠ - أنساب القبائل العربية.

١٠ - أنساب القبائل العربية.

وقد رزقه اللَّه تعالى ستة أبناء وهم : عبد الرحمن كان مهندسا وتوفي في حياة الشيخ سنة ١٤١٥ هـ، وخالد ويعمل في الخطوط السعودية، والشيخ بسام مدير إدارة محكمة التمييز بالمنطقة الغربية، وطارق ويعمل في الديوان الملكي، وعدنان موظف بالادعاء العام، وتميم طبيب درس الطب ببريطانيا،

وست بنات، وجميع أولاده البنين والبنات جامعيون، وقد أقر الله عينه ببرهم وصلاحهم.

وفاته

توفى الشيخ فى ضحى يوم الخميس الموافق ٢٧ / ١١ / ١٤٢٣ هـ إثر سكتة قلبية وصلي على الشيخ في مسجد الحرم بمكة المكرمة بعد صلاة الجمعة.

فرحم الله الشيخ وأسكنه فسيح جناته.

وصلى اللَّه وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



مقدمة الشارح

الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهد اللَّه فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، ونشهد أن لا إله إلَّا اللَّه وحده لا شريك له، ونشهد أن محمدًا عبده ورسوله، صلى اللَّه عليه وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان.

وبعد فإن هذه **(العمدة)** نخبة منتقاة من أصح آثار النبي ﷺ وهما الكتابان الجليلان **(صحيح البخاري)** و**(صحيح مسلم)**.

فقد اختارها المؤلف رحمه اللَّه منهما، ورتبها حسب تبويب الفقهاء فِي كتب الفروع؛ لتكون عونًا لمن حفظها وتأملها، وعلى أخذ المسائل من أدلتها الصحيحة فإنها أصول وقواعد يرجع إليها المنتهي، وسُلَّمٌ يصعد به المبتدئ إِلَى دواوين الإسلام المأثورة عَنْ خير الأنام.

وقد حظيت من العلماء بشروح وخدمة، ولكن لم يُقَدَّر - حتى الآن - لشيء من تلك الشروح أن تنشر للناس، ولا نعلم: أما تزال محفوظة، أم أتت عليها حوادث الزمان[1] عدا شرح **العلامة المجتهد ابن دقيق العيد** المتداول بين الناس.

وهذا الشرح - على جلالة قدر صاحبه - وعظيم فائدته فِي نهجه (وهو تفريع المسائل على الضوابط والقواعد الأصولية)، فإن عنايته بهذه البحوث شغلته عَنْ كثير من دقائق فقه الحديث، والأحكام المطلوبة، وتوضيح ما تعارضت فيه الآراء.

ومع هذا فإن طبيعة البحوث الَّتِي تصدى لها المؤلف غامضة متينة ترتفع على أفهام كثير من طلاب العلم، ومريدي المعرفة.

---

(١) أخبرني البحاثة فضيلة الشيخ (سليمان بن عبد الرحمن الصنيع) أنه رأى شرح ابن الملقن على عمدة الأحكام فِي (دار الكتب المصرية) واسمه (الإعلام بفوائد عمدة الأحكام) وهو مخروم من الآخر، وكذلك فِي مكتبة (الأزهر) منه نسختان، إحداهما ناقصة. اهـ.

لذا فإني استعنت بالله تعالى على وضع شرح سهل الأسلوب، قريب المأخذ، مفصل المواضيع؛ لئلا تتداخل مسائله، وتختلط بحوثه فيورث الحيرة والارتباك، فتكلمت أولًا على (المعنى المجمل) متحريًا مطابقة ظاهر اللفظ، ومبينًا فِي ذلك ما طوي تحت الألفاظ من حكمة وتشريع، أو توطئة وتمهيد وغير ذلك مما توحيه الجمل والألفاظ.

وإذا احتاج المقام إِلَى توضيحه من بعض طرق الحديث الَّتِي لم يوردها المؤلف، أجملتها معه، منبهًا على ذلك، لتتم الفائدة، ويستقيم البحث.

ثُمَّ أستخرج من الحديث ما يدل عليه من الأحكام والآداب، ثُمَّ أذكر ما قوي من خلاف العلماء، مع ذكر أدلتهم ومآخذهم، معرضًا عَنْ ضعيف الخلاف الَّذِي لا يستند إِلَى أدلة قوية، لئلا يقع القارئ فِي بلبلة فكر لا داعي إليها.

وحرصت على بيان (حكمة التشريع) وجمال الإسلام وسُمُوِّ أهدافه، وجليل مقاصده، من وراء هذه النصوص، ليقف القارئ على محاسن دينه وشريف أغراضه، ويعرف أنه (دين ودولة) كيلا تؤثر فيه الدعاوى الباطلة ضد الإسلام ومبادئه السامية. فإنه - مع الأسف - يوجد كثير من مدعي الإسلام، أغرتهم وغرتهم هذه الحضارة الغربية الزائفة فلا يرفعون لهذه الأحكام الإسلامية والآداب المحمدية رأسًا، ويرون أنها عقبة فِي سبيل التقدم، ولو سألتهم عَنْ حجتهم، ما وجدتها إِلَّا كحجة الذين قالوا: ﴿ إِنَّا وَجَدْنَآ ءَابَآءَنَا عَلَىٰٓ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٢٣]، فليس لهم مستند على دعواهم الزائفة إِلَّا نقيق أعداء الدين من الغربيين.

فأسأل اللَّه تعالى أن ينفع به ليكون تذكرة للمنتهي، وتبصرة للمبتدئ، وأن يجعله خالصًا لوجهه الكريم، مقربًا إليه فِي دار النعيم. آمين.

وصلى اللَّه على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

مقدمة المؤلف

قال الشيخ الحافظ تقي الدين أبو محمد عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي، رحمه اللَّه تعالى:

الحمد لله الملك الجبار، الواحد القهار، وأشهد أن لا إله إِلَّا اللَّه وحده لا شريك له، رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله المصطفى المختار، صلى اللَّه عليه وعلى آله وصحبه الأطهار والأخيار.

أما بعد، فإن بعض إخواني سألني اختصار جملة فِي أحاديث الأحكام، مما اتفق عليه الإمامان أبو عبد اللَّه محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري ومسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، فأجبته إِلَى سؤاله[١]، رجاء المنفعة به، وأسأل اللَّه أن ينفعنا به، ومَن كتبه، أو سمعه، أو قرأه، أو حفظه، أو نظر فيه، وأن يجعله خالصًا لوجهه الكريم، موجبًا للفوز لديه فِي جنات النعيم، فإنه حسبنا ونعم الوكيل.

---

(١) قد يخالف المؤلف - رحمه اللَّه - نهجه فيقتصر على ما فِي أحد الصحيحين أو غيرهما، ولقد عثرت على (تعليقة) مخطوطة للزركشي الشافعي، تعقب فيها المصنف، فبين الأحاديث الَّتِي أخلف بها وعده، فأخرجها من غير (المتفق عليه)، ولم يكن الزركشي يتعقب المصنف فيما اختلفا فيه لفظًا، فإذا اتفقا على معنى الحديث لم ينبه إليه. وقد لخصت منها تعليقات ألحقتها بهوامش هذا الشرح. اهـ.



كتاب الطهارة



كتاب الطهارة

الحديث الأول

(١) عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي حَفْص (عُمَرَ بِنِ الْخَطَّاب) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوِ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ». البخاري رقم (١) ومسلم رقم (١٩٠٧).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**: كلمة (إِنَّمَا) تفيد الحصر، فهو هنا قصر موصوف على صفة، وهو إثبات حكم الأعمال بالنيات، فهو فِي قوة (ما الأعمال إِلَّا بالنيات) وينفي الحكم عما عداه.

٢ - **النية** لغة: القصد. ووقع بالإفراد فِي أكثر الروايات. قَالَ **البيضاوي**: النية عبارة عَنْ انبعاث القلب نحو ما يراه موافقًا لغرض من جلب نفع أو دفع ضر. اهـ. وشرعًا: العزم على العبادة تقرُّبًا إِلَى اللَّه تعالى.

٣ - فَمَنْ **كَانَتْ هِجْرَتُهُ**... إلخ: مثال يقرر ويوضح القاعدة السابقة.

٤ - **فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ**: جملة شرطية. **فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ**: جواب الشرط، واتحد الشرط والجواب؛ لأنهما على تقدير (من كانت هجرته إِلَى اللَّه ورسوله - نية وقصدًا - فهجرته إِلَى اللَّه ورسوله ثوابًا وأجرًا).

المعنى الإجمالي:

هذا حديث عظيم وقاعدة جليلة من قواعد الإسلام هي القياس الصحيح لوزن الأعمال، من حيث القبول وعدمه، ومن حيث كثرة الثواب وقلته.

فإن النبي ﷺ يخبر أن مدار الأعمال على النيات، فإن كانت النية صالحة، والعمل خالصًا لوجه اللَّه تعالى، فالعمل مقبول، وإن كانت غير ذلك، فالعمل مردود، فإن اللَّه تعالى أغنى الشركاء عَنْ الشرك. ثُمَّ ضرب ﷺ مثلًا يوضح هذه القاعدة الجليلة بالهجرة، فمن هاجر من بلاد الشرك، ابتغاء ثواب اللَّه، وطلبًا للقرب من النبي ﷺ، وتعلم الشريعة، فهجرته فِي سبيل اللَّه، والله يثيبه عليها، ومن كانت هجرته لغرض من أغراض الدنيا، فليس له عليها ثواب، وإن كانت إِلَى معصية، فعليه العقاب.

والنية تميز العبادة عَنْ العادة، فالغُسل - مثلًا - يقصد عَنْ الجنابة، فيكون عبادة، ويراد للنظافة أو التبرد، فيكون عادة.

وللنية فِي الشرع بحثان: **أحدهما**: الإخلاص فِي العمل لله وحده، وهو المعنى الأسمى، وهذا يتحدث عنه علماء التوحيد، والسير، والسلوك .

الثاني: تمييز العبادات بعضها عَنْ بعض، وهذا يتحدث عنه الفقهاء.

وهذا من الأحاديث الجوامع الَّتِي يجب الاعتناء بها وتفهمها، فالكتابة القليلة لا تؤتيه حقه. وقد افتتح به الإمام البخاري - رحمه اللَّه تعالى - صحيحه لدخوله فِي كل مسألة من مسائل العلم وكل باب من أبوابه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن مدار الأعمال على النيات، صحة وفسادًا، وكمالًا ونقصًا، وطاعة ومعصية، فمن قصد بعمله الرياء أثم، ومن قصد بالجهاد مثلًا إعلاء كلمة اللَّه فقط كمل ثوابه، ومن قصد ذلك والغنيمة معه نقص ثوابه، ومن قصد الغنيمة وحدها لم يأثم ولكنه لا يعطى أجر المجاهد.

فالحديث مسوق لبيان أن كل عمل، طاعة كان فِي الصورة أو معصية يختلف باختلاف النيات.

٢ - إن النية شرط أساسي فِي العمل، ولكن بلا غلو فِي استحضارها يفسد على المتعبد عبادته، فإن مجرد قصد العمل يكون نية له بدون تكلف استحضارها وتحقيقها.

٣ - إن النية محلها القلب، واللفظ بها بدعة.

٤ - وجوب الحذر من الرياء والسمعة والعمل لأجل الدنيا، ما دام أن شيئًا من ذلك يفسد العبادة.

٥ - وجوب الاعتناء بأعمال القلوب ومراقبتها.

٦ - إن الهجرة من بلاد الشرك إِلَى بلاد الإسلام من أفضل العبادات إذا قصد بها وجه اللَّه تعالى.

فائدة: ذكر **ابن رجب** أن العمل لغير اللَّه على أقسام: فتارة يكون رياء محضًا لا يقصد به سوى مراءاة المخلوقين لتحصيل غرض دنيوي، وهذا لا يكاد يصدر عَنْ مؤمن ولا شك فِي أنه يحبط العمل وأن صاحبه يستحق المقت من اللَّه والعقوبة، وتارة يكون العمل لله ويشاركه الرياء، فإن شاركه من أصله فإن النصوص الصحيحة تدل على بطلانه وإن كان أصل العمل لله ثُمَّ طرأ عليه نية الرياء، ودفعه صاحبه فإن ذلك لا يضره بغير خلاف، وقد اختلف العلماء من السلف فِي الاسترسال فِي الرياء الطارئ، هل يحبط العمل أو لا يضر فاعله ويجازى على أصل نيته؟ اهـ بتصرف.

الحديث الثاني

(٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ». البخاري رقم (١٣٥) و (٦٩٥٤).

○○○

غريب الحديث:

١ - **لَا يَقْبَلُ اللَّهُ**: بصيغة النفي، وهو أبلغ من النهي؛ لأنه يتضمن النهي، وزيادة نفي حقيقة الشيء.

٢ - **أَحْدَثَ**: أي حصل منه الحَدَث، وهو الخارج من أحد السبيلين أو غيره من نواقض الوضوء. وفي الأصل: الْحَدَثُ: الإيذاء.

٣ - **الْحَدَثُ**: وصف حكمي مقدر قيامه بالأعضاء، يمنع وجوده من صحة العبادة المشروط لها الطهارة.

المعنى الإجمالي:

الشارع الحكيم أرشد من أراد الصلاة أن لا يدخل فيها إِلَّا على حال حسنة وهيئة جميلة؛ لأنها الصلة الوثيقة بين الرب وعبده، وهي الطريق إِلَى مناجاته، لذا أمره بالوضوء والطهارة فيها، وأخبره أنها مردودة غير مقبولة بغير ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن صلاة المحدث لا تقبل حتى يتطهر من الحدثين الأكبر والأصغر.

٢ - إن الحدث ناقض للوضوء، ومبطل للصلاة، إن كان فيها.

٣ - المراد بعدم القبول هنا: عدم صحة الصلاة وعدم إجزائها.

٤ - الحديث يدل على أن الطهارة شرط لصحة الصلاة.

الحديث الثالث

(٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِنِ عَمْرِو بْنِ العَاصِ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، قَالُوا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ». البخاري (٦٠) و(٩٦) و(١٦٣)، ومسلم (٢٤١).

○○○

غريب الحديث:

١ - **الويل**: العذاب والهلاك. والويل: مصدر لا فعل له من لفظه.

٢ - **الْأَعْقَاب**: جمع (عقب) وهو مؤخر القدم، والمراد أصحابها. و(أل) فِي (الأعقاب) للعهد، أي الأعقاب الَّتِي لا ينالها الماء، وبهذا يستقيم الوعيد.

المعنى الإجمالي:

يحذر النبي ﷺ من التهاون بأمر الوضوء والتقصير فيه، ويحث على الاعتناء بإتمامه. ولما كان مؤخر الرِّجل - غالبًا - لا يصل إليه ماء الوضوء، فيكون الخلل فِي الطهارة والصلاة منه. أخبر أن العذاب مُنصَبٌّ عليه وعلى صاحبه المتهاون فِي طهارته الشرعية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الاعتناء بأعضاء الوضوء، وعدم الإخلال بشيء منها. وقد نص الحديث على القدمين، وبقية الأعضاء مقيسة عليهما، مع وجود نصوص لها.

٢ - الوعيد الشديد للمخل فِي وضوئه.

٣ - إن الواجب فِي الرجلين الغسل فِي الوضوء، وهو ما تضافرت عليه الأدلة الصحيحة، وإجماع الأمة، خلافًا لشذوذ الشيعة الذين خالفوا به

جماهير الأمة، وخالفوا به الأحاديث الثابتة فِي فعله وتعليمه ﷺ للصحابة إياه، كما خالفوا القياس المستقيم من أن الغسل للرِّجْلَيْنِ أولى وأنقى من المسح، فهو أشد مناسبة وأقرب إِلَى المعنى.

الحديث الرابع

(٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَسْتَنْثِرْ، وَمَنِ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ، وَإِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهُمَا فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا، فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ»وفي لفظ لمسلم: «فَلْيَسْتَنْشِقْ بِمِنْخَرَيْهِ مِنَ الْمَاءِ» .وفي لفظ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْشِقْ». البخاري (١٦٢)، ومسلم (٢٧٨).

○○○

غريب الحديث:

١ - **تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ**: يعني إذا شرع فِي الوضوء.

٢ - **لِيَسْتَنْثِرْ**: يعني ليخرج الماء من أنفه، بعد إدخاله فيه، وإدخاله هو الاستنشاق.

٣ - **اسْتَجْمَرَ**: استعمل الجمار - وهي الحجارة - لقطع الأذى الخارج من أحد السبيلين وهو الاستنجاء بالحجارة.

٤ - **فَلْيُوتِرْ**: لِيُنْهِ استجماره على وتر، وهو الفرد، مثل ثلاث أو خمس أو نحوهما، ولا يكون قطعه الاستجمار لأقل من ثلاث.

٥ - **فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي**... إلخ: تعليل لغسل اليد بعد الاستيقاظ.

٦ - **بَاتَتْ يَدُهُ**: حقيقة المبيت يكون من نوم الليل. وقد حكى **الزمخشري**، **وابن حزم**، **والآمدي**، **وابن برهان**، أنها تكون بمعنى (صار) فلا تختص بوقت، وإذا أطلقت اليد، فالمراد بها الكف.

٧ - **فَلْيَسْتَنْشِقْ**: الاستنشاق هو إدخال الماء فِي الأنف.

المعنى الإجمالي:

يشتمل هذا الحديث على ثلاث فقرات، لكل فقرة حكمها الخاص بها.

١ - فذكر أن المتوضئ إذا شرع فِي الوضوء، أدخل الماء فِي أنفه، ثُمَّ أخرجه منه وهو الاستنشاق، والاستنثار المذكور فِي الحديث؛ لأن الأنف من الوجه الَّذِي أمر المتوضئ بغسله. وقد تضافرت الأحاديث الصحيحة على مشروعيته؛ لأنه من النظافة المطلوبة شرعًا.

٢ - ثُمَّ ذكر أيضًا أن من أراد قطع الأذى الخارج منه بالحجارة، أن يكون قطعه على وتر، أقلها ثلاث وأعلاها ما ينقطع به الخارج، وتنقي المحل إن كانت وترًا، وإلا زاد واحدة، تُوتِر أعداد الشفع.

٣ - وذكر أيضًا أن المستيقظ من نوم الليل لا يُدخِلُ كفه فِي الإناء، أو يمس بها شيئًا رطبًا، حتى يغسلها ثلاث مرات؛ لأن نوم الليل - غالبًا - يكون طويلًا، ويده تطيش فِي جسمه، فلعلها تصيب بعض المستقذرات وهو لا يعلم، فشرع له غسلها للنظافة المشروعة.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي النوم الَّذِي يشرع بعده غسل اليد، فذهب **الشافعي** والجمهور إِلَى أنه بعد كل نوم من ليل أو نهار؛ لعموم قوله: (مِنْ نَوْمِهِ). وخصه الإمامان **أحمد وداود الظاهري** بنوم الليل، وأيدوا رأيهم بأن حقيقة البيتوتة لا تكون إِلَّا من نوم الليل، وبما وقع فِي رواية الترمذي، وابن ماجه: «إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ»[1].

والراجح المذهب الأخير؛ لأن الحكمة الَّتِي شرع من أجلها الغَسْل غير واضحة، وإنما يغلب عليها التعبدية، فلا مجال لقياس النهار على الليل وإن طال

(١) رواه الترمذي (٢٤)، والنسائي (٤٤١)، وأبو داود (١٠٣)، وابن ماجه (٣٩٣)، وأحمد (٧٣٩٠)

فيه النوم؛ لأنه على خلاف الغالب، والأحكام تتعلق بالأغلب، وظاهر الأحاديث التخصيص.

ثم اختلفوا أيضًا: هل غسلها واجب أو مستحب؟ فذهب الجمهور إِلَى الاستحباب، وهو رواية لأحمد، اختارها **الخرقي والموفق والمجد**، والمشهور من مذهب **الإمام أحمد** الوجوب، ويدل عليه ظاهر الحديث.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الاستنشاق والاستنثار. قَالَ **النووي**: فيه دلالة ظاهرة على أن الاستنثار غير الاستنشاق.

٢ - إن الأنف من الوجه فِي الوضوء، أخذًا من هذا الحديث مع الآية: ﴿ فَٱغۡسِلُواْ وُجُوهَكُمۡ ﴾ [المائدة: ٦].

٣ - مشروعية الإيتار لمن استنجى بالحجارة. قَالَ **المجد** فِي **المنتقى**: وهو محمول على أن القطع على وتر سنة فيما زاد على الثلاث.

٤ - قَالَ **ابن حجر**: استنبط قوم من الحديث أن موضع الاستنجاء مخصوص بالرخصة مع بقاء أثر النجاسة عليه.

٥ - مشروعية غسل اليد من نوم الليل، وتقدم الخلاف فِي تخصيص الليل، والخلاف فِي وجوب الغَسْل أو استحبابه.

٦ - وجوب الوضوء من النوم.

٧ - النهي عَنْ إدخالها الإناء قبل غسلها، وهو إما للتحريم أو للكراهية، على الخلاف فِي وجوب الغَسْل أو استحبابه.

٨ - الظاهر من تعليل مشروعية غَسلها النظافة، ولكن الحكم للغالب، فيشرع غَسلها، ولو حفظها بكيس ونحو ذلك.

٩ - قوله: (**وَإِذَا اسْتَيْقَظَ**) ظاهره أنه حديث واحد كما فِي **البخاري**، فقد جعلهما حديثًا واحدًا لاتحاد سندهما، ولكنهما فِي **الموطأ** وعند **مسلم** حديثان.

الحديث الخامس

(٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي، ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ». البخاري (٢٣٩)، ومسلم (٢٨٢)، ولمسلم: «لَا يَغْتَسِلْ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ» .مسلم رقم (٢٨٣).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **لَا يَبُولَنَّ**: (لا) ناهية، والفعل مجزوم المحل بها، وحُرِّك بالفتح؛ لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة.

٢ - **الَّذِي لَا يَجْرِي**: تفسير للدائم، وهو المستقر فِي مكانه كالغدران فِي البرية، أو الموارد.

٣ - **ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ**: برفع الفعل على المشهور، والجملة خبر والمبتدأ تقديره: هو يغتسل منه، وجملة المبتدأ والخبر محلها الجزم، عطفًا على (لَا يَبُولَنَّ).

٤ - **لَا يَغْتَسِلْ**: مجزوم لفظًا بـ(لَا) الناهية.

٥ - **وَهُوَ جُنُبٌ**: الجملة فِي موضع نصب على الحال.

المعنى الإجمالي:

نهى النبي ﷺ عَن البول فِي الماء الدائم الَّذِي لا يجري، كالخزانات والصهاريج، والغدران فِي الفلوات، والموارد الَّتِي يستسقي منها الناس؛ لئلا يلوثها عليهم ويكرهها؛ لأن هذه الفضلات القذرة سبب فِي انتشار الأمراض الفتاكة. كما نهى عَنْ الاغتسال بغمس الجسم أو بعضه فِي الماء الَّذِي لا يجري،

حتى لا يكرهه ويوسخه على غيره، بل يتناول منه تناولًا، وإذا كان المغتسل جنبًا فالنهي أشد، فإن كان الماء جاريًا، فلا بأس من الاغتسال فيه والتبول، مع أن الأحسن تجنيبه البول لعدم الفائدة فِي ذلك وخشية التلويث، وضرر الغير.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء هل النهي للتحريم أو الكراهية؟ فذهب **المالكية** إِلَى أنه مكروه، وذهب **الحنابلة والظاهرية** إِلَى أنه للتحريم، وذهب بعض العلماء إِلَى أنه محرم فِي القليل، مكروه فِي الكثير.

وظاهر النهي التحريم فِي القليل والكثير، لكن يخص من ذلك المياه المستبحرة باتفاق العلماء.

واختلفوا فِي الماء الَّذِي بِيلَ فيه هل هو باق على طهوريته أو تنجس؟

فإن كان متغيرًا بالنجاسة، فإن الإجماع منعقد على نجاسته، قليلًا كان أو كثيرًا.

وإن كان غير متغير بالنجاسة وهو كثير، فالإجماع أيضًا على طهوريته، وإن كان قليلًا غير متغير بالنجاسة، فذهب **أبو هُرَيْرَة، وابن عباس، والحسن البصري، وابن المسيب، والثوري، وداود، ومالك، والبخاري**، إِلَى عدم تنجسه. وقد سرد البخاري عدة أحاديث ردًا على من قَالَ: إنه نجس. وذهب **ابن عمر، ومجاهد، والحنفية، والشافعية، والحنابلة**، إِلَى أنه تنجس بمجرد ملاقاة النجاسة، ولو لم يتغير ما دام قليلًا، مستدلين بأدلة، منها حديث الباب، وكلها يمكن ردها، واستدل الأولون بأدلة كثيرة، منها ما رواه أبو داود، والترمذي وحسنه: «الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ»[1] .وأجابوا عَنْ حديث الباب بأن النهي لتكريهه على السقاة والواردين لا لتنجيسه.

---

(١) رواه الترمذي (٦٦)، والنسائي (٣٢٦)، وأبو داود (٦٦)، وأحمد (١٠٨٦٤)

والحق ما ذهب إليه الأولون، فإن مدار التنجس على التغير بالنجاسة، قلَّ الماء أو كثر، وهذا هو اختيار **شيخ الإسلام ابن تيمية** رحمه الله. ومن هذا نعلم أن الراجح أيضًا طهورية الماء المغتسل فيه من الجنابة، وإن قلَّ، خلافًا للمشهور من مذهبنا، ومذهب **الشافعي**، من أن الاغتسال يسلبه صفة الطهورية ما دام قليلًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عَنْ التبول فِي الماء الَّذِي لا يجري وتحريمه، وأولى بالتحريم التغوط، سواء أكان قليلاً أم كثيرًا، دون المياه المستبحرة، فإن ماءها لا يتنجس بمجرد الملاقاة، بل ينتفع به لحاجات كثيرة غير التطهر به من الأحداث.

٢ - النهي عَنْ الاغتسال فِي الماء الدائم بالانغماس فيه، لا سيما الجنب ولو لم يبُل فيه كما فِي رواية مسلم، والمشروع أن يتناول منه تناولًا.

٣ - جواز ذلك فِي الماء الجاري، والأحسن اجتنابه.

٤ - النهي عَنْ كل شيء من شأنه الأذى والاعتداء.

٥ - جاء فِي بعض روايات الحديث: «ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ»[1]، وجاء فِي بعضها: «ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ»[2]، ومعناهما مختلفان، إذ إن (في) ظرفية فتفيد الانغماس فِي الماء المتبول فيه، و(من) للتبعيض فتفيد معنى التناول منه. وقد ذكر **الحافظ ابن حجر** أن رواية (فيه) تدل على معنى الانغماس بالنص وتمنع معنى التناول بالاستنباط، ورواية (منه) بعكس ذلك.

---

(١) رواه مسلم (٢٨٢)، والنسائي (٥٨)، وأبو داود (٦٩)، وأحمد (٨٣٥٣)

(٢) رواه البخاري (٢٣٩)، والنسائي (٣٩٨)، وأبو داود (٧٠)، وأحمد (٩٣١٣)

الحديث السادس

(٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا» .ولمسلم: «أُولَاهُنَّ بِالتُّرابِ». البخاري رقم (١٧٢)، ومسلم رقم (٢٧٩).

وله فِي حديث عبد اللَّه بن مغفل أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ فَاغْسِلُوهُ سَبْعًا وَعَفِّرُوهُ الثَّامِنَةَ بِالتُّرَابِ». مسلم رقم (٢٨٠).

○○○

غريب الحديث:

١ - **إِذَا وَلَغَ** (ومضارعه يَلَغ بالفتح فيهما): شرب بطرف لسانه، وهو أن يدخل لسانه فِي الماء وغيره من كل مائع، فيحركه ولو لم يشرب، فالشرب أخص من الولوغ.

٢ - **عَفِّرُوهُ**: التعفير التمريغ فِي العفر، وهو التراب.

٣ - **أُولَاهُنَّ**: تأنيث الأول، والهاء ضمير المرات. وجاء فِي بعض الروايات أولهن بلفظ المذكر؛ لأن تأنيث المرة غير حقيقي.

المعنى الإجمالي:

لما كان الكلب من الحيوانات المستكرهة الَّتِي تحمل كثيرًا من الأقذار والأمراض، أمر الشارع الحكيم بغسل الإناء الَّذِي ولغ فيه سبع مرات، الأولى منهن مصحوبة بالتراب ليأتي الماء بعدها، فتحصل النظافة التامة من نجاسته وضرره.

اختلاف العلماء:

هناك خلافات للعلماء فِي أشياء، منها: هل يجب التسبيع والتتريب؟ ولما

كان القول الحق هو ما يستفاد من هذا الحديث الصحيح الواضح، ضربنا عَن الإطالة بذكرها صفحًا؛ لأنها لا تعتمد على أدلة صحيحة واضحة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التغليظ فِي نجاسة الكلب؛ لشدة قذارته، ولذا فإنه ينجس وإن لم تظهر فيه آثار النجاسة وتفسيره يأتي قريبًا إن شاء الله.

٢ - إن ولوغ الكلب فِي الإناء، ومثله الأكل، ينجس الإناء، وينجس ما فضل منه.

٣ - وجوب غسل ما ولغ فيه سبع مرات.

٤ - وجوب استعمال التراب مرة، والأولَى أن يكون مع الأُولَى ليأتي الماء بعدها، وتكون هي الثامنة المشار إليها فِي الرواية الأخرى. ولا فرق بين أن يطرح الماء على التراب أو التراب على الماء أو أن يؤخذ التراب المختلط بالماء، فيغسل به، أما مسح موضع النجاسة بالتراب فلا يجزئ.

٥ - إن ما قام مقام التراب من المنقيات يعطي حكمه فِي ذلك؛ لأنه لَيْسَ القصد للتراب، وإنما القصد النظافة، وهو مذهب **أحمد** وقول **الشافعي** والمشهور فِي مذهبه تعين التراب. وقواه **ابن دقيق العيد** بأن التراب جاء به النص، وهو أحد المطهرين؛ ولأن المعنى المستنبط إذا عاد على النص بالإبطال فهو مردود. قَالَ **النووي**: ولا يقوم الأشنان ولا الصابون أو غيرهما مقام التراب على الأصح .**قلت**: وقد ظهر فِي البحوث العلمية الحديثة أنه يحصل من التراب إنقاء لهذه النجاسة لا يحصل من غيره، وإن صح هذا فإنه يظهر إحدى معجزات الشرع الشريف. ولفظ (عَفِّرُوهُ) يؤيد اختصاص التراب؛ لأن العفر لغة هو: وجه الأرض والتراب.

٦ - عظمة هذه الشريعة المطهرة، وأنها تنزيل من حكيم خبير، وأن مؤديها صلوات اللَّه عليه لم ينطق عَن الهوى، وذلك أن بعض العلماء حار فِي حكمة هذا التغليظ فِي هذه النجاسة، مع أنه يوجد ما هو مثلها غلظة، ولم يشدد فِي التطهير منها، حتى قَالَ فريق من العلماء: إن التطهير على هذه الكيفية من ولوغ الكلب تعبدي لا تعقل حكمته، حتى جاء الطب الحديث باكتشافاته ومكبراته، فأثبت أن فِي لعاب الكلب مكروبات وأمراضًا فتاكة، لا يزيلها الماء وحده. فسبحان العليم الخبير، وهنيئًا للموقنين، وويلًا للجاحدين.

٧ - ظاهر الحديث أنه عام فِي جميع الكلاب، أما الكلاب الَّتِي أذن الشارع باتخاذها، مثل كلاب الصيد والحراسة والماشية، فقد قيل: إن إيجاب الغسل على ما يحصل منها فيه حرج، فالرخصة باتخاذها قرينة تقود إِلَى تخصيص التسبيع بغيرها.



الحديث السابع

(٧) عَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، «أَنَهُ رَأَى عُثْمَانَ دَعَا بِوَضُوءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ إِنَائِهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْوَضُوءِ، ثُمَّ تَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ غَسَلَ كِلْتَا رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ نَحْوَ وُضُوئِي هَذَا وَقَالَ: مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وُضُوئِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». البخاري (١٦٤)، ومسلم (٢٢٦).

○○○

غريب الحديث:

١ - **وَضُوء**: (بفتح الواو): الماء الَّذِي يتوضأ به. قَالَ **النووي**: يقال: الوضوء والطهور - بضم أولهما - إذا أريد الفعل الَّذِي هو المصدر، وبفتح أولهما إذا أريد الماء الَّذِي يتطهر به. وأصل الوضوء من الوضاءة، وهي الحسن والنظافة، فسمي وضوء الصلاة وضوءًا لأنه ينظف صاحبه.

٢ - **فَأَفْرَغَ**: قلب من ماء الإناء على يديه.

٣ - **لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ**: حديث النفس، هو الوسواس والخطرات. والمراد بها هنا ما كان فِي شئون الدنيا، يعني فلا يسترسل فِي ذلك، وإلا فالأفكار يتعذر السلامة منها.

٤ - **إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ**: (إلى) بمعنى (مع) يعني مع المرفقين.

٥ - **ثُمَّ**: لم يقصد بها هنا التراخي كما هو الأصل فِي معناها، وإنما قصد بها مجرد الترتيب. وقد أشار **ابن هشام فِي المغني والرضي فِي شرح الكافية** إِلَى أنها قد تأتي لمجرد الترتيب.

٦ - **نَحْو وُضُوئِي**: جاء فِي بعض ألفاظ هذا الحديث: «مِثْلَ وُضُوئِي هَذَا»[١] ومعنى (نَحْو) و(مِثْل) متفاوت، فإن لفظة (مثل) تقتضي ظاهر المساواة من كل وجه، أما (نحو) فما تعطي معنى المثلية إِلَّا مجازًا. والمجاز هنا متعين؛ لارتباط الثواب بالمماثلة.

المعنى الإجمالي:

اشتمل هذا الحديث العظيم على الصفة الكاملة لوضوء النبي ﷺ، فإن عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - من حسن تعليمه وتفهيمه - علمهم صفة وضوء النبي ﷺ بطريق عملية؛ ليكون أبلغ تفهمًا، وأتم تصورًا فِي أذهانهم، فإنه دعا بإناء فيه ماء، ولئلا يلوثه، لم يغمس يده فيه، وإنما صب على يديه ثلاث مرات حتى نظفتا، وبعد ذلك أدخل يده اليمنى فِي الإناء، وأخذ بها ماء تمضمض منه واستنشق، ثُمَّ غسل وجهه ثلاث مرات، ثُمَّ غسل يديه مع المرفقين ثلاثًا، ثُمَّ مسح جميع رأسه مرة واحدة، ثُمَّ غسل رجليه مع الكعبين ثلاثًا، فلما فرغ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من هذا التطبيق، أخبرهم أنه رأى النبي ﷺ توضأ مثل هذا الوضوء، ولما فرغ ﷺ من هذا الوضوء الكامل، أخبرهم أنه من توضأ مثل وضوئه، وصلى ركعتين، مُحضِرًا قلبه بين يدي ربه عز وجل فيهما، فإنه - بفضله تعالى - يجازيه على هذا الوضوء الكامل، وهذه الصلاة الخالصة بغفران ما تقدم من ذنبه.

اختلاف العلماء:

ذهب الأئمة **أبو حنيفة**، **ومالك**، **والشافعي**، **وسفيان**، وغيرهم، إِلَى أن الاستنشاق مستحب فِي الوضوء لا واجب، والمشهور عند الإمام **أحمد** الوجوب، فلا يصح الوضوء بدونه، وهو مذهب **ابن أبي ليلى**، **وإسحاق**، وغيرهما.

---

(١) رواه البخاري (١٦٠)، مسلم (٢٢٩)، والنسائي (٨٥)، وأبو داود (١٠٦)، وابن ماجه (٢٨٥)، وأحمد (٤٦١)

استدل الأولون على قولهم بحديث: «عَشْرٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ»[1]، ومنها الاستنشاق، والسنة غير الواجب. واستدل الموجبون بقوله تعالى: ﴿ فَٱغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ ﴾ [المائدة: ٦]، والأنف من الوجه، والأحاديث الكثيرة الصحيحة من صفة فعله ﷺ وأمره بذلك، وأجابوا عَنْ دليل غير الموجبين بأن المراد بالسنة فِي الحديث الطريقة؛ لأن تسمية السنة لغير الواجب اصطلاح من الفقهاء المتأخرين، ولهذا ورد فِي كثير من الأحاديث ومنها «عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ»[2]. ولا شك فِي صحة المذهب الأخير لقوة أدلته، وعدم ما يعارضها - فِي علمي - والله أعلم.

وقد اتفق العلماء على وجوب مسح الرأس، واتفقوا أيضًا على استحباب مسح جميعه، ولكن اختلفوا، هل يجزئ مسح بعضه أو لا بد من مسحه كله؟ فذهب **الثوري**، **والأوزاعي**، **وأبو حنيفة**، **والشافعي**، إِلَى جواز الاقتصار على بعضه، على اختلافهم فِي القدر المجزئ منه. وذهب **مالك**، **وأحمد**، إِلَى وجوب استيعابه كله.

استدل الأولون بقوله تعالى: ﴿ وَٱمْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ ﴾ [المائدة: ٦] على أن الباء للتبعيض، وبما رواه **مسلم** عَنْ المغيرة بلفظ: «أَنَّه ﷺ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ»[3].

واستدل الموجبون لمسحه كله بأحاديث كثيرة، كلها تصف وضوء النبي ﷺ، منها حديث الباب، ومنها ما رواه الجماعة: «مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ، بَدَأَ بِمُقَدَّمِ رَأْسِهِ، ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ»[4].

---

(١) أورده ابن حجر في تلخيص الحبير برقم (٧٥) ٧٧/١ وقال: إنه لم يرد بلفظ: عشر من السنن، بل بلفظ: من الفطرة

(٢) رواه مسلم (٢٦١)، والنسائي (٥٠٤٠)، والترمذي (٢٧٥٧)، وأبو داود (٥٣)، وابن ماجه (٢٩٣)، وأحمد (٢٤٥٣٩)

(٣) رواه بهذا اللفظ مسلم (٢٧٤)، والنسائي (١٠٨)، وأحمد (١٧٧٧٠)

(٤) رواه البخاري (١٨٥)، ومسلم (٢٣٥)، والترمذي (٣٢)، والنسائي (٩٨)، وأبو داود (١١٨)، وابن ماجه (٤٣٤)، وأحمد (١٦٠٠٣)

وأجابوا عَنْ أدلة المجيزين لمسح بعضه، بأن (الباء) لم ترد فِي اللغة للتبعيض، وإنما معناها فِي الآية الإلصاق، أي: ألصقوا المسح برءوسكم، والإلصاق هو المعنى الحقيقي للباء. وقد سُئل **نفطويه وابن دريد** عَنْ معنى التبعيض فِي الباء فلم يعرفاه. وَقَالَ **ابن برهان**: من زعم أن الباء للتبعيض فقد جاء عَنْ أهل العربية بما لا يعرفونه.

قال **ابن القيم**: لم يصح فِي حديث واحد أنه اقتصر على مسح بعض رأسه البتة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية غسل اليدين ثلاثًا قبل إدخالهما فِي ماء الوضوء عند التوضؤ.

٢ - التيامن فِي تناول ماء الوضوء لغسل الأعضاء.

٣ - مشروعية التمضمض، والاستنشاق، والاستنثار على هذا الترتيب. ولا خلاف فِي مشروعيتهما، وإنما الخلاف فِي وجوبهما، وتقدم أنه هو الصحيح.

٤ - غسل الوجه ثلاثًا، وَحَدُّه من منابت شعر الرأس إِلَى الذقن طولًا، ومن الأذن إِلَى الأذن عرضًا.

وكذلك يثلث فِي المضمضة والاستنشاق؛ لأن الأنف والفم من مسمى الوجه. فالوجه عند العرب ما حصلت به المواجهة.

٥ - غَسل اليدين مع المرفقين ثلاثًا.

٦ - مسح جميع الرأس مرة واحدة، يقبل بيديه عليه، ثُمَّ يدبر بهما.

٧ - غسل الرجلين مع الكعبين ثلاثًا.

٨ - وجوب الترتيب فِي ذلك، لإدخال الشارع الممسوح، وهو الرأس بين المغسولات، ملاحظة للترتيب بين هذه الأعضاء.

٩ - إن هذه الصفة هي صفة وضوء النبي ﷺ الكاملة.

١٠ - مشروعية الصلاة بعد الوضوء.

١١ - إن سبب تمام الصلاة وكمالها حضور القلب بين يدي اللَّه تعالى، وفيه الترغيب بالإخلاص، والتحذير من عدم قبول الصلاة ممن لَهَا فيها بأمور الدنيا، ومن طرأت عليه الخواطر الدنيوية وهو فِي الصلاة فطردها يرجى له حصول هذا الثواب.

١٢ - فضيلة الوضوء الكامل، وأنه سبب لغفران الذنوب.

١٣ - الثواب الموعود به يترتب على مجموع الأمرين، وهما الوضوء على النحو المذكور، وصلاة ركعتين بعده على الصفة المذكورة ولا يترتب على أحدهما فقط، إلَّا بدليل خارجي. وقد خص العلماء الغفران الَّذِي هنا بصغائر الذنوب، أما الكبائر فلا بد لغفرانها من التوبة منها. قَالَ تعالى: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا۟ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ ﴾ [النِّسَاء: ٣١].

الحديث الثامن

(٨) عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «شَهِدْتُ عَمْرَو بْنَ أَبِي الْحَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وُضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ، فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ، فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وُضُوءَ النَّبِيِّ ﷺ، فَأَكْفَأَ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرِ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ غَرَفَاتٍ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَيْهِ فَمَسَحَ بِهِمَا رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ». البخاري رقم (١٨٥)، ومسلم رقم (٢٣٥). وفي رواية: «بَدَأَ بِمُقَدَّمِ رَأْسِهِ، ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ» .وفي رواية: «أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْرَجْنَا لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ صُفْرٍ» .متفق عليه. (التور) شبه الطست.

❍ ❍ ❍

غريب الحديث:

١ - **بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ** (بالمثناة): الطست، وهو الإناء الصغير. قَالَ **الزمخشري**: وهو مذكر عند أهل اللغة.

٢ - **فَأَكْفَأَ عَلَى يَدَيْهِ**: أمال وصب على يديه. وفي بعض الروايات (على يده). قَالَ **ابن حجر**: تحمل رواية الإفراد على إرادة الجنس.

٣ - **مِنْ صُفْرٍ** (بضم الصاد وسكون الفاء): نوع من النحاس.

٤ - **إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ**: قَالَ **الصنعاني**: كذا فِي نسخة العمدة لفظ (مرتين)، ولفظ البخاري فِي هذا الحديث (مرتين مرتين)، وكذا فِي مسلم مكررًا، ولم ينبه **الزركشي** إِلَى هذا.

المعنى الإجمالي:

هذا الحديث يعرف معناه مما تقدم فِي شرح حديث عثمان؛ لأن كلا

الحديثين يصف الوضوء الكامل للنبي ﷺ، إِلَّا أنه يوجد فِي هذا الحديث زيادة فوائد على الحديث السابق نجملهما بما يلي:

١ - صرح هنا بأن المضمضة والاستنشاق كانتا ثلاثًا ثلاثًا من ثلاث غرفات.

٢ - فِي الحديث السابق ذكر أن غسل اليدين كان ثلاثًا، وفي هذا الحديث ذكره مرتين فقط.

٣ - قوله: **(ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا)** إفراد اليد رواية مسلم وأكثر روايات البخاري. قَالَ **النووي** بعد ذكره أحاديث الروايتين: هي دالة على أن ذلك سنة، ولكن المشهور الَّذِي قطع به الجمهور أن المستحب أخذ الماء للوجه باليدين جميعًا لكونه أسهل وأقرب إِلَى الإسباغ.

٤ - قَالَ فِي الحديث السابق: **(ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ)** وهذا التعبير يمكن تأويله ببعض الرأس كما أولت الآية ﴿ وَٱمۡسَحُواْ بِرُءُوسِكُمۡ ﴾ [المائدة: ٦]. وفي هذا الحديث صرح بمسحه كله، وفصل كيفية المسح، والشرع يبين بعضه بعضًا، فدل على وجوب مسحه كله كما تقدم.

٥ - فِي الحديثين يذكر عند المضمضة والاستنشاق أنه يدخل يدًا واحدة. وفي هذا الحديث ذكر أنه أدخل يديه عند غسلهما ومسح الرأس بيديه، أقبل بهما وأدبر مرة واحدة. قَالَ **أبو داود**: أحاديث الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة واحدة. قَالَ **ابن المنذر**: إن الثابت عَن النبي ﷺ فِي المسح مرة واحدة.

٦ - الحديث صرح بغسل الرجلين وهنا لم يذكره، وغسلهما من الفروض المتفق عليها، فلا يكون فِي ترك ذكرهما هنا ما يدل على عدم وجوب غسلهما.

٧ - يؤخذ من هذا جواز مخالفة أعضاء الوضوء بتفضيل بعضها على بعض، وأن التثليث هو الصفة الكاملة وما دونها يجزئ، كما صحت بذلك الأحاديث.

٨ - اختلف العلماء فِي البداءة بالمسح، فهي من المقدم إِلَى المؤخر عند **ابن دقيق العيد والصنعاني**. وفهم بعضهم من قوله: **(فَأَقْبَلَ بِهِماَ وَأَدْبَرَ)** أن المسح من مؤخر الرأس إِلَى مقدمه، ثُمَّ يعاد باليدين إِلَى قفا الرأس.

الحديث التاسع

(٩) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْجِبُهُ التَّيَمُّنُ فِي تَنَعُّلِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَطُهُورِهِ وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ». البخاري (١٦٨) و(٥٨٥٤)، ومسلم (٢٦٨).

○○○

غريب الحديث:

١ - **يُعْجِبُهُ التَّيَمُّنُ**: يفضل تقديم الأيمن على الأيسر. قَالَ **الصنعاني**: كل فعل يحبه اللَّه أو رسوله، فهو يدل على مشروعيته للشركة بين الإيجاب والندب.

٢ - **فِي تَنَعُّلِهِ**: لبس نعله.

٣ - **وَتَرَجُّلِهِ**: تسريح شعر رأسه ولحيته بالمشط.

٤ - **وَطُهُورِهِ** (بضم الطاء): التطهر، ويشمل الوضوء والغسل وإزالة النجاسة.

٥ - **وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ**: من الأشياء المستطابة كهذه الأمثلة المذكورة. قَالَ **الشيخ تقي الدين**: **(وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ)** عام مخصوص بمثل دخول الخلاء والخروج من المسجد ونحوهما مما يبدأ فيه باليسار.

المعنى الإجمالي:

من فضل أمهات المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُن، لا سيما الحافظة العالمة الصديقة بنت الصديق، أنهن روين للأمة من أفعال النبي ﷺ، لا سيما الأفعال المنزلية الَّتِي لا يطلع عليها غير أهل بيته، روين علمًا كثيرًا، فهنا عائشة تخبرنا عَنْ عادة النبي ﷺ المحببة إليه، وهي تقديم الأيمن فِي لبس نعله، ومشط شعره، وتسريحه، وتطهره من الأحداث، وفي جميع أموره الَّتِي من نوع ما ذكر، كلبس القميص والسراويل، والنوم، والأكل والشرب ونحو ذلك، كل هذا من باب التفاؤل

الحسن وتشريف اليمين على اليسار. وأما الأشياء المستقذرة فالأحسن أن تقدم فيها اليسار، ولهذا نهى النَّبِيّ ﷺ عَنْ الاستنجاء باليمين، ونهى عَنْ مس الذكر باليمين؛ لأنها للطيبات، واليسار لما سوى ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن تقديم اليمين للأشياء الطيبة هو الأفضل شرعًا وعقلًا وطبًا. قَالَ النووي: قاعدة الشرع المستمرة استحباب البداءة باليمين فِي كل ما كان من باب التكريم والتزين، وما كان بضدها استحب فيه التياسر.

٢ - إن جعل اليسار للأشياء المستقذرة هو الأليق شرعًا وعقلًا.

٣ - إن الشرع الشريف جاء لإصلاح الناس وتهذيبهم ووقايتهم من الأضرار.

٤ - إن الأفضل فِي تقديم الوضوء ميامن الأعضاء على مياسرها. قَالَ **النووي**: أجمع العلماء على أن تقديم اليمنى فِي الوضوء سنة، من خالفها فاته الفضل وتم وضوءه. **قَالَ فِي المغني**: لا يعلم فِي عدم الوجوب خلاف.

الحديث العاشر

(١٠) عَنْ نُعَيْمٍ الْمُجْمِرِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِيْنَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ، فَمَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ». البخاري رقم (١٣٦)، ومسلم رقم (٢٤٦) و(٢٥٠). وفي لفظ آخر: «رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَتَوَضَّأُ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ حَتَّى كَادَ يَبْلُغُ الْمَنْكِبَيْنِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ حَتَّى رَفَعَ إِلَى السَّاقَيْنِ، ثُمَّ قالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الوُضُوءِ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ وَتَحْجِيلَهُ فلْيَفْعَلْ». مسلم رقم (٢٤٦). وفي لفظ لمسلم: سَمِعْتُ خَلِيلِي ﷺ يَقُولُ: «تَبْلُغُ الْحِلْيَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الوُضُوءُ». مسلم (٢٥٠).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **يُدْعَوْنَ**: مبني للمجهول، ينادون نداء تشريف وتكريم.

٢ - **غُرًّا** (بضم الغين وتشديد الراء): جمع (أغر)، أصلها لمعة بيضاء فِي جبهة الفرس، فأطلقت على نور وجوههم.

٣ - **مُحَجَّلِينَ**: من (التحجيل)، وهو بياض يكون فِي قوائم الفرس، والمراد به هنا النور الكائن فِي هذه الأعضاء يوم القيامة، تشبيهًا بتحجيل الفرس.

٤ - **الوُضُوء** (بضم الواو)، هو الفعل.

٥ - **مِنْ آثَارِ الوُضُوءِ**: علة للغرة والتحجيل.

المعنى الإجمالي:

يبشر النَّبِيُّ ﷺ أمته بأن اللَّه سبحانه وتعالى يخصهم بعلامة فضل وشرف يوم القيامة من بين الأمم، حيث ينادون فيأتون على رءوس الخلائق تتلألأ وجوههم وأيديهم وأرجلهم بالنور، وذلك أثر من آثار هذه العبادة العظيمة، وهي الوضوء الَّذِي كرروه على هذه الأعضاء الشريفة ابتغاء مرضاة اللَّه، وطلبًا لثوابه، فكان جزاؤهم هذه المحمدة العظيمة الخاصة. ثُمَّ يقول أبو هريرة: من قدر على إطالة هذه الغرة فليفعل؛ لأنه كلما طال مكان الغسل من العضو طالت الغرة والتحجيل؛ لأن حلية النور تبلغ ما بلغ ماء الوضوء.

الخلاف فِي إطالة الغرة:

اختلف العلماء فِي مجاوزة حد المفروض من الوجه واليدين والرجلين للوضوء، فذهب **الجمهور** إِلَى استحباب ذلك عملًا بهذا الحديث، على اختلاف بينهم فِي قدر حد المستحب. وذهب **مالك** ورواية عَنْ **أحمد** إِلَى عدم استحباب مجاوزة محل الفرض، واختاره **شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم، وشيخنا عبد الرحمن بن ناصر السعدي**، وأيدوا رأيهم بما يأتي:

١ - مجاوزة محل الفرض، على أنها عبادة دعوى تحتاج إِلَى دليل، والحديث الَّذِي معنا لا يدل عليها، وإنما يدل على نور أعضاء الوضوء يوم القيامة. وعمل أَبِي هُرَيْرَة فَهمٌ له وحده من الحديث، ولا يصار إِلَى فهمه مع المعارض الراجح. أما قوله: (فَمَنِ اسْتَطَاعَ. .. إلخ) فرجحوا أنها مدرجة من كلام أَبِي هُرَيْرَة، لا من كلام النَّبِيّ ﷺ.

٢ - لو سلمنا بهذا لاقتضى أن نتجاوز الوجه إِلَى شعر الرأس، وهو لا يسمى غرة، فيكون متناقضًا.

٣ - لم ينقل عَنْ أحد من الصحابة أنه فهم هذا الفهم وتجاوز بوضوئه محل الفرض، بل نقل عَنْ أَبِي هُرَيْرَة أنه كان يستتر خشية من استغراب الناس لفعله.

٤ - إن كل الواصفين لوضوء النَّبيّ ﷺ لم يذكروا إِلَّا أنه يغسل الوجه واليدين إِلَى المرفقين، والرجلين إِلَى الكعبين، وما كان ليترك الفاضل فِي كل مرة من وضوئه **.وَقَالَ فِي الفتح**: لم أر هذه الجملة فِي رواية أحد ممن روى هذا الحديث من الصحابة وهم عشرة، ولا ممن رواه عَنْ أَبِي هُرَيْرَة غير رواية نعيم هذه.

٥ - الآية الكريمة تحدد محل الفرض بالمرفقين والكعبين، وهي من أواخر القرآن نزولًا، وإليك نص كلام **ابن القيم** فِي كتابه **(حادي الأرواح)**، قَالَ: أخرجا فِي الصحيحين والسياق لـ(مسلم)، عَنْ أبي حازم، «قَالَ: كُنْتُ خَلْفَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ، فَكَانَ يَمُدُّ يَدَهُ حَتَّى يَبْلُغَ إِبِطَهُ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، مَا هَذَا الْوُضُوءُ؟ فَقَالَ: يَا بَنِي فَرُّوخَ، أَنْتُمْ هَهُنَا؟ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ هَهُنَا مَا تَوَضَّأْتُ هَذَا الْوُضُوءَ؛ سَمِعْتُ خَلِيلِي ﷺ يَقُولُ: تَبْلُغُ الْحِلْيَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ»[1] .وقد احتج بهذا من يرى استحباب غسل العضد وإطالته، وتطويل التحجيل. وممن استحبه **بعض الحنفية والشافعية والحنابلة.** وقد اقتصر النَّبِيُّ ﷺ على غسل الوجه والمرفقين والكعبين، ثُمَّ قَالَ: «فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ»[2]، فهذا يرد قولهم، ولذا فإن الصحيح أنه لا يستحب، وهو قول أهل المدينة، وورد فيه عَنْ **أحمد** روايتان. والحديث لا يدل على الإطالة، فإن الحلية إنما تكون زينة فِي الساعد والمعصم، لا فِي العضد والكتف.

وأما قوله: «فَمَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ»، فهذه الزيادة مدرجة فِي الحديث من كلام أَبِي هُرَيْرَة لا من كلام النَّبِيّ ﷺ، بَيَّن ذلك غير واحد من الحفاظ.

وفي **مسند الإمام أحمد** فِي هذا الحديث، قَالَ **نعيم**: فلا أدرى قوله «مَنِ

(١) رواه البخاري (٥٩٥٣)، ومسلم (٢٥٠)، والنسائي (١٤٩)، وأحمد (٨٦٢٣)

(٢) رواه أبو داود (١٣٥)، والنسائي (١٤٠)، وابن ماجه (٤٢٢)

اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ» من كلام النَّبِيّ ﷺ، أو شيء قاله أبو هُرَيْرَة من عنده. وكان **شيخنا** يقول: هذه اللفظة لا يمكن أن تكون من كلام رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فإن الغرة لا تكون فِي اليد، ولا تكون إِلَّا فِي الوجه، وإطالته غير ممكنة، إذ تدخل فِي الرأس فلا تسمى تلك غرة. اهـ كلامه رحمه الله.

باب دخول الخلاء والاستطابة

هذا الباب يذكر فيه آداب دخول الخلاء، والجلوس فيه، والخروج منه، كما يذكر فيه كيفية الاستطابة من الأنجاس فِي المخرجين بحجر وما يقوم مقامه والتحرز منها، وهذا من أبواب كتاب الطهارة المذكور سابقًا.

الحديث الحادي عشر

(١١) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ». البخاري (١٤٢) و(٦٣٢٢)، ومسلم (٣٧٥). الخُبُث (بضم الخاء والباء) جمع خبيث، و(الخبائث) جمع خبيثة، استعاذ من ذُكران الشياطين وإناثهم.

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ**: يعني إذا أراد الدخول، كقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾ ﴾ [النّحل: ٩٨]، يعني: فإذا أردت قراءة القرآن. وكما صرح **البخاري** فِي **(الأدب المفرد)** بهذا حيث روى عَنْ أنس قَالَ: كان النَّبِيّ ﷺ إذا أراد أن يدخل الخلاء قال. وذكر حديث الباب.

٢ - **الْخَلَاء** (بالمد): المكان الخالي، وهنا المكان المقصود والمعد لقضاء الحاجة، فإن قصد فضاء كصحراء لقضاء حاجته، فلا حاجة إِلَى تأويل الدخول بإرادة الدخول.

٣ - **الْخُبُث وَالْخَبَائِث**: الخبث، ضبط بضم الخاء والباء كما ذكر المصنف، ومعناه ذكور الشياطين، وضبطه جماعة بإسكان الباء، ومعناه على هذا

يكون الشر، وهو معنى جامع، حيث قد استعاذ من الشر وأهله، وهم الخبائث، فينبغي للقائل مراعاة هذا المعنى العام.

المعنى الإجمالي:

أنس بن مالك المتشرف بخدمة النَّبِيّ ﷺ، يذكر لنا فِي هذا الحديث أدب النَّبِيّ ﷺ حين قضاء حاجته، وهو أنه ﷺ - من كثرة التجائه إِلَى ربه - لا يدع ذكره والاستعانة به على أية حال، فهو ﷺ إذا أراد دخول المكان الَّذِي سيقضي فيه حاجته، استعاذ بالله والتجأ إليه أن يقيه من الشر الَّذِي منه النجاسة، وأن يعصمه من الخبائث، وهم الشياطين الذين يحاولون فِي كل حال أن يفسدوا على المسلم أمر دينه وعبادته.

فإذا كان النَّبِيُّ ﷺ - وهو المحفوف بالعناية - يخاف من الشر وأهله، فجدير بنا أن يكون خوفنا أشد، وأن نأخذ بالاحتياط لديننا من عدونا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب هذا الدعاء عند إرادة دخول الخلاء، ليأمن من الشياطين الذين يحاولون إفساد صلاته.

٢ - إن من أذى الشياطين أنهم يسببون التنجس لتفسد صلاة العبد فيستعيذ منهم ليتقي شرهم.

٣ - وجوب اجتناب النجاسات، وعمل الأسباب المنجية منها، فقد صح أن عدم التحرز من البول من أسباب عذاب القبر.

الحديث الثاني عشر

(١٢) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا» .قَالَ أَبُو أَيُّوبَ: «فَقَدِمْنَا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَاحِيضَ قَدْ بُنِيَتْ نَحْوَ الْكَعْبَةِ، فَنَنْحَرِفُ عَنْهَا، وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ». البخاري (٣٩٤)، ومسلم (٢٦٤).

○○○

غريب الحديث:

١ - **الْغَائِط**: المطمئن من الأرض، وكانوا ينتابونه لقضاء الحاجة، فكنوا به عَنْ الحدث نفسه.

٢ - **وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا**: اتجِهوا نحو المشرق أو المغرب. وهذا بالنسبة لأهل المدينة ومن فِي سمتهم ممن لا يستقبلون القبلة ولا يستدبرونها إذا شرقوا أو غربوا.

٣ - **وَالْمَرَاحِيض**: جمع مرحاض، وهو المغتسل، وقد كنوا به أيضًا عَنْ موضع قضاء الحاجة.

المعنى الإجمالي:

يرشد النَّبِيُّ ﷺ إِلَى شيء من آداب قضاء الحاجة بأن لا يستقبلوا القبلة، وهي الكعبة المشرفة، ولا يستدبروها حال قضاء الحاجة؛ لأنها قبلة الصلاة، وموضع التكريم والتقديس، وعليهم أن ينحرفوا عنها قِبَلَ المشرق أو المغرب إذا كان التشريق أو التغريب لَيْسَ موجهًا إليها، كقبلة أهل المدينة. ولما كان الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمْ أسرع الناس قبولًا لأمر النَّبِيّ ﷺ الَّذِي هو الحق، ذكر أبو أيوب أنهم لما قدموا الشام إثر الفتح وجدوا فيها المراحيض المعدة لقضاء الحاجة قد بنيت متجهة إِلَى الكعبة، فكانوا ينحرفون عَنْ القبلة، ولكن قد يقع منهم السهو فيستقبلون الكعبة، فإذا فطنوا انحرفوا عنها، وسألوا اللَّه الغفران عما بدر منهم سهوًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عَن استقبال القبلة واستدبارها حال قضاء الحاجة.

٢ - الأمر بالانحراف عَن القبلة فِي تلك الحال.

٣ - إن أوامر الشارع ونواهيه تكون عامة لجميع الأمة، وهذا هو الأصل. وقد تكون خاصة لبعض الأمة، ومنها هذا الأمر فإن قوله: «**وَلكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا**» هو أمر بالنسبة لأهل المدينة ومن هو فِي جهتهم ممن إذا شرقوا أو غربوا لا يستقبلون القبلة.

٤ - الحكمة فِي ذلك تعظيم الكعبة المشرفة واحترامها. فقد جاء فِي حديث مرفوع: «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمُ الْبَرَازَ فَلْيُكْرِمْ قِبْلَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ»[(١)].

٥ - المراد بالاستغفار هنا الاستغفار القلبي لا اللساني؛ لأن ذكر اللَّه باللسان فِي حال كشف العورة وقضاء الحاجة ممنوع.

(١) رواه البيهقي في الكبرى (٥٣٨)، والدارقطني (١/٥٧) عن طاوس مرسلا

الحديث الثالث عشر

(١٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «رَقِيتُ يَوْمًا عَلَى بَيْتِ حَفْصَةَ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ مُسْتَدْبِرَ الْكَعْبَةِ». البخاري (١٤٨)، ومسلم (٢٦٦).

○○○

المعنى الإجمالي:

ذَكَرَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّهُ جَاءَ يَوْمًا إِلَى بَيْتِ أُخْتِهِ حَفْصَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، فَرَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ وَهُوَ مُتَّجِهٌ نَحْوَ الشَّامِ وَمُسْتَدْبِرٌ الْقِبْلَةَ»[١].

اختلاف العلماء والتوفيق بين الحديثين:

اختلف العلماء فِي حكم استقبال القبلة واستدبارها فِي قضاء الحاجة، فذهب إِلَى التحريم مطلقًا، راوي الحديث **أبو أيوب، ومجاهد، والنخعي، والثوري،** ونصر هذا القول **ابن حزم** وأبطل سواه من الأقوال فِي كتابه **(المحلى)** وهو اختيار شيخ الإسلام **ابن تيمية وابن القيم،** وقواه ورد غيره من الأقوال فِي كتابيه **(زاد المعاد)** و**(تهذيب السنن)** واحتجوا بالأحاديث الصحيحة الواردة فِي النهي المطلق عَنْ ذلك، ومنها حديث أبي أيوب هذا الَّذِي معنا.

وذهب إِلَى جوازه مطلقًا **عروة بن الزبير، وربيعة، وداود الظاهري،** محتجين بأحاديث، منها حديث ابن عمر الَّذِي معنا.

وذهب الأئمة **مالك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق،** وهو مروي عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، والشعبي،** إِلَى التفصيل فِي ذلك، فيحرمونه فِي الفضاء، ويبيحونه فِي البناء ونحوه. وهذا هو المذهب الحق الَّذِي تجتمع فيه الأدلة الشرعية الصحيحة الواضحة، فإن التحريم مطلقًا يبطل العمل بجانب من الأحاديث، والإباحة مطلقًا

(١) رواه البخاري (١٤٨)، ومسلم (٢٦٦)، وأحمد (٤٥٩٢)

كذلك، والتفصيل يجمع بين الأدلة، ويعملها كلها، وهذا هو الحق، فإنه مهما أمكن الجمع بين النصوص، وجب المصير إليه قبل كل شيء، وهناك قول رابع لا يقل عَنْ هذا قوة، وهو القول بالكراهة لا التحريم. قَالَ **الصنعاني**: لا بد من التوفيق بين الأحاديث بحمل النهي على الكراهة لا التحريم، وهذا - وإن كان خلافًا لأصل النهي - إِلَّا أن قرينة إرادته فعله ﷺ بخلافه للتشريع وبيان الجواز. وحمل أحاديث الباب على هذا هو الأقرب عندي. وقد ذهب إليه جماعة، وبهذا يزول تعارض أحاديث الباب.

قلت: وعلى كل ينبغي الانحراف عَن القبلة فِي البناء أيضًا، اتقاء للأحاديث الناهية فِي ذلك، ولما فيه من الخلاف القوي الَّذِي نصره هؤلاء المحققون.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز استدبار الكعبة عند قضاء الحاجة، ويفيد بأنه فِي البنيان.

٢ - جواز استقبال بيت المقدس عند قضاء الحاجة خلافًا لمن كرهه.

الحديث الرابع عشر

(١٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ، فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ نَحْوِي إِدَاوَةً مِنْ مَاءٍ وَعَنَزَةٍ فَيَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ». البخاري (١٥٢)، ومسلم (٢٧١). العنزة: الحربة الصغيرة.

○○○

غريب الحديث:

١ - **وَغُلَامٌ نَحْوِي**: الغلام، هو المميز حتى يبلغ، و(نَحْوِي) يعني هو مقارب لي فِي السن.

٢ - **إِدَاوَةً مِنْ مَاءٍ** (بكسر الهمزة): هي الإناء الصغير من الجلد يجعل للماء.

٣ - **العَنَزَة**: عصا أقصر من الرمح لها سنان.

المعنى الإجمالي:

يذكر خادم النَّبِيّ ﷺ **أنس بن مالك**، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حينما يدخل موضع قضاء الحاجة كان يجيء هو وغلام معه بطهوره الَّذِي يقطع به الأذى، وهو ماء فِي جلد صغير، وكذلك يأتيان بما يستتر به عَنْ نظر الناس، وهو عصا قصيرة فِي طرفها حديدة يغرزها فِي الأرض ويجعل عليها شيئًا يقيه من نظر المارين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز الاقتصار على الماء فِي الاستنجاء، وهو أفضل من الاقتصار على الحجارة؛ لأن الماء أنقى، والأفضل الجمع بين الحجارة والماء، فيقدم الحجارة، ثُمَّ يتبعها الماء؛ ليحصل الإنقاء الكامل. قَالَ **النووي**: فالذي عليه جماعة السلف والخلف، وأجمع عليه أهل الفتوى من أئمة الأمصار أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجارة، فيستعمل الحجر

أولًا لتخف النجاسة وتقل مباشرتها بيده، ثُمَّ يستعمل الماء، فإن أراد الاقتصار على أحدهما جاز الاقتصار على أيهما شاء، سواء وجد الآخر أو لم يجده، فإن اقتصر على أحدهما فالماء أفضل من الحجر.

٢ - استعداد المسلم بطهوره عند قضاء الحاجة؛ لئلا يحوجه إِلَى القيام فيتلوث.

٣ - تحفظه عَنْ أن ينظر إليه أحد؛ لأن النظر إِلَى العورة محرم، فكان يركز العنزة فِي الأرض وينصب عليها الثوب الساتر.

٤ - جواز استخدام الصغار، وإن كانوا أحرارًا.

الحديث الخامس عشر

(١٥) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْحَارِثِ بْنِ رِبْعِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا يُمْسِكَنَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَهُوَ يَبُولُ، وَلَا يَتَمَسَّحْ مِنَ الْخَلَاءِ بِيَمِينِهِ، وَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ». البخاري رقم (١٥٤)، مسلم رقم (٢٦٧).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

يشتمل هذا الحديث الشريف على ثلاث جمل من النصائح الغالية، والفوائد الثمينة، الَّتِي تهذب الإنسان، وتجنبه الأقذار والأضرار والأمراض.

فالأولي والثانية: أن لا يمس ذكره حال بوله، ولا يزيل النجاسة من القبل أو الدبر بيمينه؛ لأن اليد اليمنى أعدت للأشياء الطيبة، ومباشرة الأشياء المرغوب فيها كالأكل والشرب، فإذا باشرت النجاسات وتلوثت، ثُمَّ باشرت الطعام والشراب والمصافحة وغير ذلك، كرهته، وربما حملت معها شيئًا من الأمراض الخفية.

والثالثة: النهي عَنْ التنفس فِي الإناء الَّذِي يشرب منه؛ لما فِي ذلك من الأضرار الكثيرة الَّتِي منها تكريهه للشارب بعده، كما أنه قد يخرج من أنفه بعض الأمراض الَّتِي تلوث الماء فتنتقل معه العدوى، إذا كان الشارب المتنفس مريضًا. وقد يحصل من التنفس حال الشرب ضرر على الشارب، حينما يدخل النفس الماء ويخرج منه. والشارع لا يأمر إِلَّا بما فيه الخير والصلاح، ولا ينهى إِلَّا عما فيه الضرر والفساد.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء هل النهي للتحريم أو للكراهة؟ فذهب **الظاهرية** إِلَى التحريم، أخذًا بظاهر الحديث، وذهب **الجمهور** إِلَى الكراهة، على أنها نواه تأديبية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عَنْ مس الذكر باليمنى حال البول.

٢ - النهي عَنْ الاستنجاء باليمنى.

٣ - النهي عَن التنفس فِي الإناء.

٤ - اجتناب الأشياء القذرة، فإذا اضطر إِلَى مباشرتها فليكن باليسار.

٥ - بيان شرف اليمين وفضلها على اليسار.

٦ - الاعتناء بالنظافة العامة، لا سيما المأكولات والمشروبات الَّتِي يحصل من تلويثها ضرر فِي الصحة.

٧ - سمو الشرع، حيث أمر بكل نافع، وحذر من كل ضار.

الحديث السادس عشر

(١٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: «مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ، فَقَالَ: إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ، وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ؛ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ، وَأَمَّا الآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ. فَأَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا». البخاري (٢١٦)، ومسلم (٢٩٢).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ**: المراد يعذب من فيهما، من إطلاق اسم المحل على الحال فيه.

٢ - **لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ** (بتائين): أي لا يجعل سترة تقيه من بوله. وروي: «لَا يَسْتَبْرِئُ»[١].

٣ - **يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ**: ينقل كلام الغير بقصد الإضرار.

٤ - **فَأَخَذَ جَرِيدَةً**: عسيب النخل الَّذِي لَيْسَ فيه سعف.

٥ ــ **فَغَرَزَ** - بالزاي، ورواه (مسلم) بالسين ــ أي غرس.

قال **أبو مسعود**: «وموضع الغرس كان بإزاء الرأس»[٢]، ثبت بإسناد صحيح.

المعنى الإجمالي:

مرَّ النَّبِيُّ ﷺ ومعه بعض أصحابه بقبرين، فكشف اللَّه سبحانه وتعالى له عنهما، فرأى من فيهما يعذبان، فأخبر أصحابه بذلك، تحذيرًا لأمته وتخويفًا، فإن

---

(١) رواه بهذا اللفظ النسائي (٢٠٦٨)

(٢) ذكر السيوطي في شرحه على سنن النسائي (٣٠/١): قاله الزركشي عن الحافظ سعد الدين

صاحبي هذين القبرين يعذب كل منهما بذنب يسير تركه والابتعاد عنه، لمن وفقه اللَّه لذلك، فأحد المعذبَيْن لا يحترز من بوله عند قضاء حاجته، ولا يتحفظ منه، فتصيبه النجاسة فتلوث بدنه وثيابه، والآخر شيطان يسعى بين الناس بالنميمة الَّتِي تسبب العداوة والبغضاء بين الناس، ولا سيما الأقارب والأصدقاء، يأتي إِلَى هذا فينقل إليه كلام ذاك، ويأتي إِلَى ذاك فينقل كلام هذا، فيولد بينهما القطيعة والخصام، والإسلام إنما جاء بالمحبة والألفة بين الناس وقطع المنازعات والمخاصمات، ولكن الكريم الرحيم أدركته عليهما الشفقة والرأفة، فأخذ جريدة نخل رطبة، فشقها نصفين، وغرز على كل قبر واحدة، فسأل الصحابة النَّبِيَّ ﷺ عَنْ هذا العمل الغريب عليهم، فقال: «لَعَلَّ اللَّهَ يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَا هُمَا فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ، مَا لَمْ تَيْبَسْ هَاتَانِ الْجَرِيدَتَانِ»[1].

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي وضع الجريدة على القبر، فذهب بعضهم إِلَى استحباب وضع الجريدة على القبر؛ لأنهم جعلوا هذا الفعل من النَّبِيّ ﷺ تشريعًا عامًّا، والعلة عند هؤلاء مفهومة، وهي أن الجريدة تسبح عند صاحب القبر ما دامت رطبة، فلعله يناله من هذا التسبيح ما ينور عليه قبره.

وذهب بعضهم إِلَى عدم مشروعية ذلك؛ لأنه شرع عبادة، وهو يحتاج إِلَى دليل، وليس فِي الشرع ما يثبته، أما هذه فقضية عين، حكمتها مجهولة؛ ولذا لم يفعلها النَّبِيّ ﷺ مع غير صاحبي هذين القبرين، وكذلك لم يفعله من أصحابه أحد، إِلَّا ما روي عَنْ بريدة بن الحصيب، من أنه أوصى أن يجعل على قبره جريدتان. أما التسبيح، فلا يختص بالرطب دون اليابس، والله تعالى يقول: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤]، ثُمَّ قالوا: لو فرضنا أن الحكمة معقولة، وهي تسبيح الجريد الرطب، فنقول: تختص بمثل هذه الحال الَّتِي حصلت للنبي

---

(١) رواه بمعناه البخاري (٢١٨)، ومسلم (٢٩٢)، والنسائي (٢٠٦٩) والترمذي (٧٠)، وأبو داود (٢٠)، وابن ماجه (٣٤٧).

ﷺ عند هذين القبرين، وهي الكشف له من عذابهما. قَالَ **القاضي عياض**: علل غرزهما على القبر بأمر مغيب وهو قوله: «لَيُعَذَّبَانِ»[1] فلا يتم القياس؛ لأنا لا نعلم حصول العلة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إثبات عذاب القبر كما اشتهرت به الأخبار، وهو مذهب أكثر الأمة.

٢ - عدم الاستبراء من النجاسات سبب فِي هذا العذاب، فالواجب الاستبراء منها، فالحديث يدل على أن للبول بالنسبة إِلَى عذاب القبر خصوصية. ويؤكد ذلك ما رواه الحاكم وابن خزيمة وهو: «أَكْثَرُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْبَوْلِ»[2] .قَالَ **ابن حجر**: وهو صحيح الإسناد.

٣ - تحريم النميمة بين الناس وأنها من أسباب عذاب القبر.

٤ - رحمة النَّبِيّ ﷺ بأصحابه وحرصه على إبعاد الشر عنهم.

٥ - الستر على الذنوب والعيوب، فإنه لم يصرح باسمي صاحبي القبرين، ولعله مقصود.

٦ - قوله: «**مَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ**»[3] أي بسبب ذنب كبير تركه عليهما، فإن ترك النميمة والتحرز من البول ليسا من الأمور الصعبة الشاقة، وقد كبر عذابهما لما يترتب على فعلتيهما من المفاسد.

فائدة: اختلف العلماء فِي انتفاع الميت بعمل الحي حينما يجعل الحي ثواب قربته البذنية أو المالية إِلَى الميت، فَقَالَ **الإمام أحمد**: الميت يصل إليه كل خير

(١) رواه البخاري (٢١٨)، ومسلم (٢٩٢)، والنسائي (٢٠٦٩) والترمذي (٧٠)، وأبو داود (٢٠)، وابن ماجه (٣٤٧)

(٢) رواه ابن ماجه (٣٤٨)، وأحمد (٨٨١٦)

(٣) سبق تخريجه

للنصوص الواردة فيه. أما **ابن تيمية** فقد نقل عنه فِي ذلك قولان، أحدهما: أنه ينتفع بذلك باتفاق الأئمة، والثاني: أنه لم يكن من عادة السلف إذا فعلوا إحدى القربات تطوعًا أن يهدوا ذلك لموتى المسلمين، واتباع نهج السلف أولى. وَقَالَ **الصنعاني**: الميت يصح أن يوهب له أية قربة.. أما لحوق سائر القرب ففيها خلاف. والحق لحوقها. وذكر **ابن تيمية** أن الأخبار قد استفاضت بمعرفة الميت بأحوال أهله وأصحابه فِي الدنيا، وسروره بالسار منها وحزنه للقبيح.



باب السواك

السواك: بكسر السين، اسم للعود الَّذِي يتسوك به، وللفعل الَّذِي هو دَلكُ الأسنان بالعود أو نحوه، لتذهب الصفرة والأوساخ، وليطهر الفم ويحصل الثواب.

مناسبة ذكره هنا أنه من سنن الوضوء، ومن الطهارة المرغب فيها، فهو أحد أبواب (كتاب الطهارة) المتقدم، وفيه من الفوائد ما يفوت الحصر من النظافة، والصحة، وقطع الرائحة الكريهة، وطيب الفم، وتحصيل الثواب، واتباع النَّبِيّ ﷺ.

الحديث السابع عشر

(١٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ». متفق عليه. البخاري رقم (٨٨٧)، ومسلم رقم (٢٥٢).

○○○

المعنى الإجمالي:

من كمال نصح النَّبِيّ ﷺ ومحبته الخير لأمته، ورغبته أن يلجوا كل باب يعود عليهم بالنفع لينالوا كمال السعادة، أن حثهم على التسوك، فهو ﷺ لما علم من كثرة فوائد السواك، وأثر منفعته عاجلًا وآجلًا، كاد يلزم أمته به عند كل صلاة. ولكن - لكمال شفقته ورحمته - خاف أن يفرضه اللّٰه عليهم، فلا يقوموا به فيأثموا، فامتنع من فرضه عليهم خوفًا وإشفاقًا، ومع هذا رغبهم فيه وحضهم عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب السواك وفضله الَّذِي بلغ به درجة الواجبات فِي الثواب.

٢ - تأكد مشروعية السواك عند الصلاة. قَالَ **ابن دقيق العيد**: السر أنَّا مأمورون فِي كل حالة من أحوال التقرب إِلَى اللَّه عز وجل أن نكون فِي حالة كمال ونظافة إظهارًا لشرف العبادة، وقد قيل: إن ذلك الأمر يتعلق بالملك، فإنه يتأذى بالرائحة الكريهة. قَالَ **الصنعاني**: ولا يبعد أن السر مجموع الأمرين المذكورين؛ لما أخرجه مسلم من حديث جابر: «مَنْ أَكَلَ الثَّوْمَ أَوِ الْبَصَلَ أَوِ الْكُرَّاثَ، فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا؛ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى بِهِ بَنُو آدَمَ»[1].

٣ - فضل الوضوء والصلاة المستعمل معهما السواك.

٤ - إنه لم يمنع من فرض السواك إِلَّا مخافة المشقة فِي القيام به.

٥ - كمال شفقة النَّبِيّ ﷺ بأمته، وخوفه عليهم.

٦ - إن الشرع يسر لا عسر فيه ولا مشقة.

٧ - إن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح.

وهذه قاعدة عمومية نافعة جدًّا، فإن الشارع الحكيم ترك فرض السواك على الأمة مع ما فيه من المصالح العظيمة، خشية أن يفرضه اللَّه عليهم فلا يقوموا به، فيحصل عليهم فساد كبير بترك الواجبات الشرعية.

---

(١) رواه مسلم (٥٦٤)، والنسائي (٧٠٧)، والترمذي (١٨٠٦)، وأبو داود (٣٨٢٢)، وأحمد (١٤٥٩٦)

الحديث الثامن عشر

(١٨) عَنْ حُذَيْفَةَ بِنِ الْيَمَانِ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسِّوَاكِ». البخاري (٨٨٩) و(١١٣٦)، ومسلم (٢٥٥).

قال المؤلف: معناه يغسل ويدلك، يقال: شاصه يشوصه، وماصه يموصه، إذا غسله.

○○○

المعنى الإجمالي:

من محبة النَّبِيّ ﷺ للنظافة وكراهته للرائحة الكريهة، كان إذا قام من نوم الليل الطويل الَّذِي هو مظنة تغير رائحة الفم، دلك أسنانه ﷺ بالسواك، ليقطع الرائحة، ولينشط بعد مغالبة النوم على القيام، ؛ لأن من خصائص السواك أيضًا التنبيه والتنشيط.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تأكد مشروعية السواك بعد نوم الليل، وعلته أن النوم مقتض لتغير رائحة الفم، والسواك هو آلة تنظيفية، ولهذا فإنه يسن عند كل تغير.

٢ - تأكد مشروعية السواك عند كل تغير كريه للفم، أخذًا من المعنى السابق.

٣ - مشروعية النظافة على وجه العموم، وأنها من سنة النَّبِيّ ﷺ، ومن الآداب السامية.

الحديث التاسع عشر

(١٩) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا مُسْنِدَتُهُ إِلَى صَدْرِي وَمَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سِوَاكٌ رَطْبٌ يَسْتَنُّ بِهِ، فَأَبَدَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَصَرَهُ، فَأَخَذْتُ السِّوَاكَ فَقَضِمْتُهُ وَطَيَّبْتُهُ، ثُمَّ دَفَعْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاسْتَنَّ بِهِ، فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَنَّ اسْتِنَانًا أَحْسَنَ مِنْهُ، فَمَا عَدَا أَنْ فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَفَعَ يَدَهُ - أَوْ إِصْبَعَهُ - ثُمَّ قَالَ: فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى - ثلاثًا - ثُمَّ قُضِيَ عَلَيْهِ، وَكَانَتْ تَقُولُ: مَاتَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي». البخاري رقم (٨٩٠) و(٤٤٣٨)، وفي لفظ: «فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ السِّوَاكَ فَقُلْتُ: آخُذُهُ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ». البخاري رقم (٤٤٤٩). هذا لفظ البخاري، ولـ(مسلم) نحوه. لَيْسَ الحديث بهذا المعنى عند مسلم.

○○○

غريب الحديث:

١ - **يَسْتَنُّ بِهِ**: يُمِر السواك على أسنانه، كأنه يحددها.

٢ - **فَأَبَدَّهُ**: بتخفيف الباء الموحدة، وتشديد الدال، مد إليه بصره وأطاله.

٣ - **بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي**: (الحاقنة) ما بين الترقوتين وحبل العاتق، و(الذاقنة) طرف الحلقوم الأعلى.

٤ - **فَقَضِمْتُهُ**: بفتح القاف وكسر الضاد المعجمة، كذا ضبطه ابن الأثير وغيره، أي مضغته بأسنانها لِيَلِينَ، و(القضم) بأطراف الأسنان و(الخضم) بالفم كله.

المعنى الإجمالي:

تذكر عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قصة تبين لنا مدى محبة النَّبِيّ ﷺ للسواك وتعلقه به، وذلك أن عبد الرحمن بن أبي بكر - أخا عائشة - دخل على النَّبِيّ ﷺ فِي

حال النزع ومعه سواك رطب، يدلك به أسنانه، فلما رأى النَّبِيُّ ﷺ السواك مع عبد الرحمن، لم يشغله عنه ما هو فيه من المرض والنزع، من محبته له، فمد إليه بصره كالراغب فيه، ففطنت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا له، فأخذت السواك من أخيها، وقصت رأس السواك المنقوض، ونقضت له رأسًا جديدًا ونظفته وطيبته، ثُمَّ ناولته النَّبِيَّ ﷺ فاستاك به، فما رأت عائشة تسوكًا أحسن من تسوكه، فلما طهر وفرغ من التسوك رفع إصبعه يوحد اللَّه تعالى، ويختار النقلة إِلَى ربه تعالى، ثُمَّ توفي ﷺ، فكانت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مغتبطة، وحق لها ذلك، بأنه ﷺ توفي ورأسه فِي صدرها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الاستياك بالسواك الرطب.

٢ - إصلاح السواك وتهيئته.

٣ - الاستياك بسواك الغير بعد تطهيره وتنظيفه.

٤ - العمل بما يفهم من الإشارة والدلالة.

٥ - الرفيق الأعلى: هم المشار إليهم فِي سورة النساء، وهم: ﴿ٱلَّذِينَ أَنۡعَمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّٰلِحِينَۚ﴾ [النِّساء: ٦٩].

الحديث العشرون

(٢٠) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَسْتَاكُ بِسِوَاكٍ رَطْبٍ ـ قَالَ - وَطَرَفُ السِّوَاكِ عَلَى لِسَانِهِ، وَهُوَ يَقُولُ: أُعْ أُعْ. وَالسِّوَاكُ فِي فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ». البخاري (٢٤٤)، ومسلم (٢٥٤).

○○○

غريب الحديث:

١ - **أُعْ أُعْ** (بضم الهمزة وسكون المهملة): حكاية صوت المتقيئ، أصلها هع هع، فأبدلت همزة.

٢ - **كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ**: التهوع التقيؤ بصوت.

المعنى الإجمالي:

يذكر أبو موسى الأشعري أنه جاء إِلَى النَّبِيّ ﷺ وهو يستاك بسواك رطب؛ لأن إنقاءه أكمل، فلا يتفتت فِي الفم فيؤذي، وقد جعل السواك على لسانه، وبالغ فِي التسوك، حتى كأنه يتقيأ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية التسوك بالعود الرطب، وأن السواك من العبادات والقربات.

٢ - مشروعية المبالغة فِي التسوك؛ لأن فِي المبالغة كمال الإنقاء.

٣ - أن يستعمل السواك فِي لسانه فِي بعض الأحيان.

باب مسح الخفين

هذا الباب يذكر فيه شيء من أدلة مشروعية المسح على الخفين؛ لأن المسح عليهما بدل غسلهما، فهو الطهارة الشرعية المجمع عليها بين المعتبرين من علماء المسلمين؛ لما تواتر فيها من النصوص الشرعية الصحيحة الواضحة، ولله الحمد، ولا يعتبر شذوذ بعض الطوائف فِي عدم شرعيتها والأخذ بأحاديثها لردهم النصوص الصحيحة الصريحة المتواترة، والمسح على الخفين من الرخص الَّتِي يحب اللَّه أن تؤتى، ومن تسهيلات هذه الشريعة السمحة.

الحديث الحادي والعشرون

(٢١) عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: «كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَأَهْوَيْتُ لِأَنْزِعَ خُفَّيْهِ، فَقَالَ: دَعْهُمَا، فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ. فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا». البخاري (٢٠٦)، ومسلم (٢٧٤).

○ ○ ○

غريب الحديث:

- **فَأَهْوَيْتُ لِأَنْزِعَ**: مددت يدي لإخراجهما من رجليه لغسلهما.

المعنى الإجمالي:

كان المغيرة مع النَّبِيّ ﷺ فِي أحد أسفاره، فلما شرع النَّبِيُّ ﷺ فِي الوضوء، وغسل وجهه ويديه، ومسح رأسه، أهوى المغيرة إِلَى خُفَّيِ النَّبِيّ ﷺ لينزعهما لغسل الرجلين.

فقال النَّبِيُّ ﷺ: دعهما ولا تنزعهما، فإني أدخلت رجلي وأنا على طهارة، فمسح النَّبِيُّ ﷺ على خفيه بدل غسل رجليه.

اختلاف العلماء:

شذت الشيعة فِي إنكار المسح على الخفين، وروي أيضًا عَنْ **مالك** وبعض الصحابة. لكن قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: إن الرواية عنهم بإنكارهم ضعيفة. وأما **مالك**، فالرواية الثابتة عنه القول به، وأطبق أصحابه من بعده على الجواز. وأما الشيعة فهم الذين خالفوا الإجماع، مستمسكين بقراءة الجر من (وَأَرْجُلَكُمْ)؛ لأن الآية ناسخة للأحاديث عندهم.

وذهبت الأمة جمعاء إِلَى جواز المسح واعتقاده، محتجين بالسنة المتواترة.

والقراءة - على فرض الأخذ بها - تكون مجرورة للمجاورة، أو لتقييد المسح على الخفين، وكان أصحاب عبد اللَّه بن مسعود يعجبهم حديث جرير بن عبد اللَّه فِي المسح على الخفين؛ لأن إسلامه كان بعد نزول سورة المائدة، فيكون فِي الآية رد على من لم ير المسح أخذًا بقراءة الجر فِي (وَأَرْجُلَكُمْ). وَقَالَ **ابن دقيق العيد** كلامًا مؤداه أن المسح على الخفين اشتهر جوازه حتى صار شعار أهل السنة، وإنكاره شعار أهل البدعة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية المسح على الخفين عند الوضوء، والمسح يكون مرة واحدة باليد، ويكون على أعلى الخف دون أسفله كما جاء فِي الآثار.

٢ - اشتراط الطهارة للمسح على الخفين، وذلك بأن تكون الرجلان على طهارة قبل دخولهما فِي الخف.

٣ - استحباب خدمة العلماء والفضلاء.

٤ - جاء فِي بعض روايات هذا الحديث أن ذلك فِي غزوة تبوك لصلاة الفجر.

الحديث الثاني والعشرون

(٢٢) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ: «كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَبَالَ وَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ». (مختصر). البخاري (٢٠٣)، ومسلم (٢٧٣).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

ذكر حذيفة أنه كان مع النَّبِيّ ﷺ فِي أحد أسفاره، فبال وتوضأ ومسح على خفيه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية المسح على الخفين فِي السفر، ومدة المسح على الخفين والعمامة فِي السفر ثلاثة أيام بلياليها، ومدة المسح للمقيم يوم وليلة أي ٢٤ ساعة يحسب ابتداؤها فِي السفر أو الحضر من ساعة المسح على أصح الأقوال.

٢ - المسح على الخفين بعد الوضوء من البول وثبت المسح على الخفين وعلى العمامة من كل حدث أصغر، فِي أحاديث كثيرة. أما الحدث الأكبر الموجب للغسل كالجنابة، فلا يكفي فيه المسح على الخفين ولا على العمامة، بل لابد من الاغتسال، أما الجبيرة والجروح المعصوبة فإنه يمسح عليها من الحدثين الأصغر والأكبر، أما إذا كان المسح يضرها أو يخشى منه الضرر فلا تمسح ويتيمم عنها، ولكن مع غسل سائر الأعضاء الصحيحة.



باب في المذي وغيره

المذي: هو السائل الَّذِي يخرج من الذكر عند هيجان الشهوة، ويخرج بلا دفق ولا لذة، ولا يعقبه فتور، وقد لا يحس بخروجه، ويكون ذلك للرجل والمرأة. وَقَالَ الأطباء: إنه يخرج من مجرى البول مع إفراز الغدد المبالية عند الملاعبة.. والمراد هنا بيان أحكامه من حيث النجاسة ونقض الوضوء، وفي الباب عدة من الأحاديث تتعلق بنقض الوضوء وإزالة النجاسات.

الحديث الثالث والعشرون

(٢٣) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً، فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ مِنِّي، فَأَمَرْتُ الْمِقْدَادَ بْنَ الْأَسْوَدِ، فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ». البخاري (٢٦٩)، ومسلم (٣٠٣). وللبخاري: «اغْسِلْ ذَكَرَكَ وَتَوَضَّأْ». ولمسلم: «تَوَضَّأْ وَانْضَحْ فَرْجَكَ». مسلم (٣٠٣).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **مَذَّاءً**: وزن فعَّال من صيغ المبالغة، والمراد كثير المذي.

٢ - **انْضَحْ فَرْجَكَ**: يراد بالنضح الرش، وهو الأكثر، وقد يراد به الغسل، وهو المراد هنا، ليوافق الرواية الأخرى المصرحة بالغسل.

٣ - **يَغْسِلُ**: برفع اللام، هكذا الرواية على صيغة الخبر، ومعناه الأمر.

٤ - **اسْتَحْيَيْتُ**: بيائين هي اللغة الفصحى، ويأتي بياء واحدة كما في قراءة: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَحِىۦٓ ﴾ [البقرة: ٢٦].

المعنى الإجمالي:

يقول علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كُنْتُ رجلاً كثير المذي، وكنت أغتسل منه حتى شق عليَّ الغسل؛ لأني ظننت حكمه حكم المني، فأردت أن أتأكد من حكمه، وأردت أن أسأل النَّبِيَّ ﷺ، ولكون هذه المسألة تتعلق بالفروج وابنته تحتي، فاستحييت من سؤاله، فأمرت المقداد أن يسأله، فسأله فقال: إذا خرج منه المذي فليغسل ذكره حتى يتقلص الخارج الناشئ من الحرارة برشه بالماء، ويتوضأ لكونه خارجًا من أحد السبيلين والخارج من أحدهما هو أحد نواقض الوضوء، فيكون ﷺ قد أرشد السائل بهذا الجواب إِلَى أمر شرعي وأمر طبي.

اختلاف العلماء:

ذهب الحنابلة وبعض المالكية إِلَى وجوب غَسْلِ الذكر كله، مستدلين بهذا الحديث وغيره، حيث صرحت بِغَسْل الذكر، وهو حقيقة يطلق عليه كله. وذهب الجمهور إِلَى وجوب غسل المحل الَّذِي أصابه المذي؛ لأنه الموجب للغسل فيقتصر عليه. والقول الأول أرجح لأمور:

الأول: أن غسله هو الحقيقة من الحديث، وغسل بعضه مجاز يحتاج إِلَى قرينة قوية.

الثاني: أن المذي فيه شبه من المنيِّ من ناحية سبب خروجهما وتقارب لونهما وغير ذلك، فهو أشبه ما يكون بجنابة صغرى، يقتصر فيه عَنْ غسل البدن كله على غسل الفرج.

الثالث: أنه يتسرب من حرارة الشهوة فنضحه كله مناسب ليتقلص الخارج بتبريده.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نجاسة المذي، وأنه يجب غسله، ولكن يعفى عَنْ يسيره بسبب المشقة كما ذكر بعض العلماء.

٢ - إنه من نواقض الوضوء؛ لأنه خارج من أحد السبيلين.

٣ - وجوب غسل الذكر، وقد ورد فِي بعض الأحاديث: «وَغسْل الْأُنْثَيَيْنِ»[١].

٤ - إنه لا يوجب غسل البدن كالجنابة، وهو إجماع.

٥ - إنه لا يكفي فِي إزالة المذي الاستجمار بالحجارة كالبول بل لا بد من الماء.

(١) رواه بمعناه أحمد(١٠٣٨)، أبو داود (٢٠٧)

الحديث الرابع والعشرون

(٢٤) عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمِ الْمَازِنِيِّ، قَالَ: «شُكِيَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ الرَّجُلُ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ: لَا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا». البخاري (١٣٧) و(٢٠٥٦)، ومسلم (٣٦١).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

هذا الحديث - كما ذكر **النووي** رحمه اللَّه - من قواعد الإسلام العامة، وأصوله الَّتِي تبنى عليها الأحكام الكثيرة الجليلة، وهي أن الأصل بقاء الأشياء المتيقنة على حكمها، فلا يعدل عنها لمجرد الشكوك والظنون، سواء قويت الشكوك أو ضعفت، ما دامت لم تصل إِلَى درجة اليقين، وأمثلة ذلك كثيرة لا تخفى، ومنها هذا الحديث.

فما دام الإنسان متيقنًا للطهارة، ثُمَّ شك فِي الحدث، فالأصل بقاء طهارته، وبالعكس فمن تيقن الحدث وشك فِي الطهارة، فالأصل بقاء الحدث، ومن هذا الثياب والأمكنة، فالأصل فيها الطهارة، إِلَّا بيقين نجاستها، ومن ذلك عدد الركعات فِي الصلاة، فمن تيقن ثلاثًا مثلًا وشك فِي الرابعة، فالأصل عدمها، ومن ذلك من شك فِي طلاق زوجته، فالأصل بقاء النكاح، وهكذا من المسائل الكثيرة الَّتِي لا تخفى.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - القاعدة العامة وهي: أن الأصل بقاء ما كان على ما كان.

٢ - إن مجرد الشك فِي الحدث لا يبطل الوضوء ولا الصلاة.

٣ - تحريم الانصراف من الصلاة لغير سبب بيِّنٍ.

٤ - إن الريح الخارجة من الدبر، بصوت أو بغير صوت، ناقضة للوضوء.

٥ - يراد من سماعه الصوت ووجدان الريح فِي الحديث التيقن من ذلك، فلو كان لا يسمع ولا يشم، وتيقن بغير هذين الطريقين انتقض وضوءه.

الحديث الخامس والعشرون

(٢٥) عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مِحْصَنٍ الْأَسدِيَّةِ، «أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حِجْرِهِ، فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ عَلَى ثَوْبِهِ وَلَمْ يَغْسِلْهُ». البخاري رقم (٢٢٣)، ومسلم رقم (٢٨٧).

وفي حديث عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُتِيَ بِصَبِيٍّ، فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتْبَعَهُ إِيَّاهُ». وَلِمُسْلِمٍ: «فَأَتْبَعَهُ بَوْلَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ». البخاري (٢٢٢) و(٤٥٦٨) و(٦٠٠٢)، ومسلم (٢٨٦).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

كان الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يأتون النَّبِيَّ ﷺ بأطفالهم لينالوا من بركته وبركة دعائه لهم.

وكان ﷺ من لطافته، وكرم أخلاقه، يستقبلهم بما جبله اللَّه عليه من البشر والسماحة، فجاءت **أم قيس** بابن لها صغير يتقوت باللبن، ولم يصل إِلَى سن التقوت بغير اللبن، فمن رحمته أجلسه فِي حجره الكريم، فبال الصبي على ثوب النَّبِيّ ﷺ، فطلب ماء فرش مكان البول من ثوبه رشًّا، ولم يغسله غسلًا.

اختلاف العلماء:

يرى طائفة من العلماء أن الذكر والأنثى سواء فِي الاكتفاء بالنضح، قياسًا للأنثى على الذكر. وترى طائفة أخرى أنهما سواء فِي وجوب الغسل وعدم الاكتفاء بالنضح. وكلا الطائفتين لم تستندا إِلَى دليل.

و(النضح) للذكر و(الغسل) للأنثى، هو الَّذِي تدل عليه الأحاديث الصحيحة الصريحة، وهو مذهب الأئمة **الشافعي وأحمد وإسحاق والأوزاعي وابن حزم وابن**

تيمية وابن القيم، واختاره شيخنا **ابن سعدي** وكثير من المحققين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نجاسة بول الغلام وإن لم يأكل الطعام لشهوة.

٢ - كفاية الرش الَّذِي لا يبلغ درجة الجريان لتطهير بول الغلام.

٣ - أخلاق النَّبِيّ ﷺ الكريمة وتواضعه الجم.

فائدة: اختلف العلماء فِي السبب الَّذِي أوجب التفريق بين بول الغلام وبول الجارية، وتلمس كل منهم حكمة، صارت - فِي نظره - الفارقة المناسبة. وأحسن هذه التلمسات أحد أمرين:

الأول: أن الغلام عنده حرارة غريزية زائدة على حرارة الجارية، تطبخ الطعام، وتلطف الفضلات الخارجة، ومع هذه الحرارة الزائدة كون طعام الطفل لطيفًا؛ لأنه لبن. والجارية لَيْسَ لديها الحرارة الملطفة، ويؤيد هذا تقييد نضح النجاسة بعدم أكل الطعام إِلَّا اللبن.

والثاني: أن الغلام - عادة - أرغب إِلَى الناس من الجارية، فيكثر حمله ونقله، وتباشر نجاسته مما يسبب المشقة والحرج، فسومح بتخفيف نجاسته، ويؤيده ما يعرف عَنْ الشريعة من السماح والتيسير. والقاعدة العامة تقول: (المشقة تجلب التيسير). على أن بعض العلماء جعلوه من المسائل التعبدية الَّتِي لا تعقل حكمتها، والله أعلم بمراده.

الحديث السادس والعشرون

(٢٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ، فَزَجَرَهُ النَّاسُ، فَنَهَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ، فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِذَنُوبٍ مِنْ مَاءٍ فَأُهْرِيقَ عَلَيْهِ». البخاري (٢٢١)، ومسلم (٢٨٥).

○○○

غريب الحديث:

١ - **أَعْرَابِيٌّ**: بفتح الهمزة، نسبة إِلَى الأعراب، وهم سكان البادية، وقد جَاءَت النسبة فيه إِلَى الجمع دون الواحد.

٢ - **فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ**: فِي ناحية المسجد.

٣ - **فَزَجَرَهُ النَّاسُ**: نهروه.

٤ - **بِذَنُوبٍ مِنْ مَاءٍ**: بفتح الذال المعجمة، الدلو الملأى ماء ولا تسمى ذنوبًا إِلَّا إذا كان فيها ماء.

فَأُهْرِيقَ عَلَيْهِ - أصله (أريق عليه) أبدلت الهمزة هاء، فصار (فهريق) ثُمَّ زيدت همزة أخرى، فصار (فأهريق) وهو بسكون الهاء، مبني للمجهول.

المعنى الإجمالي:

من عادة الأعراب الجفاء والجهل، لبعدهم عَنْ تعلم ما أنزل اللَّه على رسوله فبينما كان النَّبِيُّ ﷺ فِي أصحابه فِي المسجد النبوي، إذ جاء أعرابي وبال فِي أحد جوانب المسجد، ظنًّا منه أنه كالفلاة، فعظم فعله على الصحابة لعظم حرمة المساجد، فنهروه فِي أثناء بوله. ولكن صاحب الخلق الكريم الَّذِي بعث بالتبشير والتيسير، ولما يعلمه من حال الأعراب، نهاهم عَنْ زجره؛ لئلا يلوث بقعًا كثيرة من المسجد، ولئلا يصيبه الضرر بقطع بوله عليه وليكون أدعى

لقبول النصيحة والتعليم حينما يعلمه النَّبِيُّ ﷺ، وأمرهم أن يطهروا مكان بوله، بصب دلو من ماء عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن البول على الأرض يطهر بغمره بالماء، ولا يشترط نقل التراب من المكان بعد ذلك ولا قبله.

٢ - احترام المساجد وتطهيرها.

٣ - سماحة خلق النَّبِيّ ﷺ، فقد أرشد الأعرابي برفق ولين بعدما بال مما جعله يقول: «اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا، وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا»[1] كما جاء فِي صحيح البخاري.

٤ - بُعدُ نظره ﷺ ومعرفته لطبائع الناس.

٥ - عند تزاحم المفاسد، يرتكب أخفها، فقد تركه يكمل بوله، لأجل ما يترتب من الأضرار بقطعه عليه.

٦ - إن البعد عَن الناس والمدن يسبب الجفاء والجهل.

٧ - الرفق بتعليم الجاهل.

(١) رواه البخاري (٦٠١٠)، والترمذي (١٤٧)، والنسائي (١٢١٦)، وأبو داود (٣٨٠)، وأحمد (٧٢١٤)

الحديث السابع والعشرون

(٢٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْفِطْرَةُ خَمْسٌ: الْخِتَانُ، وَالِاسْتِحْدَادُ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَتَقْلِيمُ الْأَظَافِرِ، وَنَتْفُ الْإِبِطِ». البخاري (٥٨٨٩)، ومسلم (٢٥٧).

○○○

المعنى الإجمالي:

يذكر أبو هُرَيْرَة أنه سمع النَّبِيَّ ﷺ يقول خَمْسُ خِصَالٍ مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ الَّذِي فَطَرَ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيْهِ، فَمَنْ أَتَى بِهَا فَقَدْ قَامَ بِخِصَالٍ عِظَامٍ مِنَ الدِّينِ الْحَنِيفِ. وهذه الخمس المذكورة فِي هذا الحديث من جملة النظافة الَّتِي أتى بها الإسلام:

أولها: قطع قلفة الذكر الَّتِي يسبب بقاؤها تراكم النجاسات والأوساخ، فتحدث الأمراض والجروح.

وثانيها: حلق الشعور الَّتِي حول الفرج، سواء أكان قبلاً أم دبرًا؛ لأن بقاءها فِي مكانها يجعلها معرضة للتلوث بالنجاسات، وربما أخلت بالطهارة الشرعية.

وثالثها: قص الشارب الَّذِي بقاؤه يسبب تشويه الخلقة، ويكره الشراب بعد صاحبه، وهو من التشبه بالمجوس.

ورابعها: تقليم الأظافر الَّتِي يسبب بقاؤها تجمع الأوساخ فيها، فتخالط الطعام، فيحدث المرض، وأيضًا ربما منعت كمال الطهارة لسترها بعض الفرض.

وخامسها: نتف الإبط الَّذِي يجلب بقاؤه الرائحة الكريهة.

وبالجملة فإزالة هذه الأشياء من محاسن الإسلام الَّذِي جاء بالنظافة والطهارة والتأديب والتهذيب؛ ليكون المسلم على أحسن حال وأجمل صورة، فإن النظافة من الإيمان.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن فطرة اللَّه تعالى تدعو إِلَى كل خير، وتبعد عَنْ كل شر.

٢ - إن هذه الخصال الخمس الكريمة من فطرة اللَّه الَّتِي يحبها ويأمر بها، وجَبَلَ أصحاب الأذواق السليمة عليها ونفرهم من ضدها.

٣ - إن الدين الإسلامي جاء بالنظافة والجمال والكمال.

٤ - مشروعية تعاهد هذه الأشياء وعدم الغفلة عنها.

٥ - العدد خمسة هنا لَيْسَ حصرًا، فإن مفهوم العدد لَيْسَ بحجة، وقد جاء فِي صحيح مسلم: وقد كان النَّبِيُّ ﷺ يذكر من أنواع الفطرة فِي كل موضع ما يناسبه.

٦ - قَالَ ابن حجر: يتعلق بهذه الخصال فوائد دينية ودنيوية، منها تحسين الهيئة، وتنظيف البدن، والاحتياط للطهارة، ومخالفة شعار الكفار، وامتثال أمر الشارع. اهـ.

٧ - إن ما يفعله الآن الشبان والشابات من تطويل الأظافر، وما يفعله الذكور من إعفاء الشوارب، من الأمور الممنوعة شرعًا، المستقبحة عقلًا وذوقًا، وإن الدين الإسلامي لا يأمر إِلَّا بكل جميل ولا ينهى إِلَّا عَنْ كل قبيح، غير أن التقليد الأعمى للفرنجة قد قلب الحقائق، وحَسَّنَ القبيح، ونفر من الحسن ذوقًا وعقلًا وشرعًا.

اختلاف العلماء:

اتفق العلماء على استحباب فعل الأشياء المذكورة عدا الختان، فقد اختلفوا هل هو مستحب أو واجب، ومتى وقت وجوبه من عمر الإنسان؟ وهل هو واجب على الرجال والنساء، أو على الرجال فقط؟

والصحيح من هذه الخلافات أنه واجب، وأن وجوبه على الرجال دون النساء، وأن وقت وجوبه عند البلوغ، حينما تجب عليه الطهارة والصلاة.

فائدة: الختان الشرعي هو قطع القلفة الساترة لحشفة الذكر، ويوجد فِي البلاد المتوحشة من يسلخون - والعياذ بالله - الجلد الَّذِي يحيط بالقبل كله، ويزعمون - جهلًا - أن هذا ختان، وما هذا إِلَّا تعذيب وتمثيل، ومخالفة للسنة المحمدية، وهو محرم وفاعله آثم. وفقنا اللَّه جميعًا لاتباع شرعه الطاهر.

باب الغسل من الجنابة

الغُسل - بضم الغين - اسم الاغتسال، الَّذِي هو تعميم البدن بالماء.

وأصل (الجنابة) البعد، وإنما قيل لمن جامع أو خرج منه المني: جُنُب؛ لأن ماءه باعد محله، ويراد بهذا الباب الأحكام الَّتِي تتعلق بالغُسل وتبين أسبابه وآدابه، وغير ذلك، وهو من جملة الطهارة المشروعة للصلاة، ومن النظافة المرغب فيها.

﴿ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُواْ ﴾ [المائدة: ٦] عدا ما فيه من فوائد صحية وقلبية، فإن المُجَامِعَ حينما تخرج منه النطفة الَّتِي تعتبر سلالة بدنه وجوهره، يحصل له بعد خروجها شيء من الإجهاد والتعب، ويحصل له فتور وكسل، وتبلد ذهن، وركود فِي حركة الدم، ومن رحمة الحكيم الخبير شرع هذا الغُسل، الَّذِي يعيد إِلَى الجسد قوته، وينشط دورة الدم فِي جسمه، فيعود إِلَى نشاطه، وكم فِي شرع اللَّه من حِكم وأسرار !! وفقنا اللَّه تعالى لفهمها، والإيمان بها.

الحديث الثامن والعشرون

(٢٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِيَهُ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ، قَالَ: فَانْخَنَسْتُ مِنْهُ فَذَهَبْتُ فَاغْتَسَلْتُ، ثُمَّ جِئْتُ، فَقَالَ: أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟. قَالَ: كُنْتُ جنبًا فَكَرِهْتُ أَنْ أُجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ، فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ». البخاري (٢٨٣)، ومسلم (٣٧١).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **انْخَنَسْتُ**: بالنون ثُمَّ بالخاء المعجمة والسين المهملة، من الخنوس، وهو التأخر والاختفاء، يعني انسللت واختفيت. قَالَ **ابن فارس**: (الخنس) الذهاب بخفية، و(خنس) الرجل: تأخر.

٢ - **مِنْهُ**: أي من أجله، حيث رأيت نفسي نجسًا بالنسبة إِلَى طهارته وجلالته ﷺ.

٣ - **كُنْتُ جُنُبًا**: أي كُنْتُ ذا جنابة، وتقع هذه اللفظة على الواحد والجمع المذكر والمؤنث، كما ورد فِي القرآن والحديث، قَالَ سبحانه: ﴿ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُواْ ﴾ [المائدة: ٦]، وقالت إحدى أمهات المؤمنين: كُنْتُ جُنُبًا.

٤ - **لَا يَنْجُسُ**: بضم الجيم وفتحها.

٥ - **سُبْحَانَ اللهِ**: تعجب من اعتقاد أَبِي هُرَيْرَة التنجس من الجنابة.

المعنى الإجمالي:

لقي أبو هُرَيْرَة النَّبِيَّ ﷺ فِي بعض طرق المدينة، وصادف أنه جنب، فكان من تعظيمه للنبي ﷺ وتكريمه إياه، أن كره مجالسته ومحادثته وهو على تلك الحال، فانسل فِي خفية من النَّبِيّ ﷺ واغتسل، ثُمَّ جاء إليه، فسأله النَّبِيّ ﷺ إِلَى

أين ذهب، فأخبره بحاله، وأنه كره مجالسته على غير طهارة، فتعجب النَّبِيُّ ﷺ من حال أَبِي هُرَيْرَة حين ظن نجاسة الجنب، وذهب ليغتسل، وأخبره أن المؤمن لا ينجس على أية حال.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كون الجنابة ليست نجاسة تحُل البدن.

٢ - كون الإنسان لا تنجس ذاته، لا حيًّا ولا ميتًا، وليس معناه أن بدنه لا تصيبه النجاسة أو تحل به، فقد تكون عينه - أي ذاته - متنجسة إذا أصابته النجاسة.

٣ - جواز تأخير الغسل من الجنابة.

٤ - تعظيم أهل الفضل، والعلم، والصلاح، ومجالستهم على أحسن الهيئات.

٥ - مشروعية استئذان التابع للمتبوع فِي الانصراف، فقد أنكر النَّبِيُّ ﷺ على أَبِي هُرَيْرَة ذِهابه من غير علمه، وذلك أن الاستئذان من حسن الأدب.

الحديث التاسع والعشرون

(٢٩) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وُضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يُخَلِّلُ بِيَدَيْهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرْوَى بَشْرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ». البخاري رقم (٢٧٢)، ومسلم رقم (٣١٦). وَقَالَتْ: «كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّه ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، نَغْتَرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا». البخاري (٢٧٣)، ومسلم (٣٢١).

○○○

غريب الحديث:

١ - **إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ**: يعني أراد ذلك. قَالَ **الزمخشري**: عبر عَنْ إرادة الفعل بالفعل؛ لأن الفعل يوجد بقدرة الفاعل عليه وإرادته له، والقصد الإيجاز فِي الكلام.

٢ - **ثُمَّ يُخَلِّلُ بِيَدَيْهِ شَعْرَهُ**: التخليل إدخال الأصابع بين أجزاء الشعر.

٣ - **قَدْ أَرْوَى بَشْرَتَهُ**: أوصل الماء إِلَى أصول الشعر، والبشرة المرادة هنا ظاهر الجلد المستور بالشعر.

٤ - **إِذَا ظَنَّ**: الظن يراد به هنا معنى الرجحان، إذ لا دليل على أنه لا بد من اليقين، والظن قد صح التعبد به فِي الأحكام.

٥ - **أَفَاضَ عَلَيْهِ**: أسال الماء على شعره.

المعنى الإجمالي:

تصف عائشة غُسل النَّبِيّ ﷺ بأنه إذا أراد الغُسل من الجنابة، بدأ بغَسل يديه لتكونا نظيفتين حينما يتناول بهما الماء للطهارة، وتوضأ كما يتوضأ للصلاة، ولكونه ﷺ ذا شعر كثيف، فإنه يخلله بيديه وفيهما الماء، حتى إذا

وصل الماء إِلَى أصول الشعر، وأروى البشرة، أفاض الماء على رأسه ثلاث مرات، ثُمَّ غسل باقي جسده، ومع هذا الغسل الكامل، فإنه يكفيه هو وعائشة إناء واحد، يغترفان منه جميعًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الغسل من الجنابة، سواء أكان ذلك لإنزال المني أم لمجرد الإيلاج، كما سيأتي صريحًا فِي حديث أبي هريرة.

٢ - إن الغسل الكامل ما ذكر فِي هذا الحديث من تقديم غسل اليدين، ثُمَّ الوضوء، ثُمَّ تخليل الشعر الكثيف وترويته، ثُمَّ غسل بقية البدن.

٣ - قولها: **كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ**: يدل على تكرار هذا الفعل منه عند الغسل من الجنابة.

٤ - جواز نظر أحد الزوجين لعورة الآخر وغسلهما من إناء واحد.

٥ - تقديم غسل أعضاء الوضوء فِي ابتداء الغسل على الغسل من الجنابة، عدا غسل الرجلين، فإنه مؤخر إِلَى بعد الانتهاء من غسل البدن كله، كما سيأتي.

٦ - قولها: **(ثُمَّ تَوَضَّأَ وُضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.. ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ)**: يدل على أن غسل أعضاء الوضوء رافع للحدثين الأكبر والأصغر، فإن الأمر الَّذِي يوجب غسل هذه الأعضاء للجنابة ولرفع الحدث الأصغر واحد.

٧ - سائر الجسد: بقيته.

الحديث الثلاثون

(٣٠) عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهَا قَالَتْ: «وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَضُوءَ الْجَنَابَةِ، فَأَكْفَأَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ، ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوِ الْحَائِطِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ، ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ، ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ، ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ، فَأَتَيْتُهُ بِخِرْقَةٍ فَلَمْ يُرِدْهَا، فَجَعَلَ يَنْفُضُ الْمَاءَ بِيَدَيْهِ». البخاري (٢٧٤)، ومسلم (٣١٧).

○○○

غريب الحديث:

١ - **أَكْفَأَ الْإِنَاءَ**: قلبه على وجهه، وكفأه: أماله، والحديث يفيد الإمالة بلا شك، وهذا ما يوافق رواية البخاري، وهي (كفأ) وأنكر بعضهم أن يكون (أكفأ) بمعنى قلب.

٢ - **ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوِ الْحَائِطِ**: المراد منه مسح يده بأحدهما لإزالة اللزوجة بعد الاستنجاء.

٣ - **إِفَاضَةُ الْمَاءِ عَلَى الشَّيْءِ**: إفراغه عليه وإسالته فوقه.

٤ - **فَلَمْ يُرِدْهَا**: بضم الياء وكسر الراء وإسكان الدال، من الإرادة لا من الرد، كما غلط بعضهم.

ما يؤخذ من الحديث:

هذا الحديث نحو الحديث السابق، وفيه فوائد نجملها فيما يلي:

١ - الحديث الأول ذكر فيه غَسل يديه مجملًا، وفي هذا الحديث ذكر أن غسلهما مرتين أو ثلاثًا.

٢ - فِي هذا الحديث أنه بعد غَسل اليدين غَسَلَ فرجه، ثُمَّ مسح يديه بالأرض مرتين أو ثلاثًا، وقد ذكر العلماء أنه يعفى عَنْ بقية الرائحة بعد دلكها بالأرض أو غسلها بمطهر آخر.

٣ - يتعين أن ينوي بغسل فرجه ابتداء الجنابة لئلا يحتاج إِلَى غسله مرة أخرى.

٤ - فِي الحديث الأول ذكر أنه توضأ وضوء الصلاة، ويقتضي أنه غسل رجليه، وهذا الحديث صرح أنه غسل رجليه بعد غسل الجسد، ولعل أحسن ما يجمع بينهما أن يقال: إنه توضأ فِي حديث ميمونة وضوءًا كاملًا، ولكنه غسل رجليه مرة ثانية بعد غسل الجسد فِي مكان آخر لكون المكان المغتسل فيه متلوثًا.

٥ - فِي هذا الحديث أن ميمونة جاءته بخرقة لينشف بها أعضاءه، فلم يقبلها وإنما نفض يديه من الماء.

٦ - إنه لا يجب دلك الجسد فِي الغسل، وهو كالدلك فِي الوضوء سنة.

٧ - إنه لا يغسل أعضاء الوضوء للجنابة بعد غسلها فِي الوضوء، فقد صحح **النووي** أنه يجزئ غسلة واحدة عَنْ الوضوء وعن الجنابة.

٨ - إن غسل الجسد مرة واحدة وبعضهم يجعله ثلاثًا، قياسًا على الوضوء، ولا قياس مع النص هذا اختيار **شيخ الإسلام ابن تيمية وشيخنا عبد الرحمن السعدي** وأحد الوجهين فِي مذهب **أحمد**.

الحديث الحادي والثلاثون

(٣١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، «أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيَرْقُدُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْقُدْ». البخاري رقم (٢٨٧)، ومسلم رقم (٣٠٦).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان الحدث من الجنابة عندهم كبيرًا؛ لذا أشكل عليهم: هل يجوز النوم بعده أو لا؟ فسأل عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ النَّبِيَّ ﷺ: إن أصابت أحدهم الجنابة من أول الليل، فهل يرقد وهو جنب؟ فأذن لهم ﷺ بذلك، على أن يخففوا هذا الحدث الأكبر بالوضوء الشرعي، وحينئذ لا بأس من النوم مع الجنابة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز نوم الجنب قبل الغسل إذا توضأ.

٢ - إن الكمال أن لا ينام الجنب حتى يغتسل؛ لأن الاكتفاء بالوضوء رخصة.

٣ - مشروعية الوضوء قبل النوم للجنب، إذا لم يغتسل.

٤ - كراهة نوم الجنب بلا غسل ولا وضوء.

الحديث الثاني والثلاثون

(٣٢) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: «جَاءَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ - امْرَأَةُ أَبِي طَلْحَةَ - إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلٍ إِذَا هِيَ احْتَلَمَتْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ، إِذَا رَأَتِ الْمَاءَ». البخاري (١٣٠) و(٢٨٢)، ومسلم (٣١٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

جاءت أُمُّ سُلَيْم الأنصارية إِلَى النَّبِيّ ﷺ لتسأله، ولما كان سؤالها مما يتعلق بالفروج، وهي مما يستحيا من ذكره عادة، قدمت بين يدي سؤالها لإلقاء سؤالها حتى يخف موقعه على السامعين، فَقَالَت: إِنَّ اللَّهَ جل وعلا وهو الحيي، لا يمتنع من ذكر الحق الَّذِي يستحيا من ذكره من أجل الحياء، ما دام فِي ذكره فائدة، فلما ذكرت أُمُّ سُلَيْم هذه المقدمة الَّتِي لطفت بها سؤالها، دخلت فِي صميم الموضوع، فَقَالَت: هل على المرأة غسل إذا هي تخيلت فِي المنام أنها تجامع؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ نعم، عليها الغسل، إذا رأت نزول ماء الشهوة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن المرأة عليها الغسل حين تحتلم إذا أنزلت ورأت الماء.

٢ - إن المرأة تُنزل كما يُنزل الرجل، ومن ذاك يكون الشبه فِي الولد، كما أشار إِلَى هذا بقية الحديث.

٣ - إثبات صفة الحياء لله جل وعلا، إثباتًا يليق بجلاله، على أنه لا يمتنع تعالى من قول الحق لأجل الحياء. قَالَ **ابن القيم فِي البدائع**: إن صفات السلب المحض لا تدخل فِي أوصافه تعالى، إِلَّا إذا تضمنت ثبوتًا، وكذلك الإخبار عنه بالسلب، كقوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البَقَرَة: ٢٥٥]، فإنه يتضمن كمال حياته وقيوميته. اهـ.

٤ - إن الحياء لا ينبغي أن يمنع من تعلم العلم، حتى فِي المسائل الَّتِي يُستحيا منها.

٥ - إن من الأدب وحسن المخاطبة أن يقدم أمام الكلام الَّذِي يستحيا منه مقدمة تناسب المقام، تمهيدًا للكلام، ليخف وقعه، ولئلا ينسب صاحبه إِلَى الجفاء.

الحديث الثالث والثلاثون

(٣٣) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَيَخْرُجُ إِلَى الْصَلَاةِ وإِنَّ بُقَعَ الْمَاءِ فِي ثَوْبِهِ». البخاري رقم (٢٢٩). وفي لفظ مسلم: «لقد كُنْتُ أَفْرُكُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرْكًا فَيُصَلِّي فِيهِ». مسلم (٢٨٨).

○○○

المعنى الإجمالي:

تذكر عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أنه كان يصيب ثوب رَسُولِ اللَّهِ ﷺ المني من الجنابة، فتارة يكون رطبًا فتغسله من الثوب بالماء، فيخرج إِلَى الصلاة والماء لم يجف من الثوب، وتارة أخرى يكون المني يابسًا، وحينئذ تفركه من ثوبه فركًا، فيصلي فيه.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي نجاسة المني، فذهبت **الحنفية والمالكية** إِلَى نجاسته، مستدلين بأحاديث غَسْله من ثوب رَسُول اللَّهِ ﷺ، ومنها هذا الحديث الَّذِي معنا، وذهب **الشافعي، وأحمد، وأهل الحديث، وابن حزم، وشيخ الإسلام ابن تيمية** وغيرهم من المحققين، إِلَى طهارته، مستدلين بأدلة كثيرة منها ما يأتي:

١ - صحة أحاديث فرك عائشة المني من ثوب رَسُول اللَّهِ ﷺ إذا كان يابسًا بظفرها، فلو كان نجسًا، لما كفى إِلَّا الماء كسائر النجاسات.

٢ - أن المني هو أصل الإنسان ومعدنه، فلا ينبغي أن يكون أصله نجسًا خبيثًا، والله كرمه وطهره.

٣ - لم يأمر النَّبِيُّ ﷺ بغسله والتحرز منه كالبول.

٤ - أجابوا عَنْ أحاديث غسله بأن الغسل لا يدل على النجاسة، كما أن غسل المخاط ونحوه لا يدل على نجاسته، والنظافة من النجاسات والمستقذرات مطلوبة شرعًا، فكيف لا يقر غسله ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - طهارة المني وعدم وجوب غسله من البدن والثياب وغيرها.

٢ - استحباب إزالته عَنِ الثوب والبدن فيغسل رطبًا، ويفرك يابسًا.

الحديث الرابع والثلاثون

(٣٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الْأَرْبَعِ، ثُمَّ جَهَدَهَا وَجَبَ الْغُسْلُ» .وفي لفظ لمسلم: «وَإِنْ لَمْ يُنْزِلْ». البخاري (٢٩١)، ومسلم (٣٤٨).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **شُعَبِهَا الْأَرْبَعِ**: يريد بذلك يديها ورجليها، وهو كناية عَن الجماع.

٢ - **ثُمَّ جَهَدَهَا**: بفتح الجيم والهاء، معناه: بلغ المشقة بكدها، وهو كناية عَن الإيلاج.

المعنى الإجمالي:

يقول النَّبِيُّ ﷺ ما معناه: إذا جلس الرجل بين شعب المرأة الأربع اللائي هن اليدان والرجلان، ثُمَّ أولج ذكره فِي فرج المرأة، فقد وجب عليهما الغسل من الجنابة، وإن لم يحصل إنزال مني؛ لأن الإيلاج وحده أحد موجبات الغسل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الغسل من إيلاج الذكر فِي الفرج، وإن لم يحصل إنزال.

٢ - يكون هذا الحديث ناسخًا لحديث أبي سعيد «الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ»[1] المفهوم منه بطريق الحصر أنه لا غسل إِلَّا من إنزال المني.

---

(١) رواه مسلم (٣٤٣)، والنسائي (١٩٩)، وأبو داود (٢١٧)، وابن ماجه (٦٠٧)، وأحمد (١٠٨٥٠)

الحديث الخامس والثلاثون

(٣٥) عَنْ أَبِي جَعْفَرِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، «أَنَّهُ كَانَ هُوَ وَأَبُوهُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ، فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ، فَقَالَ: يَكْفِيكَ صَاعٌ، فَقَالَ رَجُلٌ: مَا يَكْفِينِي، فَقَالَ جَابِرٌ: كَانَ يَكْفِي مَنْ هُوَ أَوْفَرُ مِنْكَ شَعْرًا وَخَيْرٌ مِنْكَ - يُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - ثُمَّ أَمَّنَا فِي ثَوْبٍ». البخاري (٢٥٢). وفي لفظ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَفْرُغُ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا». البخاري (٢٥٥).

قال المصنف: الرجل الَّذِي قَالَ: (مَا يَكْفِينِي) هو الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أبوه محمد بن الحنفية.

○○○

المعنى الإجمالي:

كان أبو جعفر وأبوه عند الصحابي الجليل جابر بن عبد اللَّه وعنده قوم، فسأل القوم جابرًا عما يكفي من الماء فِي غسل الجنابة، فقال: يكفيك صاع.

وكان الحسن بن محمد بن الحنفية مع القوم عند جابر، فقال: إن هذا القدر لا يكفيني للغسل من الجنابة، فَقَالَ جابر: كان يكفي من هو أوفر وأكثف منك شعرًا، وخير منك، فيكون أحرص منك على طهارته ودينه - يعني النَّبِيَّ ﷺ - ثُمَّ بعد أن اغتسل بهذا الصاع أَمَّنَا فِي الصلاة، مما يدل على أنه تطهر بهذا الصاع الطهارة الكافية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الغسل من الجنابة، وذلك بإفاضة الماء على العضو وسيلانه عليه، فمتى حصل ذلك تأدى الواجب.

٢ - **قَالَ فِي بداية المجتهد**: لا يستدل به على لزوم الدلك ولا على عدمه.

٣ - إن الصاع الَّذِي هو أربعة أمداد يكفي للغسل من الجنابة. قَالَ **ابن دقيق العيد**: وليس ذلك على سبيل التحديد، فقد دلت الأحاديث على مقادير مختلفة، وذلك - والله أعلم - لاختلاف الأوقات أو الحالات، كقلة الماء وكثرته، والسفر والحضر.

٤ - استحباب التخفيف فِي ماء الطهارة.

٥ - الإنكار على من يخالف سنة النَّبِيّ ﷺ.



باب التيمم

التيمم فِي اللغة: القصد، قَالَ تعالى: ﴿ وَلَآ ءَآمِّينَ ٱلۡبَيۡتَ ٱلۡحَرَامَ ﴾ [المائدة: ٢].
ثُمَّ نقل - فِي عرف الفقهاء - إِلَى مسح الوجه واليدين بشيء من الصعيد؛ لأن الماسح قصد إِلَى الصعيد. وقد عرفه بعض العلماء بقوله: طهارة ترابية تشتمل على مسح الوجه واليدين عند عدم الماء أو عدم القدرة على استعماله، وهو من خصائص هذه الأمة المحمدية الَّتِي يسر اللَّه أمورها، وسهل عليها شريعتها، وجعل لها من الحرج فرجًا، ومن الضيق مخرجًا، وطهر باطنها وظاهرها ببركة هذا النَّبِيّ الكريم ﷺ، فإن من عدم الماء - الَّذِي هو أحد أصلي الحياة - تعوض عنه بالأصل الثاني الَّذِي هو التراب، لئلا يفقد الطهارة إطلاقًا، فإن طهارة الماء تطهر الظاهر والباطن، فإذا عدمت هذه الأداة الكاملة، رجعنا إِلَى صورة الطهارة بأداة التراب، لتحصل الطهارة الباطنة، فلا شك فِي حكمته، ولا ريب فِي فائدته، لمن رزق السعادة فِي الفهم، وهو ثابت فِي الكتاب العزيز، والسنة المطهرة، وإجماع الأمة المحمدية المهدية ويقتضيه القياس الصحيح.

الحديث السادس والثلاثون

(٣٦) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ، فَقَالَ: يَا فُلَانُ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ. فَقَالَ: عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ». رواه البخاري رقم (٣٤٨).

○○○

غريب الحديث:

١ - **مُعْتَزِلًا**: منفردًا عَنْ القوم، متنحيًا عنهم، وهو خلاد بن رافع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وكان ممن شهد بدرًا.

٢ - **الصَّعِيدُ**: وجه الأرض وما علا منها.

المعنى الإجمالي:

صلى النَّبِيُّ ﷺ بالصحابة صلاة الصبح، فلما فرغ من صلاته رأى رجلًا لم يصل معهم، فكان من كمال لطف النَّبِيّ ﷺ، وحسن دعوته إِلَى اللَّه، أنه لم يعنفه على تخلفه عَنِ الجماعة، حتى يعلم السبب فِي ذلك، فقال: يا فلان، ما منعك أن تصلي مع القوم؟ فشرح عذره - فِي ظنه - للنبي ﷺ بأنه قد أصابته جنابة ولا ماء عنده، فأخر الصلاة حتى يجد الماء ويتطهر، فَقَالَ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ تعالى قد جعل لك - من لطفه - ما يقوم مقام الماء فِي التطهر، وهو الصعيد، فعليك به، فإنه يكفيك عَنِ الماء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التيمم ينوب مناب الغسل فِي التطهر من الجنابة.

٢ - إن التيمم لا يكون إِلَّا لعادم الماء أو المتضرر باستعماله، وقد بسط الرجل عذره وهو عدم الماء، فأقره النَّبِيُّ ﷺ على ذلك.

٣ - لا ينبغي لمن رأى مقصرًا فِي عمل أن يبادره بالتعنيف أو اللوم، حتى يستوضح عَنِ السبب فِي ذلك، فلعل له عذرًا وأنت تلوم.

٤ - جواز الاجتهاد فِي مسائل العلم بحضرة النَّبِيّ ﷺ، فقد ظن الصحابي أن من أصابته الجنابة لا يصلي حتى يجد الماء، وانصرف ذهنه إِلَى أن آية التيمم خاصة بالحدث الأصغر.

الحديث السابع والثلاثون

(٣٧) عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَاجَةٍ فَأَجْنَبْتُ، فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ، فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمْرُغُ الدَّابَّةُ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ بِيَدَيْكَ هَكَذَا. ثُمَّ ضَرَبَ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ ضَرْبَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ مَسَحَ الشِّمَالَ عَلَى الْيَمِينِ، وَظَاهِرَ كَفَّيْهِ وَوَجْهَهُ». البخاري (٣٤٧)، ومسلم (٣٦٨).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ**: تقلب فِي الأرض حتى عم بدنه التراب.

٢ - **أَنْ تَقُولَ بِيَدَيْكَ**: يراد بالقول الفعل، وهو كثير فِي لسان الشرع ولغة العرب.

المعنى الإجمالي:

بعث النَّبِيُّ ﷺ (عمار بن ياسر) فِي سفر لبعض حاجاته، فأصابته جنابة، فلم يجد الماء ليغتسل منه، وكان لا يعلم حكم التيمم للجنابة، وإنما يعلم حكمه للحدث الأصغر، فاجتهد وظن أنه كما مسح بالصعيد بعض أعضاء الوضوء عَنِ الحدث الأصغر، فلا بد أن يكون التيمم من الجنابة بتعميم البدن بالصعيد، قياسًا على الماء، فتقلب فِي الصعيد حتى عمه التراب وصلى، فلما جاء إِلَى النَّبِيّ ﷺ، وكان فِي نفسه مما عمله شيء؛ لأنه عَنِ اجتهاد منه، ذكر له ذلك، ليرى هل هو على صواب أو لا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يكفيك عَنْ تعميم بدنك كله بالتراب أن تضرب بيديك الأرض ضربة واحدة، ثُمَّ تمسح شمالك على يمينك، وظاهر كفيك ووجهك.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء: هل يجزئ فِي التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين أو لا بد من ضربتين؟ وهل لا بد من المسح على اليدين إِلَى المرفقين؟ فذهب بعضهم - ومنهم **الشافعي** - إِلَى أنه لا بد من ضربتين، واحدة للوجه والأخرى لليدين إِلَى المرفقين، محتجين بأحاديث، منها ما رواه الدارقطني، عَنِ ابن عمر: «التَّيَمُّمُ ضَرْبَتَانِ؛ ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ»[1].

وذهب الجمهور، ومنهم الإمام **أحمد**، **والأوزاعي**، **وإسحاق**، **وأهل الحديث**، إِلَى أن التيمم ضربة واحدة، وأنه لا يُمسح إِلَّا الوجه والكفان مستدلين بأحاديث صحيحة، منها حديث عمار هذا. قَالَ **ابن حجر**: وكان عمار يفتي به بعد زمن النَّبِيّ ﷺ، والراوي للحديث أعرف بمراده. وأجابوا عَنْ أحاديث الضربتين والمرفقين بما فيها من المقال المشهور. ولا نجعل تلك الأحاديث فِي صف الأحاديث الصحاح الواضحة. قَالَ **ابن عبد البر**: أكثر الآثار المرفوعة عَنْ عمار ضربة واحدة، وما روي من ضربتين فكلها مضطربة. وَقَالَ **ابن دقيق العيد**: ورد فِي حديث التيمم ضربتان، ضربة للوجه وضربة لليدين، إِلَّا أنه لا يقاوم هذا الحديث فِي الصحة، ولا يعارض مثله بمثله. وَقَالَ **الخطابي**: ذهب جماعة من أهل العلم إِلَى أن التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين، وهذا المذهب أصح فِي الرواية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - التيمم للغسل من الجنابة.

٢ - إنه لا بد من طلب الماء قبل التيمم.

٣ - صفة التيمم، وهو ضرب الأرض مرة واحدة، ثُمَّ مسح الوجه واليدين إِلَى المرفقين وتعميمها بالمسح. قَالَ **ابن رشد**: إطلاق اسم اليد على الكف أظهر من إطلاقه على الكف والساعد.

---

(١) رواه الطبراني في الكبير (١٣٣٦٦)، والدارقطني ١/١٨٠، والبيهقي في السنن (٩٤١)

٤ - ذكر **الصنعاني** أن العطف فِي روايات هذا الحديث قد جاء بالواو وتفيد العطف المطلق وجاء بالفاء وثم وتفيدان الترتيب - والترتيب زيادة، والزيادة من العدم مقبولة فيحمل مجموع ما فِي الصحيحين على الترتيب. ولم يرد عَنِ النَّبِيّ ﷺ تقديم اليدين على الوجه لا قولًا ولا فعلًا.

٥ - إن التيمم للحدث الأكبر، كالتيمم للحدث الأصغر فِي الصفة والأحكام.

٦ - الاجتهاد فِي مسائل العبادات.

٧ - إن المجتهد إذا أداه اجتهاده إِلَى غير الصواب وفعل العبادة، ثُمَّ تبين له الصواب بعد ذلك، فإنه لا يعيد تلك العبادة.

الحديث الثامن والثلاثون

(٣٨) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ، وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً». البخاري رقم (٣٣٥) و(٤٣٨)، ومسلم رقم (٥٢١).

○○○

غريب الحديث:

- **لَمْ تَحِلَّ**: يجوز ضم التاء وفتح الحاء، على البناء للمفعول، ويجوز فتح التاء وكسر الحاء على البناء للفاعل، وهو أكثر، قاله **الشيخ نور الدين الهاشمي**.

المعنى الإجمالي:

خُصَّ نبينا ﷺ عَنْ سائر الأنبياء بخصال شرف، وميز بمحامد لم تكن لمن قبله من الأنبياء عليهم السلام، فنال هذه الأمة المحمدية - ببركة هذا النَّبِيّ الكريم الميمون - شيء من هذه الفضائل والمكارم، فمن ذلك ما ثبت فِي هذا الحديث من هذه الخصال الخمس الكريمة اللائي أولاهن: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى نصره وأيده على أعدائه بالرعب الَّذِي يَحِل بأعدائه، فيوهن قواهم، ويضعضع كيانهم، ويفرق صفوفهم، ويفل جمعهم ولو كان النَّبِيُّ ﷺ على مسيرة شهر منهم، تأييدًا من اللَّه ونصرًا لنبيه وخذلانًا وهزيمة لأعداء دينه، ولا شك أنها إعانة كبيرة من اللَّه تعالى.

ثانيها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى وسع على هذا النَّبِيّ الكريم وأمته المرحومة بأن جعل لهم الأرض مسجدًا، فأينما تدركهم الصلاة فليصلوا، فلا تتقيد بأمكنة مخصوصة، كما كان مَنْ قبلهم لا يؤدون عباداتهم إِلَّا فِي الكنائس أو الْبِيَعِ،

وهكذا فإن اللَّه رفع الحرج والضيق عَنْ هذه الأمة، فضلاً منه وإحسانًا وكرمًا وامتنانًا، وكذلك كان من قبل هذه الأمة، لا يطهرهم إِلَّا الماء، وهذه الأمة جعل التراب لمن لم يجد الماء طهورًا، ومثله العاجز عَنِ استعماله لضرره.

ثالثها: أن الغنائم الَّتِي تؤخذ من الكفار والمقاتلين، حلال لهذا النَّبِيّ ﷺ وأمته، يقتسمونها على ما بيَّن اللَّه تعالى بعد أن كانت محرمة على الأنبياء السابقين وأممهم، حيث كانوا يجمعونها، فإن قبلت نزلت عليها نار من السماء فأحرقتها.

رابعها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى خصه بالمقام المحمود، والشفاعة العظمى، يوم يتأخر عنها أولو العزم من الرسل فِي عرصات القيامة، فيقول: أنا لها، ويسجد تحت العرش، ويمجد اللَّه تعالى بما هو أهله، فيقال: اشفع تشفع، وسل تعطه، حينئذ يسأل اللَّه الشفاعة للخلائق بالفصل بينهم فِي هذا المقام الطويل، فهذا هو المقام المحمود الَّذِي يغبطه عليه الأولون والآخرون.

خامسها: أن كل نبي من الأنبياء السابقين تختص دعوتهم بقومهم، وقد جعل اللَّه تعالى فِي هذا النَّبِيّ العظيم، وفي رسالته السامية الصلاحية والشمول لأن تكون الدستور الخالد، والقانون الباقي لجميع البشر، على اختلاف أجناسهم، وتباين أصنافهم، وتباعد أقطارهم، فهي الشريعة الصالحة لكل زمان ومكان، ولما كانت بهذه الصلاحية والسمو، كانت هي الأخيرة؛ لأنها لا تحتاج إِلَى زيادة ولا فيها نقص، وجعلت شاملة لما فيها من عناصر البقاء والخلود.

ما يؤخذ من الحديث:

هذا حديث عظيم، وفيه فوائد جمة، ونقتصر على البارزة منها:

١ - تفضيل نبينا ﷺ على سائر الأنبياء، وتفضيل أمته على سائر الأمم.

٢ - تعديد نعم اللَّه على العبد، وإن ذكرها - على وجه الشكر لله، وذكر آلائه - يُعد عبادة وشكرًا لله.

٣ - كونه ﷺ نُصر بالرعب، وأحلت له الغنائم، وبعث إِلَى الناس عامة، وأعطي الشفاعة، وجعلت الأرض له ولأمته مسجدًا وطهورًا، كل هذا من خصائصه، وقد عدت خصائصه فكانت سبع عشرة خصلة، وهي عند **الصنعاني** إحدى وعشرون، ومن تتبع الجامعين الصغير والكبير وجد زيادة على هذا العدد.

٤ - إن صحة الصلاة لا تختص ببقعة دون أخرى.

٥ - إن الأصل فِي الأرض الطهارة للصلاة والتيمم.

٦ - إن كل أرض صالحة ليتيمم منها.

٧ - سعة هذه الشريعة وعظمتها؛ لذا جعلت لتنظيم العالم كله فِي عباداته ومعاملاته، على اختلاف أمصاره وتباعد أقطاره.

٨ - قوله: «**أَيُّمَا رَجُلٍ**» لا يراد به جنس الرجال وحده، وإنما يراد أمثاله من النساء أيضًا؛ لأن النساء شقائق الرجال.

٩ - قَالَ **الصنعاني**: إنما خص مسافة الشهر دون مسافة أبعد منه؛ لأنه لم يكن بينه وبين من أظهر العداوة له أكثر من ذلك.



باب الحيض

الحيض دم جعله اللَّه تعالى - من رحمته وحكمته - فِي رحم المرأة، غذاء لجنينها، فإذا وضعت تحول إِلَى لبن لغذاء طفلها، فإذا كانت غير حامل ولا مرضع، برز الزائد منه فِي أوقات معلومة؛ لهذا يندر أن تحيض الحامل أو المرضع، ويتعلق بخروجه أحكام فِي العبادات وغيرها.

الحديث التاسع والثلاثون

(٣٩) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، «أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهُرُ، أَفَأَدَعُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ: لَا، إِنَّ ذَلِكِ عِرْقٌ، وَلَكِنْ دَعِي الصَّلَاةَ قَدْرَ الْأَيَّامِ الَّتِي كُنْتِ تَحِيضِينَ فِيهَا، ثُمَّ اغْتَسِلِي وَصَلِّي». البخاري رقم (٣٢٥)، ومسلم رقم (٣٣٣). وفي رواية: «وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَاتْرُكِي الصَّلَاةَ، فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا فَاغْسِلِي عَنْكِ الدَّمَ وَصَلِّي». البخاري رقم (٣٠٦).

○○○

غريب الحديث:

١ - **ذَلِكِ**: بكسر الكاف، خطابًا للمرأة السائلة.

٢ - **عِرْقٌ**: أي عرق انفجر، كما جاء فِي إحدى الروايات، ويقال لهذا العرق: العاذل، وهو فِي أدنى الرحم دون قعره، ودم الحيض يخرج من قعر الرحم.

٣ - **إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ**: قَالَ **الخطابي**: بكسر الحاء، وغلط من فتحها؛ لأن المراد الحالة، وجوّز **القاضي عياض** وغيره الفتح، وهو أقوى؛ لأن المراد الحيض.

٤ - ذكر **الصنعاني** أن (فدعي الصلاة) أولى من «فَاتْرُكِي الصَّلَاةَ»؛ لأنه مما اتفقا عليه.

المعنى الإجمالي:

ذكرت فاطمة بنت أبي حبيش للنبي ﷺ أن دم الاستحاضة يصيبها، فلا ينقطع عنها، وسألته هل تترك الصلاة لذلك؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لا تتركي الصلاة؛ لأن الدم الَّذِي تترك لأجله الصلاة هو دم الحيض، وهذا الدم الَّذِي يصيبك لَيْسَ دم حيض، وإنما هو دم عرق منفجر، وإذا كان الأمر كما ذكرتِ من استمرار خروج الدم فِي أيام حيضتك المعتادة وفي غيرها، فاتركي الصلاة أيام حيضتك المعتادة فقط، فإذا انقضت فاغتسلي واغسلي عنك الدم ثُمَّ صلي، ولو كان دم الاستحاضة معك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الفرق بين دم الاستحاضة وبين دم الحيض، فدم الاستحاضة هو المطبق، وأما دم الحيض فله وقت خاص.

٢ - إن دم الاستحاضة لا يمنع من الصلاة وسائر العبادات.

٣ - إن دم الحيض يمنع من الصلاة من غير قضاء لها. وذكر **ابن دقيق العيد** أن ذلك كالمجمع عليه من الخلف والسلف إِلَّا الخوارج.

٤ - إن المستحاضة الَّتِي تعرف قدر عادة حيضها تحسبها، ثُمَّ تغتسل بعد انقضائها لتقوم أيام طهرها بالعبادات الَّتِي تتجنبها الحائض.

٥ - إن الدم نجس يجب غسله.

٦ - إنه لا يجب على المستحاضة تكرار الغسل لكل دخول وقت صلاة.

٧ - ذكر **ابن دقيق العيد** أن قوله: «**فَاغْسِلِي عَنْكِ الدَّمَ وَصَلِّي**» مشكل فِي ظاهره؛ لأنه لم يذكر الغسل، ولا بد فيه بعد انقضاء أيام الحيض من

الغسل، والجواب الصحيح أن هذه الرواية وإن لم يذكر فيها الغسل فهي متضمنة له لوروده فِي الرواية الأخرى الصحيحة الَّتِي قَالَ فيها: «وَاغْتَسِلِي»[1].

---

(١) رواه ابن ماجه (٦٢٧)، وأحمد (٢٦٦٠٣)

الحديث الأربعون

(٤٠) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، «أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتُحِيضَتْ سَبْعَ سِنِينَ، فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ، فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ». البخاري رقم (٣٢٧) واللفظ له، ومسلم رقم (٣٣٤).

○○○

المعنى الإجمالي:

أصابت الاستحاضة أم حبيبة بنت جحش سبع سنين، فسألت النَّبِيَّ ﷺ عَنْ كيفية الطهر من ذلك، فأمرها أن تغتسل، فكانت تفعل ذلك لكل صلاة.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي غسل المستحاضة لكل صلاة، هل يجب أو لا؟ فذهب بعضهم إِلَى وجوبه، عملًا بأحاديث وردت بذلك فِي بعض السنن.

وذهب الجمهور من السلف ومنهم **علي، وابن عباس، وعائشة**، والخلف، ومنهم الأئمة **أبو حنيفة، ومالك، وأحمد**، إِلَى عدم وجوبه، مستدلين بالبراءة الأصلية، وهو أن الأصل عدم الوجوب، وأجابوا عَنْ أحاديث الأمر بالغسل أنه لَيْسَ فيها شيء ثابت، وغسل أم حبيبة لكل صلاة إنما هو من عندها، لَيْسَ أمرًا من النَّبِيّ ﷺ لها فِي كل صلاة، وإنما أمرها بالغسل فقط، كما هو فِي الروايات الثابتة. وذكر **ابن دقيق العيد** أنه لَيْسَ فِي الصحيحين ولا أحدهما أنه أمرها بالاغتسال لكل صلاة.

ما يؤخذ من الحديث:

- وجوب الغسل على المستحاضة عند انتهاء عدة أيام حيضها.

الحديث الحادي والأربعون

(٤١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، كِلَانَا جُنُبٌ». البخاري رقم (٢٩٩)، ومسلم رقم (٣٢١). «فَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَّزِرُ فَيُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ». البخاري رقم (٣٠٠)، ومسلم رقم (٢٩٣)، «وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَيَّ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ». البخاري رقم (٣٠١)، ومسلم رقم (٢٩٧).

○○○

المعنى الإجمالي:

اشتمل هذا الحديث على **ثلاث مسائل**:

الأولى: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وزوجته كانا يغتسلان من الجنابة من إناء واحد؛ لأن الماء طاهر لا يضره غرف الجنب منه، إذا كان قد غسل يديه قبل إدخالهما فِي الإناء.

والثانية: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أراد أن يشرع لأمته فِي القرب من الحائض بعد أن كان اليهود لا يؤاكلونها ولا يضاجعونها.

والثالثة: أن الحائض لا تدخل المسجد، لئلا تلوثه؛ ولهذا كان النَّبِيُّ ﷺ يُخْرِجُ إليها فِي بيتها رَأْسَهُ، وهو فِي المسجد فتغسله، مما يدل على أن قرب الحائض لا مانع منه لمثل هذه الأعمال، وقد شرع توسعة بعد حرج اليهود.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز اغتسال الجُنُبَيْنِ من إناء واحد.

٢ - جواز مباشرة الحائض فيما دون الفرج، وأن بدنها طاهر لم تحل فيه نجاسة بحيضها.

٣ - استحباب لبسها الإزار وقت المباشرة.

٤ - اتخاذ الأسباب المانعة من الوقوع فِي المحرم.

٥ - منع دخول الحائض المسجد.

٦ - إباحة مباشرتها الأشياء رطبة أو يابسة، ومن ذلك غسل الشعر وترجيله.

٧ - إن المعتكف إذا أخرج رأسه من المسجد لا يعد خارجًا منه، ويقاس عليه غيره من الأعضاء، إذا لم يخرج جميع بدنه.

الحديث الثاني والأربعون

(٤٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَّكِئُ فِي حِجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ». البخاري رقم (٢٩٧) و(٧٥٤٩)، ومسلم رقم (٣٠١).

ооо

غريب الحديث:

- **يَتَّكِئُ فِي حِجْرِي**: (يتكئ) مهموز، ويجوز الفتح والكسر فِي الحاء من (حجري) وهما لغتان.

المعنى الإجمالي:

ذكرت عائشة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يقرأ القرآن فِي حجرها وهي حائض، مما يدل على أن بدن الحائض طاهر، لم ينجس بالحيض.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز قراءة القرآن فِي حجر الحائض؛ لأنها طاهرة البدن والثياب.

٢ - تحريم قراءة القرآن على الحائض، أخذًا من توهم امتناع القراءة فِي حجر الحائض. قاله **ابن دقيق العيد**.

الحديث الثالث والأربعون

(٤٣) عَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ: «سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقُلْتُ: مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ؟ فَقَالَتْ: أَحَرُورِيَّةٌ أَنْتِ؟ فَقُلْتُ: لَسْتُ بِحَرُورِيَّةٍ، وَلَكِنِّي أَسْأَلُ، فَقَالَتْ: كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ». البخاري رقم (٣٢١)، ومسلم رقم (٣٣٥).

○ ○ ○

غريب الحديث:

- **أَحَرُورِيَّةٌ أَنْتِ**: نسبة إِلَى بلدة قرب الكوفة اسمها (حروراء)، خرجت منها أول فرقة من الخوارج على عليّ بن أبي طالب، فصار الخوارج يعرفون بالحرورية.

المعنى الإجمالي:

سألت معاذة عائشة عَن السبب الَّذِي من أجله جعل الشارع أن الحائض تقضي أيام حيضها الَّتِي أفطرتها ولا تقضي صلواتها زمن الحيض، مع اشتراك العبادتين فِي الفرضية، بل إن الصلاة أعظم من الصيام، وكان عدم التفريق بينهما فِي القضاء هو مذهب الخوارج المبني على الشدة والحرج، فقالت لها عائشة - منكرة عليها -: أحرورية أنت تعتقدين مثل ما يعتقدون، وتشددين كما يشددون؟ فَقَالَت: لست حرورية، ولكني أسأل سؤال متعلم مسترشد. فقالت عائشة: كان الحيض يصيبنا زمن النَّبِيّ ﷺ، وكنا نترك الصيام والصلاة زمنه، فيأمرنا ﷺ بقضاء الصوم ولا يأمرنا بقضاء الصلاة، ولو كان القضاء واجبًا لأمر به ولم يسكت عنه، فكأنها تقول كفى بامتثال أوامر الشارع والوقوف عند حدوده حكمة ورشدًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة؛ لأن الصلاة تتكرر كل يوم خمس مرات، فهي عبادة مستمرة، ويحصل من إعادتها وقضائها مشقة أيضًا.

٢ - إن تقرير النَّبِيّ ﷺ أمته على شيء يعد من السنة.

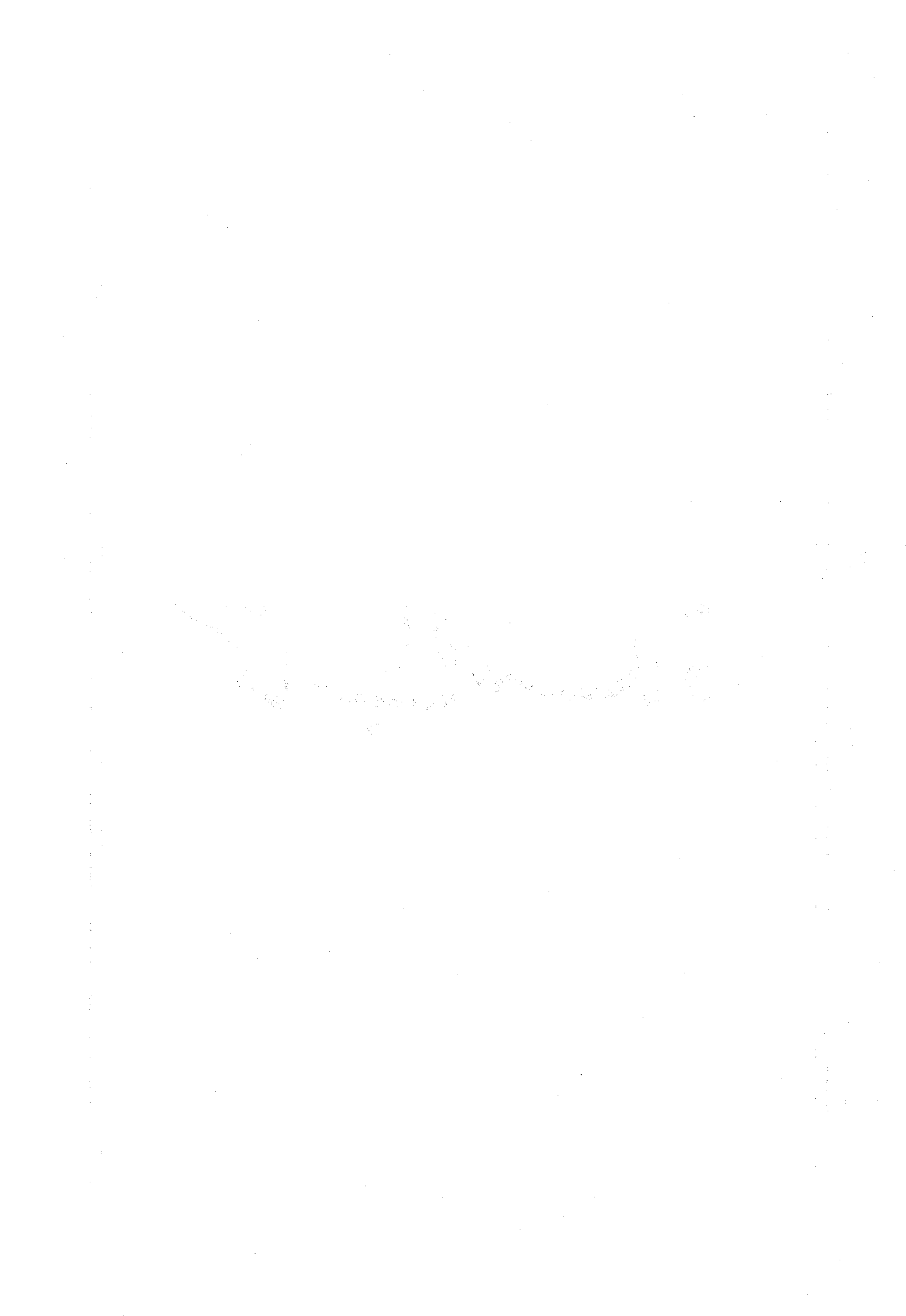
٣ - الإنكار على كل من سأل سؤال تعنت ومجادلة.

٤ - تبيين العلم لمن طلبه للتعلم والاسترشاد.

٥ - كون الحائض لا تقضي الصلاة لأجل المشقة، من الأدلة الَّتِي تقرر القاعدة الإسلامية العامة وهي (إن المشقة تجلب التيسير).



كتاب الصلاة



كتاب الصلاة

الصلاة فِي اللغة الدعاء. قَالَ **القاضي عياض**: هو قول أكثر أهل العربية والفقهاء، وتسمية الدعاء صلاة معروف فِي كلام العرب. والعلاقة بين الدعاء والصلاة الجزئية، فإن الدعاء جزء من الصلاة؛ لأنها قد اشتملت عليه.

وفي الشرع: أقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير ومختتمة بالتسليم مع النية.

والصلوات الخمس أحد أركان الإسلام الخمسة، بل أعظمها بعد الشهادتين، وثبوتها بالكتاب والسنة والإجماع، فمن جحدها فقد كفر، وفي مشروعيتها من الفوائد ما يفوت الحصر من الوجهة الدينية والدنيوية، والصحية، والاجتماعية، والسياسية والنظامية. ولو ذهب الكاتب يعدها عدًّا، لطال عليه الكلام. والله سبحانه وتعالى أحكم الحاكمين، حين فرضها، فبقيامها قيام الدنيا والآخرة. ولها فروض، وشروط، ومكملات، كما أن لها مبطلات ومنقصات. تقدم أحد شروطها، وهو الطهارة، وتأتي بقية أحكامها فِي الأحاديث التالية إن شاء اللَّه تعالى.



بابُ المواقيت

المواقيت: جمع (ميقات) والمراد هنا - المواقيت الزمانية الَّتِي هي المقدار المحدود لفعل الصلوات المفروضات وغيرها.

ودخول وقت المفروضة، وهو الشرط الثاني من شروط الصلاة.

الحديث الرابع والأربعون

(٤٤) عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ - وَاسْمُهُ (سَعْدُ بْنُ إِيَاسٍ) - قَالَ: حَدَّثَنِي صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - قَالَ: «سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ قَالَ: الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا، قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: بِرُّ الْوَالِدَيْنِ. قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. قَالَ: حَدَّثَنِي بِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَوِ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي». البخاري رقم (٥٢٧) و(٢٧٨٢) و(٥٩٧٠) و(٧٥٣٤)، ومسلم رقم (١٣٩).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا**: يريد بها الصلاة المفروضة؛ لأنها هي المرادة عند الإطلاق.

٢ - **أَيٌّ**: استفهامية معربة، وقيل: إنها غير منونة مع إعرابها، وذلك لتقدير الإضافة.

المعنى الإجمالي:

سأل ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الطاعات لله، أيها أحب إِلَى اللَّه تعالى؟ فكلما كان العمل أحب إِلَى اللَّه كان ثوابه أكثر، فَقَالَ ﷺ - مبينًا -:

إن أحبها إِلَى اللَّه تعالى الصلاة المفروضة فِي وقتها الَّذِي حدده الشارع؛ لأن فيه المبادرة إِلَى نداء اللَّه تعالى والامتثال لأمره، والاعتناء بهذا الفرض العظيم، ومن رغبته رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الخير، لم يقف عند هذا، بل سأله عَنِ الدرجة الثانية، من محبوبات اللَّه تعالى، قَالَ: بر الوالدين، فإن الأول محض حق اللَّه، وهذا محض حق الوالدين، وحق الوالدين يأتي بعد حق اللَّه، بل إنه سبحانه من تعظيمه له يقرن حقهما وبرهما مع توحيده فِي مواضع من القرآن الكريم؛ لما لهما من الحق الواجب، مقابل ما بذلاه من التسبب فِي إيجادك وتربيتك، وتغذيتك، وشفقتهما وعطفهما عليك، فالبر بهما وفاء لبعض حقهما.

ثم إنه - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - استزاد من لا يبخل، عَنِ الدرجة الثالثة من سلسلة هذه الأعمال الفاضلة، فقال: الجهاد فِي سبيل اللَّه، فإنه ذروة سنام الإسلام وعموده الَّذِي لا يقوم إِلَّا به، وبه تعلو كلمة اللَّه وينشر دينه، وبتركه - والعياذ بالله - هدم الإسلام، وانحطاط أهله، وذِهاب عزهم، وسلب ملكهم، وزوال سلطانهم ودولتهم، وهو الفرض الأكيد على كل مسلم، فإن من لم يغز، ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن أحب الأعمال إِلَى اللَّه تعالى الصلاة فِي وقتها، ثُمَّ بر الوالدين، ثُمَّ الجهاد فِي سبيل اللَّه، وذلك بعد وجود أصل الإيمان، فإن العبادات فروعه وهو أساسها.

٢ - يقصد بهذا السؤال الأعمال البدنية، بقرينة تخصيص الجواب بالصلاة وبر الوالدين والجهاد، ولم يدخل فِي السؤال ولا جوابه شيء من أعمال القلوب الَّتِي أعلاها الإيمان.

٣ - إن الأعمال ليست فِي درجة واحدة فِي الأفضلية، وإنما تتفاوت حسب تقريبها من اللَّه تعالى، ونفعها، ومصلحتها، فسأله عما ينبغي تقديمه منها.

٤ - إن الأعمال تفضل عَنْ غيرها من أجل محبة اللَّه لها.

٥ - إثبات صفة المحبة لله تعالى، إثباتًا يليق بجلاله.

٦ - فضل السؤال عَنِ العلم، خصوصًا الأشياء الهامة، فقد أفاد هذا السؤال نفعًا عظيمًا.

٧ - ترك بعض السؤال عَنِ العلم لبعض الأسباب كمخافة الإضجار والهيبة من المسؤول.

فائدة: سُئل النَّبِيُّ ﷺ عَنِ المفاضلة فِي الأعمال عدة مرات، وكان ﷺ يجيب على ذلك بما يناسب المقام، ويصلح لحال السائل؛ ولذا فإنه تارة يقول: الصلاة فِي أول وقتها، وتارة يقول: الجهاد فِي سبيل اللَّه، وتارة الصدقة، وذلك على حسب حال المخاطب وما يليق به.

ولا شك أن هذه أجوبة الحكمة والسداد، وفتاوى من يريد العمل والصالح العام، فإن الدين الإسلامي دين الواقع فِي أحكامه وأعماله؛ لذا ينبغي أن تكون المفاضلة بين الأعمال مبنية على هذا الأساس، فإن لكل إنسان عملًا يصلح له ولا ينجح إِلَّا به، فينبغي توجيهه إليه، وكذلك الوقت يختلف، فحينًا تكون الصدقة أفضل من غيرها، كوقت المجاعات والحاجة، وتارة يكون طلب العلم الشرعي أنفع للحاجة إليه، وكذلك وظائف اليوم والليلة، فساعة يكون الاستغفار والدعاء أولى من القراءة، وساعة أخرى تكون الصلاة، وهكذا.

الحديث الخامس والأربعون

(٤٥) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ، فَتَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءٌ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ، ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ؛ مِنَ الْغَلَسِ». البخاري رقم (٥٧٨) و(٨٦٧)، ومسلم رقم (٦٤٥).

قال: المروط، أكسية معلمة تكون من خز، وتكون من صوف. و(متلفعات): ملتحفات. و(الغلس): اختلاط ضياء الصبح بظلمة الليل.

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **معلَّمة**: بفتح اللام وتشديدها.

٢ - **الْغَلَس**: بفتح الغين المعجمة واللام.

٣ - **بِمُرُوطِهِنَّ**: الْمِرط - بكسر الميم - كساء مخطط بألوان. وزاد بعضهم أنها مربعة.

٤ - **مُتَلَفِّعَاتٍ**: متلففات، أي غَطَّيْنَ أبدانهن ورءوسهن.

المعنى الإجمالي:

تذكر عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أن نساء الصحابة كن يلتحفن بأكسيتهن ويشهدن صلاة الفجر مع النَّبِيّ ﷺ، ثُمَّ يرجعن بعد الصلاة إِلَى بيوتهن، وقد اختلط الضياء بالظلام، إِلَّا أن الناظر إليهن لا يعرفهن؛ لوجود بقية الظلام المانعة من ذلك.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي الأفضل فِي وقت صلاة الفجر، فذهب الحنفية إِلَى أن الإِسفار بها أفضل؛ لحديث: «أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ، فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ»[١]. قَالَ

(١) رواه الترمذي (١٥٤)، والنسائي (٥٤٨)، وأبو داود (٤٢٤)، وابن ماجه (٦٧٢)، وأحمد (٢٣١٢٤)

الترمذي: حسن صحيح. وذهب الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة إِلَى أن التغليس بها أفضل؛ لأحاديث كثيرة منها حديث الباب. وأجابوا عَنْ حديث «أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ... إلخ»[1] بأجوبة كثيرة، وأحسنها جوابان:

١ - فإما أن يراد بالأمر بالإسفار تحقق طلوع الفجر حتى لا يتعجلوا فيوقعونها فِي أعقاب الليل، ويكون (أفعل التفضيل) الَّذِي هو (أعظم) جاء على غير بابه، وهو يأتي لغير التفضيل كثيرًا.

٢ - وإما أن يراد بالإسفار إطالة القراءة فِي الصلاة، فإنها مستحبة، وبإطالة القراءة لا يفرغون من الصلاة إِلَّا وقت الإسفار.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب المبادرة إِلَى صلاة الصبح فِي أول وقتها.

٢ - جواز إتيان النساء إِلَى المساجد لشهود الصلاة مع الرجال، مع عدم خوف الفتنة، ومع تحفظهن من إشهار أنفسهن بالزينة.

---

(١) رواه الترمذي (١٥٤)، والنسائي (٥٤٨)، وأبو داود (٤٢٤)، وابن ماجه (٦٧٢)، وأحمد (٢٣١٢٤)

الحديث السادس والأربعون

(٤٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ، وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ، وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ، وَالْعِشَاءَ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا، إِذَا رَآهُمُ اجْتَمَعُوا عَجَّلَ، وَإِذَا رَآهُمْ أَبْطَئُوا أَخَّرَ، وَالصُّبْحَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّيهَا بِغَلَسٍ». البخاري رقم (٥٦٠) و(٥٦٥)، ومسلم رقم (٦٤٦).

○○○

غريب الحديث:

١ - **الْهاجِرَة**: هي شدة الحر بعد الزوال، مأخوذة من هجر الناس أعمالهم لشدة الحر.

٢ - **نَقِيَّة**: صافية، لم تدخلها صفرة ولا تغير.

٣ - **إِذَا وَجَبَتْ**: سقطت وغابت، يعني الشمس.

٤ - **الْغَلَس**: بفتح الغين واللام، ظلام آخر الليل مع ضياء الصبح، وتقدم.

المعنى الإجمالي:

في هذا الحديث بيان الأفضل فِي الوقت، لأداء الصلوات الخمس، فصلاة الظهر حين تميل الشمس عَنْ كبد السماء، والعصر تصلى والشمس ما تزال بيضاء نقية لم تخالطها صفرة المغيب، وقَدْرُهَا أن يكون ظل كل شيء مثله بعد ظل الزوال، والمغرب تصلى وقت سقوط الشمس فِي مغيبها، وأن العشاء يراعى فيها حال المؤتمين، فإن حضروا فِي أول وقتها، وهو زوال الشفق الأحمر، صلوا، وإن لم يحضروا أخرها إِلَى ما يقرب من النصف الأول من الليل، فإنه وقتها الأفضل لولا المشقة، وأن صلاة الصبح تكون عند أول اختلاط الضياء بالظلام.

فائدة: يفهم من هذا الحديث أفضلية المبادرة بصلاة الظهر مطلقًا، ولكنه مخصص بحديث أبي هريرة: «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ؛ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ»[1] متفق عليه. وفي حديث خباب عند مسلم قَالَ: «شَكَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الرَّمْضَاءِ فَلَمْ يُشْكِنَا»[2]، يريد أنهم طلبوا تأخير الظهر إِلَى وقت الإبراد فلم يجبهم، وذلك لخشية خروج الوقت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أفضلية المبادرة بالصلاة فِي أول وقتها ما عدا العشاء.

٢ - إن الأفضل فِي العشاء التأخير، ويكون إِلَى نصف الليل كما صحت به الأحاديث، إِلَّا إذا اجتمع المصلون فتصلى خشية المشقة عليهم بالانتظار.

٣ - إن الأفضل للإمام مراعاة حال المؤتمين من التخفيف مع الإتمام والإطالة مع عدم الإضجار.

٤ - فِي الحديث دليل على التغليس فِي الفجر، وهو حجة على من يرى الإسفار كما تقدم.

٥ - فِي الحديث دليل على أن الصلاة فِي جماعة أولى من الإتيان بالصلاة فِي أول وقتها؛ وذلك لمراعاة الجماعة فِي صلاة العشاء.

---

(١) رواه البخاري (٥٣٧)، ومسلم (٦١٥)، وأبو داود (٤٠١)، وابن ماجه (٦٧٧)، وأحمد (٧٢٠٥)

(٢) رواه مسلم (٦١٩)، والنسائي (٤٩٧)، وابن ماجه (٦٧٥)، وأحمد (٢٠٥٤٧)

الحديث السابع والأربعون

(٤٧) عَنْ أَبِي الْمِنهَالِ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ: «دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، فَقَالَ لَهُ أَبِي: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ؟ فَقَالَ: كَانَ يُصَلِّي الْهَاجِرَةَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ، وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ - وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ - وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ مِنَ الْعِشَاءِ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ، وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا، وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ، وَكَانَ يَقْرَأُ بِالسِّتِّينَ إِلَى الْمِائَةِ». البخاري (٥٤٧) و(٥٩٩)، ومسلم (٦٤٧).

○○○

غريب الحديث:

١ - **الْمَكْتُوبَةَ**: هي الصلوات الخمس، ويريد المفروضة.

٢ - **الْأُولَى**: هي الظهر؛ لأنها أول صلاة أقامها جبريل للنبي عليه الصلاة والسلام.

٣ - **تَدْحَضُ الشَّمْسُ**: تزول عَنْ وسط السماء إِلَى جهة الغرب، ويقال: دحض برجله: إذا فحص بها.

٤ - **وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ**: مجاز عبر به عَنْ نقاء بياضها، والمراد بحياتها قوة أثر حرارتها وإنارتها.

٥ - **الْعَتَمَةَ**: محركة، ظلمة الليل حين يغيب الشفق، ويمضي من الليل ثلثه، ويراد هنا صلاة العشاء.

٦ - **يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ**: ينصرف من صلاة الصبح.

المعنى الإجمالي:

ذكر أبو برزة أوقات الصلاة المكتوبة، فابتدأ بأنه كان ﷺ يصلي الهاجرة، وهي صلاة الظهر، حين تزول الشمس نحو الغروب، وهذا أول وقتها، ويصلي العصر، ثُمَّ يرجع أحد المصلين إِلَى رحله فِي أقصى المدينة والشمس ما تزال حية، وهذا أول وقتها، أما (المغرب) فقد نسي الراوي ما ورد فيها، وتقدم أن دخول وقتها بغروب الشمس. وكان ﷺ يستحب أن يؤخر العشاء؛ لأن وقتها الفاضل هو أن تصلى فِي آخر وقتها المختار، وكان يكره النوم قبلها خشية أن يؤخرها عَنْ وقتها المختار أو يفوت الجماعة فيها، ومخافة الاستغراق فِي النوم وترك صلاة الليل، وكان يكره الحديث بعدها خشية التأخر عَنْ صلاة الفجر فِي وقتها، أو عَنْ صلاتها جماعة، وكان ينصرف من صلاة الفجر والرجل يعرف من جلس بجانبه، مع أنه يقرأ فِي صلاتها من ستين آية إِلَى المائة، مما دلك على أنه كان يصليها بغلس.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - بيان أول أوقات الصلوات الخمس، وأن آخر جزء من وقت أية صلاة هو أول جزء من وقت الصلاة الَّتِي بعدها لَيْسَ بين وقتيهما وقت فاصل.

٢ - بيان أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يصليها فِي أول وقتها، عدا العشاء.

٣ - إن الأفضل فِي العشاء التأخير إِلَى آخر وقتها المختار، وهو نصف الليل، لكن تقيد أفضلية تأخير العشاء بعدم المشقة على المصلين كما تقدم.

٤ - كراهة النوم قبل صلاة العشاء؛ لئلا يضيع الجماعة، أو يوقعها بعد وقتها المختار.

٥ - كراهة الحديث بعدها؛ لئلا ينام عَنْ صلاة الليل، أو عَنْ صلاة الفجر

جماعة، لكن كراهة الحديث بعد العشاء لا تنسحب على مذاكرة العلم النافع أو الاشتغال بمصالح المسلمين.

٦ - قوله: «**الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ**»: دليل على كراهة تسمية صلاة العشاء بالعتمة، وقد جاء فِي صحيح مسلم مرفوعًا: «لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمْ، فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ»[١]، وكان ابن عمر يغضب من هذه التسمية. وورد ما يدل على الجواز، وأن الغضب من التسمية للكراهة فقط، ففي الصحيحين عَنْ أَبِي هُرَيْرَة مرفوعًا: «لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالْفَجْرِ»[٢].

٧ - أن يوقع صلاة الفجر فِي غلس، حيث ينصرف منها والرجل لا يعرف إِلَّا من بجانبه مع أنه يقرأ فِي صلاتها من ستين آية إِلَى المائة.

٨ - فضيلة تطويل القراءة فِي صلاة الصبح.

٩ - وفيه أنه ينبغي لمن سئل عَنْ علم وهو لا يعلم أن لا يستنكف من قول: (لا أعلم)؛ لأن الإفتاء عَنْ جهل قول على اللَّه بلا علم. والتوقف من العالم عما لا يعلم لَيْسَ نقصًا فِي حقه، بل شرف عظيم، حيث تورع عَنِ الخبط بلا علم، وحيث تواضع فوقف عند حده من العلم.

فائدة: إذا كان الحديث مكروهًا بعد العشاء وهو فِي الكلام المباح والسمر البريء، فكيف حال من يحيون الليل فِي سماع الأغاني الخليعة، ومطالعة الصحف والروايات الفاتنة الماجنة، ومن فتنوا بالمناظر المخجلة والأفلام الآثمة، والألعاب الملهية الصادَّة عَنْ ذكر اللَّه وعن الصلاة حتى إذا قرب الفجر وحان

---

(١) رواه البخاري بمعناه (٥٦٣)، ومسلم (٦٤٤)، والنسائي (٥٤٢)، وابن ماجه (٧٠٤)، وأحمد (٤٦٧٤).

(٢) رواه البخاري بهذا اللفظ تعليقا باب ذكر العشاء والعتمة ووصله في موضع آخر بلفظ: العتمة والصبح برقم (٢٦٨٩)، ومسلم (٤٣٧)، والنسائي (٥٤٠)، وأحمد (٧٦٨٠)

وقت تنزل الرحمات هجعوا، فما يوقظهم من مضاجعهم إِلَّا حر الشمس وأصوات الباعة وحركة الحياة، وقد تركوا صلاة الفجر جماعة، بل ربما أضاعوها عَنْ وقتها. أسف شديد وغم قاتل، على أناس سارت بهم الحياة على هذا المنوال البشع، ولعب بهم الشيطان فصدهم عما ينفعهم إِلَى ما يضرهم، فهؤلاء يخشى عليهم أن يكونوا ممن نسوا اللَّه فأنساهم أنفسهم، فضرب عليهم حجاب الغفلة، فلا يتذكرون إِلَّا حين لا تنفعهم الذكرى.

الحديث الثامن والأربعون

(٤٨) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ: «مَلأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَبُيُوتَهُمْ نَارًا كَمَا شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ».البخاري رقم (٢٩٣١) و(٤١١١) و(٤٥٣٣) و(٦٣٩٦)، ومسلم رقم (٦٢٧). وفي لفظ لمسلم: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى - صَلَاةِ الْعَصْرِ - ثُمَّ صَلَّاهَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ» مسلم رقم (٦٢٧).

وله عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: «حَبَسَ الْمُشْرِكُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى احْمَرَّتِ الشَّمْسُ أَوِ اصْفَرَّتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى - صَلَاةِ الْعَصْرِ - مَلأَ اللَّهُ أَجْوَافَهُم وَقُبُورَهُمْ نَارًا»، أَو: «حَشَا اللَّهُ أَجْوَافَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا». مسلم رقم(٦٢٨).**

ooo

غريب الحديث:

١- **الْخَنْدَق**: أخدود حفره الرسول ﷺ وصحابته، أحاط بشمالي المدينة المنورة من الحرة الشرقية إِلَى الحرة الغربية، حيث كانت جموع العدو تحاصره سنة خمس من الهجرة.

٢- **الْوُسْطَى**: مؤنث أوسط، وأوسط الشيء: خياره، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] أي خيارًا.

المعنى الإجمالي:

شغل المشركون النَّبِيَّ ﷺ وأصحابه بالمرابطة وحراسة المدينة وأنفسهم عَنْ صلاة العصر حتى غابت الشمس، فلم يصلها النَّبِيُّ ﷺ وأصحابه إِلَّا بعد الغروب، فدعا عليهم النَّبِيُّ ﷺ أن يملأ أجوافهم وقبورهم نارًا جزاء ما آذوه وصحبه، وشغلوهم عَنْ صلاة العصر الَّتِي هي أفضل الصلوات.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي المراد بـ(الوسطى) الَّتِي حث اللَّه على المحافظة عليها بقوله: ﴿حَٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ﴾ [البَقَرَة: ٢٣٨]، على أقوال كثيرة ذكرها **الشوكاني** على سبعة عشر قولاً، وذكر أدلتهم، وليس بنا حاجة إِلَى ذكر شيء من ذلك خشية الإطالة، وقلة الفائدة المطلوبة. والذي تدل عليه الأحاديث الصحيحة الصريحة، وإليه ذهب جمهور السلف والخلف، أن المراد بها (صلاة العصر) وما عدا هذا القول فهو ضعيف الدلالة ساقط الحجة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن المراد بالصلاة الوسطى صلاة العصر؛ لما جاء فِي الصحيحين عَنْ علي قَالَ: كنا نراها الفجر، حتى سمعت رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول يوم الأحزاب: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ» .وَقَالَ **ابن الأثير**: سميت الصلاة الوسطى؛ لأنها أفضل الصلوات وأعظمها أجرًا، ولذلك خصت بالمحافظة عليها.

٢ - جواز تأخير الصلاة عَنْ وقتها لعدم التمكن من أدائها.

٣ - ولعل هذا قبل أن تشرَّع صلاة الخوف، فإنهم أمروا بعد ذلك بالصلاة رجالًا وركبانًا. قَالَ **القاضي عياض**: أخرها قصدًا، وصلاة الخوف ناسخة لهذا. وَقَالَ **ابن حجر**: هذا أقرب، ولا سيما وقد وقع عند أحمد والنسائي فِي حديث أبي سعيد أن ذلك كان قبل أن يُنزل اللَّه فِي صلاة الخوف: ﴿ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾ [البَقَرَة: ٢٣٩].

٤ - إن من ذهل عَنِ الصلاة فِي وقتها يصليها إذا ذكرها.

٥ - جواز الدعاء على الظالم بقدر ظلمه لأنه قصاص.

٦ - قَالَ العلماء: فيه دليل على عدم رواية الحديث بالمعنى: بل لا بد من النص الوارد، فإن ابن مسعود تردد بين قوله: «**مَلَأَ اللَّهُ**» أو: «**حَشَا اللَّهُ**» ولم يقتصر على أحد اللفظين، مع اتحادهما فِي المعنى.

الحديث التاسع والأربعون

(٤٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «أَعْتَمَ النَّبِيُّ ﷺ، فَخَرَجَ عُمَرُ فَقَالَ: الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَقَدَ النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ، فَخَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ يَقُولُ: لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي - أَوْ: عَلَى النَّاسِ - لَأَمَرْتُهُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ هَذِهِ السَّاعَةَ». البخاري رقم (٧٢٣٩)، ومسلم رقم (٦٤٢).

○○○

غريب الحديث:

- **أَعْتَمَ**: دخل فِي العَتَمَةِ، وهي ظلمة الليل، والمراد أنه أخر صلاة العشاء بعد ذهاب الشفق، فصلاها فِي ظلمة الليل.

المعنى الإجمالي:

تأخر النَّبِيُّ ﷺ بصلاة العشاء حتى ذهب كثير من الليل، ورقد النساء والصبيان ممن لَيْسَ لهم طاقة ولا احتمال على طول الانتظار، فجاء إليه عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وقال: الصلاة، فقد رقد النساء والصبيان، فخرج ﷺ من بيته إِلَى المسجد ورأسه يقطر ماء من الاغتسال، وَقَالَ - مبينًا أن الأفضل فِي العشاء التأخير، لولا المشقة الَّتِي تنال منتظري الصلاة -: «**لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ**» المتأخرة.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي صلاة العشاء: هل الأفضل التقديم أو التأخير؟ فذهب إِلَى الأول جماعة من العلماء، مستدلين بأن العادة الغالبة لرسول اللَّه ﷺ التقديم، ولم يؤخرها إِلَّا فِي أوقات قليلة؛ لبيان الجواز أو للعذر، ولو كان تأخيرها أفضل لواظب عليه. وذهب الجمهور إِلَى أن الأفضل التأخير، مستدلين بهذه الأحاديث الصحيحة الكثيرة. أما كونه لم يداوم على تأخيرها، فلم يمنعه من ذلك إِلَّا خشية

المشقة على المأمومين، وقد أخرها ذات ليلة، فقال: «إِنَّهُ لَوَقْتُهَا لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي»[1] .

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الأفضل فِي العشاء التأخير، ويمنع من ذلك المشقة.

٢ - إن المشقة تسبب اليسر والسهولة فِي هذه الشريعة السمحة.

٣ - إنه قد يكون ارتكاب العمل المفضول أولى من الفاضل، إذا اقترن به أحوال وملابسات.

٤ - كمال شفقة النَّبِيّ ﷺ ورحمته بأمته.

٥ - كون بعض النساء والصبيان يشهدون الجماعة مع النَّبِيّ ﷺ.

٦ - صراحة عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مع النَّبِيّ ﷺ، لإدلاله وثقته من خلق النَّبِيّ ﷺ.

٧ - فيه دليل على تنبيه الأكابر لاحتمال غفلة أو تحصيل فائدة.

---

(١) رواه مسلم (٦٣٨)

بابٌ في شيءٍ من مكروهات الصلاة

المكروه عند الأصوليين هو ما يثاب تاركه ولا يعاقب فاعله.

ومكروهات الصلاة أشياء تخل بكمالها ولا تبطلها، وهي كثيرة، ذكر المؤلف منها ما يتضمنه هذان الحديثان.

الحديث الخمسون

(٥٠) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَحَضَرَ الْعَشَاءُ فَابْدَءُوا بِالْعَشَاءِ». البخاري (٥٤٦٥)، ومسلم (٥٥٧). وعن ابن عمر نحوه.

○○○

المعنى الإجمالي:

يطلب فِي الصلاة الخشوع والخضوع وحضور القلب؛ لأن ذلك هو روح الصلاة، وبحسب وجود هذا المعنى يكون تمام الصلاة أو نقصها، فإذا أقيمت الصلاة والطعام أو الشراب حاضر، فينبغي البداءة بالأكل والشرب حتى تنكسر نهمة المصلي ولا يتعلق ذهنه به، وكيلا ينصرف قلبه عَنِ الخشوع الَّذِي هو لب الصلاة، هذا ما لم يضق عليه الوقت، فإن ضاق فحينئذ يقدم الصلاة فِي وقتها على كل شيء؛ لأن المستحب لا يزاحم الواجب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الطعام والشراب إذا حضرا وقت الصلاة قدما عليها ما لم يضق وقتها، فتقدم على أية حال.

٢ - ظاهر الحديث: سواء أكان محتاجًا للطعام أم غير محتاج، لكن قيده كثير من العلماء بالحاجة، أخذًا من العلة الَّتِي فهموها من مقصد الشارع.

٣ - إن حضور الطعام للمحتاج إليه عذر فِي ترك الجماعة، على أن لا يجعل وقت الطعام هو وقت الصلاة دائمًا وعادة مستمرة.

٤ - إن الخشوع وترك الشواغل مطلوب فِي الصلاة ليحضر القلب للمناجاة.

الحديث الحادي والخمسون

(٥١) ولمسلم عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ، وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ». مسلم رقم (٥٦٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

تقدم فِي الحديث السابق ذكر رغبة الشارع الأكيدة فِي حضور القلب فِي الصلاة بين يدي ربه، ولا يكون ذلك إِلَّا بقطع الشواغل الَّتِي يسبب وجودها عدم الطمأنينة والخشوع؛ لهذا فإن الشارع ينهى عَنِ الصلاة بحضور الطعام الَّذِي نفس المصلي تتوق إليه وقلبه متعلق به. وكذلك ينهى عَنِ الصلاة مع مدافعة الأخبثين اللذين هما البول والغائط؛ لأن صلاة الحاقن أو الحاقب غير تامة؛ لانشغال خاطره بمدافعة الأذى.

اختلاف العلماء:

أخذ بظاهر الحديث **الظاهرية وشيخ الإسلام ابن تيمية**، فلم يصححوا الصلاة مع وجود الطعام، ولا مع مدافعة أحد الأخبثين، وعدوا الصلاة باطلة، إِلَّا أن **شيخ الإسلام** لم يصححها مع الحاجة إِلَى الطعام .**والظاهرية** شذوا، فلم يصححوها مطلقًا. وذهب جمهور العلماء إِلَى صحة الصلاة مع كراهتها على هذه الحال، وقالوا: إن نفي الصلاة فِي هذا الحديث نفي لكمالها لا لصحتها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كراهة الصلاة عند حضور الطعام المحتاج إليه، وفي حال مدافعة الأخبثين، ما لم يضق الوقت فتقدم مطلقًا.

٢ - إن حضور القلب والخشوع مطلوبان فِي الصلاة.

٣ - ينبغي للمصلي إبعاد كل ما يشغله فِي صلاته.

٤ - إن الحاجة إِلَى الطعام أو الشراب أو التبول أو التغوط كل أولئك عذر فِي ترك الجمعة والجماعة، بشرط أَلَّا يجعل أوقات الصلوات مواعيد لما ذكر ما هو فِي مقدور الإنسان منها.

٥ - قَالَ **الصنعاني**: واعلم أن هذا لَيْسَ فِي باب تقديم حق العبد على حق اللَّه تعالى، بل هو صيانة لحق الباري؛ لئلا يدخل فِي عبادته بقلب غير مقبل على مناجاته.

٦ - فسر بعضهم الخشوع بأنه مجموع من الخوف والسكون، فهو معنى يقوم فِي النفس يظهر منه سكون فِي الأعضاء يلائم مقصود العبادة.

فائدة: قَالَ العلماء: الصلاة مناجاة لله تعالى، فكيف تكون مع الغفلة ! وقد أجمع العلماء على أنه لَيْسَ للعبد إِلَّا ما عقل منها؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكۡرِيٓ ﴾ [طه: ١٤]، وقوله: ﴿ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلۡغَٰفِلِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، ولما رواه أبو داود، والنسائي، وابن حبان، مرفوعًا: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يُكْتَبُ لَهُ عُشْرُهَا وَلَا سُدُسُهَا».[1] فالصلاة إنما فرضت لإقامة ذكر اللَّه، فإن لم يكن فِي قلب المصلي تعظيم وهيبة له نقصت قيمة الصلاة. وحضور القلب هو تفريغه من كل ما هو ملامس له، فيقترن إذ ذاك العلم والعمل، ولا يجري الفكر فِي غيرهما. وغفلة القلب فِي الصلاة عَنِ المناجاة ما لها سبب إِلَّا الخواطر الناشئة عَنْ حب الدنيا.

(١) رواه أحمد (١٨٤١٥)، أبو داود(٧٩٦)

باب أوقات النهي

حظرت الصلاة فِي أوقات معينة لِحِكَمٍ يعلمها الشارع، كالابتعاد عَنْ مشابهة الكفار فِي وقت عبادتهم، وأوقات النهي **ثلاثة**:

الأول: من صلاة الفجر حتى ترتفع الشمس عَنِ الأرض قيد رمح.

الثاني: حين تبلغ الشمس نهايتها فِي الارتفاع، حتى تبدأ فِي الزوال.

الثالث: من صلاة العصر إِلَى الغروب.

الحديث الثاني والخمسون

(٥٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «شَهِدَ عِنْدِي رِجَالٌ مَرْضِيُّونَ - وَأَرْضَاهُمْ عِنْدِي عُمَرُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ». البخاري رقم (٥٨١)، ومسلم رقم (٨٢٦). وما فِي معناه من الحديث.

الحديث الثالث والخمسون

(٥٣) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ». البخاري (٥٨٦)، ومسلم (٨٢٧).

قال المصنف: وفي الباب عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وعبد اللَّه بن عمرو بن العاص، وأبي هُرَيْرَة، وسمرة بن جندب، وسلمة بن الأكوع، وزيد بن ثابت، ومعاذ بن جبل، وكعب بن مرة، وأبي أمامة الباهلي، وعمرو بن عبسة السُّلَمِيِّ، وعائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - والصُّنَابِحِيِّ، ولم يسمع من النَّبِيِّ ﷺ فحديثه مرسل.

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

في هذين الحديثين النهي من النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الصلاة بعد صلاة الصبح حتى تشرق الشمس وترتفع فِي نظر العين قدر طول رمح (أي ما يقرب من ثلاثة أمتار). ونهى أيضًا عَنِ الصلاة بعد صلاة العصر حتى تغيب الشمس؛ لأن فِي الصلاة فِي هذين الوقتين تشبهًا بالمشركين الذين يعبدونها عند طلوعها وغروبها، وقد نهينا عَنْ مشابهتهم فِي عباداتهم؛ لأن من تشبه بقوم فهو منهم.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي الصلاة فِي هذه الأوقات، فذهب جمهور العلماء إِلَى أنها مكروهة، مستدلين بهذه الأحاديث الصحيحة وغيرها. وذهبت **الظاهرية** إِلَى إباحة الصلاة فيها، وأجابوا عَنْ أحاديث النهي بأنها منسوخة. وكل الأحاديث الَّتِي زعموها ناسخة جعلها العلماء من باب حمل المطلق على المقيد، أو بناء الخاص على العام. ولا يعدل إِلَى النسخ إِلَّا إذا تعذر الجمع، وهو - هنا - ممكن بسهولة.

ثُمَّ اختلفوا: ما هي الصلاة المنهي عنها فِي هذه الأوقات؟ فذهب **الحنفية والمالكية والحنابلة** إِلَى أنها جميع التطوعات، ما عدا ركعتي الطواف، مستدلين

بعموم النهي الوارد فِي الأحاديث. ومذهب **الشافعية**، ورواية عَنِ **الإمام أحمد**، اختارها **شيخ الإسلام ابن تيمية** وجماعة من أصحابنا، إِلَى أنها النوافل المطلقة عَنِ الأسباب، أما الصلوات ذوات الأسباب كتحية المسجد لداخله، وركعتي الوضوء، فجائزة عند وجود سببها فِي أي وقت. ودليلهم على ذلك الأحاديث الخاصة لهذه الصلوات، فإنها مخصصة لأحاديث النهي العامة. وبهذا القول تجتمع الأدلة كلها، ويعمل بكل من أحاديث الجانبين. ثُمَّ اختلفوا: هل يبدأ النهي فِي الصبح من طلوع الفجر الثاني أو صلاة الصبح؟ فذهب **الحنفية** إِلَى أنه يبدأ من طلوع الفجر، وهو **المشهور من مذهب الحنابلة**، مستدلين على ذلك بأحاديث، منها ما رواه أصحاب السنن الأربعة، عَنِ ابن عمر: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ»[1]، فإنه يدل على تحريم النافلة بعد طلوع الفجر إِلَّا ركعتي الفجر؛ لأن المراد من النفي النهي. وذهب كثير من العلماء إِلَى أن النهي يبتدئ من صلاة الفجر، لا من طلوع الفجر. واستدلوا على ذلك بأحاديث: منها ما رواه البخاري عَنْ أبي سعيد: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ»[2]. وبما رواه البخاري أيضًا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ»[3] وغير ذلك من الأحاديث الكثيرة الصحيحة. وما استدل به الأولون فيه مقال، وهو لا يقاوم مثل هذه الأحاديث.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - النهي عَنْ نوافل الصلاة المطلقة بعد صلاة الصبح حتى تشرق الشمس وترتفع ما يقرب من ثلاثة أمتار.

---

(١)رواه الترمذي (٤١٩)، وأبو داود (١٢٧٨)

(٢) رواه بمعناه البخاري (١١٩٧)، ومسلم (٨٢٧)، والنسائي (٥٦٧)، وابن ماجه (١٢٤٩)، وأحمد (١٠٩٥٥)

(٣) رواه بمعناه البخاري (٥٨١)، ومسلم (٨٢٦)، والنسائي (٥٦٧)، وابن ماجه (١٢٤٩)، وأحمد (١٠٩٥٥)

٢ - النهي عَنْ نوافل الصلاة المطلقة بعد صلاة العصر حتى تغيب الشمس.

٣ - يؤخذ من حديث أبي سعيد: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ»[(١)] أن النفي هنا للجنس، وهذا مقتضى اللغة، لكن صيغة النفي إذا دخلت على الفعل فِي ألفاظ الشارع فالأولى حملها على نفي الفعل الشرعي؛ لأن جنس الصلاة لا يمكن نفيه فالشارع يطلق ألفاظه على عرفه وهو الشرعي.

٤ - فهم من بعض الأحاديث أن علة النهي هي خشية مشابهة الكفار، فيؤخذ من هذا تحريم التشبه بهم وتقليدهم فِي عباداتهم وعاداتهم وتقاليدهم.

فائدة: المؤلف لم يتعرض للثالث من أوقات النهي مع ثبوته فِي الأحاديث، وهو وقت ضئيل قليل، يبتدئ حين تنتهي الشمس بالارتفاع حتى تزول، وقد ثبت تحريم الصلاة فيه بأحاديث، منها ما رواه مسلم، عَنْ عقبة بن عامر: «ثَلَاثُ سَاعَاتٍ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ، وَأَنْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا - إِحْدَاهَا: حِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ»[(٢)].

ومنها ما رواه مسلم أيضًا، عَنْ عمرو بن عَبَسَةَ، ومنه: «ثُمَّ صَلِّ حَتَّى يَسْتَقِلَّ الظِّلُّ بِالرُّمْحِ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ؛ فَإِنَّهُ حِينَئِذٍ تُسْجَرُ جَهَنَّمُ»[(٣)].

فائدة ثانية: كثير من أحكام الشريعة بنيت على البعد عَنْ مشابهة المشركين؛ لأن فِي تقليدهم والتشبه بهم تأثيرًا على النفس، يتدرج ويمتد حتى يصل إِلَى استحسان أعمالهم، واحتذائهم فيها، حتى يزول ما للمسلمين من عزة ووحدة واستقلال، ويصبحوا تبعًا لهم، قد ذابت شخصيتهم ومعنويتهم فيهم، وبهذا يدالون على المسلمين، والإسلام يريد من المسلمين العزة والوحدة فِي عباداتهم،

---

(١) رواه بمعناه البخاري (١١٩٧)، ومسلم (٨٢٧)، والنسائي (٥٦٧)، وابن ماجه (١٢٤٩)، وأحمد (١٠٩٥٥).

(٢) رواه مسلم (٨٣١)، والترمذي (١٠٣٠)، والنسائي (٥٦٠)، وأبو داود (٣١٩٢)، وابن ماجه (١٥١٩)، وأحمد (١٦٩٢٦).

(٣) رواه مسلم (٨٣٢).

وعاداتهم، وتقاليدهم، وأحوالهم، ويريد منهم أن يكونوا أمة مستقلة، لها صفتها الخاصة، وميزتها المعروفة.

ومع الأسف الشديد نجد المسلمين فِي عصرنا يجرون خلفهم بلا روية ولا بصيرة، وكل ما ورد من الغرب فهو الحسن، وكل عمل يأتون فهو الجميل، ولو خالف الدين والخُلُق، فإنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم أيقظ المسلمين من رقدتهم ونبههم من غفلتهم، واجمع على الحق والهدى كلمتهم، إنك سميع مجيب. وليس المراد أن لا نتعلم ما علموه من صناعة واختراع، فهذه علوم مشاعة لكل أحد، ونحن أولى بها منهم؛ لأننا - حين نتعلمها - نستعملها فيما يأمر به ديننا من استتباب الأمن والسلام، وإسعاد البشرية، أما كونها بأيدي طغاة مستعمرين، فستكون أداة تخريب ودمار للعالم.





باب قضاء الفوائت وترتيبها

الحديث الرابع والخمسون

(٥٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَمَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ، فَجَعَلَ يَسُبُّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ، وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا كِدْتُ أُصَلِّي الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا. قَالَ: فَقُمْنَا إِلَى بُطْحَانَ فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا لَهَا، فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَمَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ». البخاري رقم (٥٩٦) و(٩٤٥) و(٤١١٢)، ومسلم رقم (٦٣١).

○○○

غريب الحديث:

١ - **يَوْمَ الْخَنْدَقِ**: هو غزوة الأحزاب الَّتِي قدم فيها كفار قريش مع قبائل من نجد، فحاصروا المدينة.

٢ - **مَا كِدْتُ**: بكسر الكاف، و(كاد) من أفعال المقاربة، ومعناها: قرب حصول الشيء الَّذِي لم يحصل.

٣ - **غَرَبَتْ**: قَالَ **الزركشي** بفتح الراء، وعد ضمها خطأ. والمعنى ـ هنا: ما صليت العصر حتى قربت الشمس من الغروب.

٤ - **بُطْحَان**: بضم الباء وسكون الطاء، وادٍ بالمدينة.

المعنى الإجمالي:

جاء عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يوم الخندق بعد أن غربت الشمس، وهو يسب كفار قريش؛ لأنهم شغلوه عَنْ صلاة العصر، فلم يصلها حتى

قربت الشمس من الغروب، فأقسم النَّبِيُّ ﷺ - وهو الصادق - أنه لم يصلها حتى الآن تطمينًا لـ(عمر) الَّذِي شق عليه الأمر، ثُمَّ قام النَّبِيُّ ﷺ فتوضأ وتوضأ معه الصحابة، فصلى العصر بعد أن غربت الشمس، وبعد صلاة العصر صلى المغرب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب قضاء الفوائت من الصلوات الخمس.

٢ - الظاهر أن تأخيرها فِي هذه القضية لَيْسَ نسيانًا، وإنما هو عمد، ولكن هذا قبل أن تشرع صلاة الخوف كما رجحه العلماء.

٣ - فيه دليل على تقديم الفائتة على الحاضرة فِي القضاء ما لم يضق وقت الحاضرة فعند ذلك تقدم كيلا تكثر الفوائت.

٤ - جواز الدعاء على الظالم؛ لأن النَّبِيَّ ﷺ لم ينكر ذلك.

٥ - مشروعية تهوين المصائب على المصابين.

٦ - جواز حلف الصادق، ولو لم يُستحلف.



باب فضل صلاة الجماعة ووجوبها

من سمو هذه الشريعة أنها تشرع فِي كثير من عباداتها الاجتماعات الَّتِي هي عبارة عَنْ مؤتمرات إسلامية، يجتمع فيها المسلمون ليتواصلوا ويتعارفوا ويتشاوروا فِي أمورهم، ويتعاونوا على حل مشاكلها، وتداول الرأي فيها، وهذه الاجتماعات فيها من المنافع العظيمة، والفوائد الجسيمة، ما يفوت الحصر من تعليم الجاهل، ومساعدة العاجز، وتليين القلوب، وإظهار عز الإسلام، والقيام بشعائره، وأول هذه المؤتمرات صلاة الجماعة فِي المسجد، فهو مؤتمر صغير بين أهل المحلة الواحدة، يجتمعون كل يوم وليلة خمس مرات فِي مسجدهم، فيتواصلون ويتعارفون ويحققون نواة الوحدة الإسلامية الكبرى.

الحديث الخامس والخمسون

(٥٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةٍ». البخاري (٦٤٥)، ومسلم (٦٥٠).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **الْفَذّ**: بالفاء والذال المعجمة، الفرد.

٢ - **دَرَجَة**: قَالَ **ابن الأثير**: لم يقل جزءًا ولا نصيبًا ولا نحو ذلك؛ لأنه أراد الثواب من جهة العلو والارتفاع، فالدرجات إِلَى جهة فوق.

المعنى الإجمالي:

يشير هذا الحديث إِلَى بيان فضل الصلاة مع الجماعة على صلاة المنفرد، بأن الجماعة - لما فيها من الفوائد العظيمة والمصالح الجسيمة - تفضل وتزيد

على صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة من الثواب؛ لما بين العملين من التفاوت الكبير فِي القيام بالمقصود، وتحقيق المصالح، ولا شك أن من ضيع هذا الربح الكبير محروم وأي محروم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه بيان فضل الصلاة مع الجماعة.

٢ - فيه بيان قلة ثواب صلاة المنفرد بالنسبة لصلاة الجماعة.

٣ - الفرق الكبير فِي الثواب بين صلاتي الجماعة والانفراد.

٤ - صحة صلاة المنفرد وإجزاؤها عنه؛ لأن لفظ (أفضل) فِي الحديث يدل على أن كلا الصلاتين فيه فضل، ولكن تزيد إحداهما على الأخرى، وهذا فِي حق غير المعذور، أما المعذور فقد دلت النصوص على أن أجره تام.

الحديث السادس والخمسون

(٥٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعَّفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسَةً وَعِشْرِينَ ضِعْفًا، وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ، لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ، وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ، فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ، وَلَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَظَرَ الصَّلَاةَ» .متفق عليه، واللفظ للبخاري. البخاري رقم (٦٤٧)، ومسلم رقم (٦٤٩).

○○○

المعنى الإجمالي:

يشير هذا الحديث إِلَى بيان فضل صلاة الجماعة على صلاة المنفرد، وأن من صلَّى فِي جماعة ضوعفت حسناته على من صلى وحده بخمسة وعشرين ضعفًا، وأن السبب فِي هذه المضاعفة هو أن من أراد الصلاة إذا توضأ فأحسن الوضوء، ثُمَّ خرج من بيته بنية خالصة، لا يخرج لأي غرض إِلَّا لأداء الصلاة، لم يخط خطوة إِلَّا رفعت له بها درجة، وحط عنه بها خطيئة، فإذا صلى فِي المسجد مع الجماعة لم تزل الملائكة تصلي عليه وتدعو له بالرحمة ما دام فِي مصلاه، فتقول فِي دعائها وترحُّمها: اللهم اغفر له، اللهم ارحمه. وإن من أسباب مضاعفة الجماعة على صلاة المنفرد أنه ما دام ينتظر الصلاة مع الجماعة، فله من الأجر فِي انتظاره أجر من هو فِي نفس الصلاة؛ لأنه لم يحبسه إِلَّا انتظار الجماعة، وهذه فوائد جسام، لا يتهاون فِي تحصيلها إِلَّا محروم مشؤوم.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي تلمس الجمع بين حديث (السبع والعشرين) وحديث (الخمس والعشرين)، وكل تلمساتهم تخمينات وظنون، وأقربها أن يقال: العدد

القليل لا ينافي العدد الكثير؛ لأن مفهوم العدد غير مراد على الصحيح من أقوال الأصوليين، فهو داخل ضمنه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فضيلة صلاة الجماعة فِي المسجد ومضاعفتها، وفضيلة الجماعة تحصل بأي عدد يصدق عليه معنى الجماعة، على أن كثرة العدد أدعى لحصول الزيادة فِي الثواب؛ وذلك لما رواه أصحاب السنن وأحمد من حديث أبي بن كعب مرفوعًا من أن صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده، وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الواحد.

٢ - النقص فِي صلاة المنفرد وتأخرها فِي الفضل عَنْ صلاة الجماعة.

٣ - إن الجماعة ليست شرطًا للصلاة، فتجزئ من المنفرد على نقص كبير فِي ثوابها.

٤ - إن كل هذا الفضل من رفعة الدرجات، وحط الخطايا، واستغفار الملائكة، مرتب على إحسان الوضوء، والخروج من البيت إِلَى المسجد لقصد الصلاة بنية خالصة، فالثواب المذكور مرتب على مجموع الأعمال، فلو خلا منه جزء لم يترتب عليه ما ذكر من الأجر.

٥ - إن لمنتظر الصلاة ثواب من هو فِي الصلاة.

الحديث السابع والخمسون

(٥٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا، وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آمُرَ بِالصَّلَاةِ فَتُقَامَ، ثُمَّ آمُرَ رَجُلًا فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ، ثُمَّ أَنْطَلِقُ فِي رِجَالٍ مَعَهُمْ حُزَمٌ مِنْ حَطَبٍ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحَرِّقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ بِالنَّارِ». البخاري رقم (٦٥٧)، ومسلم رقم (٦٥١).

○○○

غريب الحديث:

١ - **فَأُحَرِّقَ**: بتشديد الراء، ويروى تخفيفها، والتشديد أبلغ فِي المعنى.

٢ - **حَبْوًا**: قَالَ **ابن الأثير**: الحبو أن يمشي على يديه وركبتيه، وهو منصوب لأنه خبر كان المقدرة، أي: ولو يكون الإتيان حبوًا.

المعنى الإجمالي:

لما كان المنافقون يراءون الناس، ولا يذكرون اللَّه إِلَّا قليلا، وكانت صلاة العشاء وصلاة الفجر بوقت ظلام، فما يراهم الناس الذين يصلون؛ لأن جلهم نجدهم يقصرون فِي هاتين الصلاتين اللتين تقعان فِي وقت الراحة ولذة النوم، ولا ينشط لأدائهما مع الجماعة إِلَّا من حداه داعي الإيمان بالله تعالى، ورجاء ثواب الآخرة. ولما كان الأمر على ما ذكر، كانت هاتان الصلاتان أشق وأثقل على المنافقين، ولو يعلمون ما فِي فعلهما مع جماعة المسلمين فِي المسجد من الأجر والثواب، لأتوهما ولو حبوًا كحبو الطفل. وأقسم ﷺ أنه قد هم بمعاقبة المتخلفين المتكاسلين عَنْ أدائهما مع الجماعة، وذلك بأن يأمر بالصلاة فتقام جماعة، ثُمَّ يأمر رجلًا فيؤم الناس مكانه، ثُمَّ ينطلق برجال معهم حزم من حطب إِلَى قوم لا يشهدون الصلاة فيحرق عليهم بيوتهم بالنار، لشدة ما ارتكبوه فِي تخلفهم عَنْ

صلاة الجماعة، لولا ما فِي البيوت من النساء والصبيان الأبرياء، الذين لا ذنب لهم، كما ورد فِي بعض طرق الحديث.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي حكم صلاة الجماعة، فذهبت طائفة من **الحنفية والمالكية والشافعية** إِلَى أنها سنة مؤكدة، وذهبت طائفة أخرى من هؤلاء إِلَى أنها فرض كفاية، إذا قام بها من يكفي سقطت عَنِ الباقين. وذهب **الإمام أحمد** وأتباعه وأهل الحديث إِلَى أنها فرض عين. وبالغت **الظاهرية** فذهبوا إِلَى أنها شرط لصحة الصلاة، واختار هذا القول **أبو الوفاء بن عقيل الحنبلي، وشيخ الإسلام ابن تيمية.**

أدلة هذه المذاهب:

استدل الذاهبون إِلَى أنها سنة بحديث: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةٍ»[1]. ووجه استدلالهم أن كلًّا من صلاة الجماعة وصلاة الانفراد اشتركا فِي الأفضلية، وتأولوا حديث الباب بتأويلات بعيدة متكلفة، مذكورة فِي **(فتح الباري) (ونيل الأوطار)** وغيرهما.

أما أدلة من ذهبوا إِلَى أنها فرض كفاية، فهي أدلة من يرون أنها فرض عين، وذلك لمشروعية قتال تاركي فرض الكفاية، وليس هذا دليلًا مستقيمًا؛ لأن هؤلاء همَّ بقتلهم، والقتل غير المقاتلة، ولو كانت فرض كفاية لكان وجوبها ساقطًا عَنْ هؤلاء المتخلفين بصلاة النَّبِيّ ومن معه، فلم يكونوا تركوا واجبًا يعاقبون عليه إذًا.

أما أدلة الموجبين لها على الأعيان فهي صحيحة صريحة، فمنها حديث أَبِي هُرَيْرَة هذا الَّذِي معنا، فإنه ﷺ لا يهمُّ بتعذيبهم إِلَّا على كبيرة من كبائر الذنوب. ومنها حديث الأعمى الَّذِي استأذن النَّبِيَّ ﷺ أن يصليَ فِي بيته لوعورة الطريق، وعدم القائد له، فلم يرخص له. ومنها مشروعيتها فِي أشد الحالات، وهي وقت القتال. وغير ذلك من أدلة ناصعة لا تقبل التأويل.

---

(١) رواه البخاري (٦٤٥)، ومسلم (٦٥٠)

أما أحاديث المفاضلة، فلا دلالة فيها على عدم الوجوب؛ لأننا لم نقل: إنها لا تصح بلا جماعة، ولكن نقول: إنها صحيحة ناقصة الثواب آثم فاعلها مع عدم العذر.

أما دليل الغالين فِي ذلك، وهم من يرون أنها شرط لصحة الصلاة، فهو ما رواه ابن ماجه، والدارقطني، عَنِ ابن عباس: «مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ يَأْتِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ»[1].

والراجح أن الحديث موقوف لا مرفوع، وقد تكلم العلماء فِي بعض رجاله. وعلى فرض صحته، فيمكن تأويله بـ(لا صلاة كاملة إِلَّا فِي المسجد) ليوافق الأحاديث الَّتِي هي أصح منه. وهذا التعبير كثير فِي لسان الشارع، يريد بنفي الشيء نفيَ كماله.

وحديث: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةٍ»[2].صريح فِي صحة صلاة المنفرد، حيث جعل الشارع فيها شيئًا من الثواب.

بعد أن ذكر **ابن القيم** فِي كتاب **(الصلاة)** مذاهب العلماء وأدلتهم قَالَ: ومن تأمل السنة حق التأمل، تبين له أن فعلها فِي المساجد فرض على الأعيان إِلَّا لعارض يجوز معه ترك الجمعة والجماعة، وبهذا تتفق جميع الأحاديث والآثار، فالذي ندين اللَّه به أنه لا يجوز لأحد التخلف عَنِ الجماعة فِي المسجد إِلَّا من عذر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن صلاة الجماعة فرض عين على الرجال البالغين.

٢ - إن من ترك الجماعة بلا عذر آثم يستحق العقوبة.

٣ - إن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح، فإنه لم يمنعه من تعذيبهم بهذه الطريق إِلَّا خوف تعذيب من لا يستحق العذاب.

---

(١) رواه ابن ماجه (٧٩٣) والدارقطني١/٤٢٠

(٢) رواه البخاري (٦٤٥)، ومسلم (٦٥٠)

٤ - إن المنافقين لم يقصدوا بعبادتهم إِلَّا الرياء والسمعة؛ لأنهم لم يأتوا إِلَى الصلاة إِلَّا حين يشاهدهم الناس.

٥ - فضل صلاتي العشاء والفجر.

٦ - ثقل صلاتي الفجر والعشاء: محمول على أدائهما فِي جماعة، وهذا ما يدل عليه السياق، وإنما ثقلتا لقوة الداعي إِلَى التخلف عنهما وقوة الصارف عَنْ حضورهما.



باب حضور النساء المسجد

الحديث الثامن والخمسون

(٥٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا اسْتَأْذَنَتْ أَحَدَكُمُ امْرَأَتُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعْهَا قَالَ: فَقَالَ بِلَالُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: وَاللَّه لَنَمْنَعُهُنَّ قَالَ: فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا سَيِّئًا، مَا سَمِعْتُهُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطُّ، وَقَالَ: أُخْبِرُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَقُولُ: وَاللَّهِ لَنَمْنَعُهُنَّ؟!». البخاري رقم (٨٧٣) و(٥٢٣٨)، ومسلم رقم (٤٤٢). وفي لفظ لـ(مسلم): «لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ». مسلم رقم (٤٤٢).

○○○

المعنى الإجمالي:

روى ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ - مبينًا حكم خروج المرأة إِلَى المسجد للصلاة -: إذا استأذنت أحدكم امرأته إِلَى المسجد فلا يمنعها؛ لئلا يحرمها فضيلة الجماعة فِي المسجد. وكان أحد أبناء عبد اللَّه بن عمر حاضرًا حين حدث بهذا الحديث، وكان قد رأى الزمان قد تغير عَنْ زمن النَّبِيِّ ﷺ، بتوسع النساء فِي الزينة، فحملته الغيرة على صون النساء، على أن قَالَ - من غير قصد الاعتراض على المشرع -: والله لنمنعهن. ففهم أبوه من كلامه أنه يعترض - برده هذا - على سنة النَّبِيِّ ﷺ، فحمله الغضب لله ورسوله على أن سبه سبًّا شديدًا، وقال: أخبرك عَنْ رَسُول اللَّهِ ﷺ، وتقول: والله لنمنعهن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الإذن للمرأة بالصلاة فِي المسجد إذا طلبت ذلك.

٢ - إن جواز الإذن لها، مع عدم الزينة والأمن من الفتنة، كما صحت بذلك الأحاديث.

٣ - ويظهر أن جواز الإذن لمجرد الصلاة. أما لسماع المواعظ وخطب الأعياد، فيجب حضورهن، كما يأتي فِي حديث أم عطية: «أُمِرْنَا أَنْ نُخْرِجَ فِي الْعِيدَيْنِ العَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ»[1].

٤ - شدة الإنكار على من اعترض على سنة النَّبِيّ ﷺ.

٥ - إنه ينبغي لمن أراد أن يوجه كلام الشارع إِلَى معنى يراه أن يكون ذلك بأدب واحترام وحسن توجيه.

---

(١) رواه البخاري (١٦٥٢)، ومسلم (٨٩٠)، والنسائي (٣٩٠)، وأحمد (٢٠٢٦٥)

باب السنن الراتبة

وتأكيد ركعتي سنة الفجر وفضلها

للصلوات المكتوبة سنن راتبة، صحت فيها السنة المطهرة حثًّا وفعلًا، وتقريرًا من الشارع، ولها فوائد عظيمة، وعوائد جسيمة، من زيادة الحسنات ورفعة الدرجات وتكفير السيئات، وترقيع خلل الفرائض، وجبر نقصها؛ لذا ينبغي الاعتناء بها والمحافظة الشديدة عليها؛ هذا فِي الحضر. أما فِي السفر، فلم ينقل عَنِ النَّبِيّ ﷺ أنه صلى شيئًا من هذه الرواتب إِلَّا ركعتي الفجر، فكان لا يدعهما لا حضرًا ولا سفرًا.

الحديث التاسع والخمسون

(٥٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ». البخاري (٩٣٧) و(١١٦٥)، ومسلم (٧٢٩) و(٨٨٢). وفي لفظ: «فَأَمَّا الْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ وَالْفَجْرُ وَالْجُمُعَةُ فَفِي بَيْتِهِ». البخاري (١١٧٢)، ومسلم (٧٢٩). وفي لفظ للبخاري: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَتْنِي حَفْصَةُ، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَعْدَمَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ، وَكَانَتْ سَاعَةً لَا أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِيهَا». البخاري (١١٧٣).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

في هذا الحديث بيان للسنن الراتبة للصلوات الخمس، وذلك أن لصلاة الظهر أربع ركعات، ركعتين قبلها وركعتين بعدها، وأن لصلاة الجمعة ركعتين بعدها، وأن للمغرب ركعتين بعدها، وأن لصلاة العشاء ركعتين بعدها، وأن راتبتي صلاتي الليل، المغرب والعشاء، وراتبة الفجر والجمعة كان يصليها الرسول ﷺ فِي بيته.

وكان لابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اتصال ببيت النَّبِيّ ﷺ؛ لمكان أخته حفصة من النَّبِيّ ﷺ، فكان يدخل عليه وقت عباداته، ولكنه يتأدب فلا يدخل فِي بعض الساعات الَّتِي لا يدخل على النَّبِيّ ﷺ فيها، امتثالاً لقوله تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِيَسۡتَـٔۡذِنكُمُ ٱلَّذِينَ مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُكُمۡ وَٱلَّذِينَ لَمۡ يَبۡلُغُواْ ٱلۡحُلُمَ مِنكُمۡ ثَلَٰثَ مَرَّٰتٖۚ مِّن قَبۡلِ صَلَوٰةِ ٱلۡفَجۡرِ ﴿٥٨﴾ ﴾ [النور: ٥٨]، فكان لا يدخل عليه فِي الساعة الَّتِي قبل صلاة الفجر، ليرى كيف كان النَّبِيُّ ﷺ يصلي. ولكن - من حرصه على العلم - كان يسأل أخته حفصة عَنْ ذلك، فتخبره أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يصلي سجدتين خفيفتين بعدما يطلع الفجر، وهما سنة صلاة الصبح.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب هذه الرواتب المذكورة والمواظبة عليها.

٢ - إن (العصر) لَيْسَ لها راتبة من هذه المؤكدات.

٣ - إن رواتب (المغرب) و(العشاء) و(الفجر) و(الجمعة) الأفضل أن تكون فِي البيت.

٤ - التخفيف فِي ركعتي الفجر.

٥ - ورد فِي بعض الأحاديث الصحيحة أن للظهر ستًّا؛ أربعًا قبلها وركعتين بعدها، فقد جاء فِي الترمذي من حديث أم حبيبة مرفوعًا: «أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا»[١].

٦ - بعض هذه الرواتب تكون قبل الفريضة لتهيئة نفس المصلي للعبادة قبل الدخول فِي الفريضة، وبعض الرواتب تكون بعدها لِتَجْبُرَ ما وقع فيها من نقصان.



(١) رواه الترمذي (٤١٥)

الحديث الستون

(٦٠) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكَعْتَيِ الْفَجْرِ». الْبُخَارِي رقم (١١٦٣)، ومسلم رقم (٧٢٤). وفي لفظ لـ(مسلم): «رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». مسلم (٧٢٥).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

في هذا الحديث بيان لما لركعتي الفجر من الأهمية والتأكد، فقد ذكرت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أكدهما وعظم شأنهما بفعله وقوله حيث قَالَتْ: لم يكن على شيء من النوافل أشد تعاهدًا ومواظبة منه على ركعتي الفجر، وأنه ﷺ قال إنهما خير من الدنيا وما فيها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الاستحباب المؤكد فِي ركعتي الفجر، فلا ينبغي إهمالهما.

٢ - فضلهما العظيم، حيث جُعلا خيرًا من الدنيا وما فيها.

٣ - كون النَّبِيّ ﷺ يتعاهدهما أكثر من غيرهما.

٤ - إن إهمال من أهملهما - على سهولتهما وَعِظَم أجرهما وحث الشارع عليهما - يدل على ضعف دينه، وحرمانه من الخير العظيم.

باب الأذان والإقامة

الأذان ـ لغة: الإعلام، قَالَ اللَّه تعالى: ﴿وَأَذَٰنٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦٓ﴾ [التوبة: ٣] أي إعلام منهما.

وهو شرعًا: الإعلام بدخول وقت الصلاة المفروضة بألفاظ مخصوصة.

وهو - على اختصاره - مشتمل على مسائل العقيدة؛ لأن التكبير يتضمن وجود اللَّه وإثبات صفات الجلال والعظمة له، والشهادتان تثبتان التوحيد الخالص، ورسالة محمد ﷺ، وتنفيان الشرك، والدعاء إِلَى الفلاح يشير إِلَى المعاد والجزاء. وذكر العلماء له حِكَمًا عظيمةً، منها إظهار شعار الإسلام، وإظهار كلمة التوحيد، وإثبات الرسالة، والإعلام بدخول وقت الصلاة، ومنها الدعوة إِلَى الجماعة. وفي القيام به فضل عظيم لما روى البخاري ومسلم عَنْ أَبِي هُرَيْرَة، أَنَّ رَسُول اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهِمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهَمُوا»[1]، وغيره من الأحاديث كثيرة. و(الأذان) و(الإقامة) كل واحد منهما فرض كفاية على الرجال للصلوات الخمس، وهما من شعائر الإسلام الظاهرة؛ يُقَاتَلُ أهلُ بلد تركوهما.

وكان ﷺ إذا أتى قومًا لا يعرفهم يستدل على إسلامهم بالأذان، وعلى كفرهم بتركه، فكان يأمر من يتسمع إليهم فِي أوقات الصلوات. وقد شرع فِي المدينة حينما استشار النَّبِيُّ ﷺ أصحابه فِي طلب طريق يعرفون بها دخول الوقت؛ ليأتوا إِلَى الصلاة فِي المسجد، فرأى عبد اللَّه بن زيد الأنصاري فِي المنام من أعلمه صفة الأذان، فأخبر النَّبِيَّ ﷺ برؤياه، فقال: «إِنَّهَا رُؤْيَا حَقٍّ، فَأَلْقِهِ عَلَى بِلَالٍ؛ لِأَنَّهُ رَفِيعُ الصَّوْتِ»[2]، فكان أفضل وسيلة لمعرفة أوقات الصلاة.

---

(١) رواه البخاري (٦١٥)، ومسلم (٤٣٧)، والترمذي (٢٢٥)، والنسائي (٥٤٠)، وأحمد (٧١٨٥)

(٢) رواه بمعناه الترمذي (١٨٩)، وأبو داود (٤٩٩)، وابن ماجه (٧٠٦)، وأحمد (١٦٠٤١)

الحديث الحادي والستون

(٦١) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «أُمِرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُوْتِرَ الْإِقَامَةَ». البخاري رقم (٦٠٥)، ومسلم رقم (٣٧٨).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **أُمِرَ بِلَالٌ**: مبني للمجهول، والآمر هو النَّبِيُّ ﷺ، فله حكم المرفوع. واختلف أهل الأصول: هل تقتضي هذه الصيغة وأمثالها الرفع أو لا؟ والصحيح أنها تقتضيه؛ لأن الظاهر أن الآمر مَن له الأمر الشرعي، وهو الرسول عليه الصلاة والسلام.

٢ - **أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ**: يعني يأتي بألفاظه شفعًا، أي مثنى، والمثنى مرتان.

٣ - **يُوتِرَ الْإِقَامَةَ**: يعني يأتي بألفاظها وترًا، وهو نقيض الشفع.

المعنى الإجمالي:

أمر النَّبِيُّ ﷺ مؤذنه بلالًا أن يشفع الأذان؛ لأنه لإعلام الغائبين، فيأتي بألفاظه مثنى مثنى، وهذا عدا (التكبير) فِي أوله، فقد ثبت تربيعه، و(كلمة التوحيد) فِي آخره، فقد ثبت إفرادها. كما أمر بلالًا أيضًا أن يوتر الإقامة؛ لأنها لتنبيه الحاضرين، وذلك بأن يأتي بجملها مرة مرة، وهذا عدا (التكبير) و(قد قامت الصلاة) فقد ثبت تثنيتهما فيها.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي حكم الأذان والإقامة، فذهب **الإمام أحمد وبعض المالكية وبعض الشافعية، وعطاء** إِلَى أنهما واجبان على الكفاية، للرجال البالغين، مستدلين على ذلك بأدلة كثيرة، منها حديث الباب؛ لأن الأمر يقتضي الوجوب.

ومنها ما فِي الصحيحين عَنْ مالك بن الحويرث: «فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ»[1]، وغير ذلك من الأحاديث، ولأنه من شعائر الإسلام الظاهرة الَّتِي يُقَاتَلُ مَن تركها.

وقد خص بعض هؤلاء الوجوب بالرجال دون النساء؛ لما روى البيهقي عَنِ ابن عمر بإسناد صحيح: «لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ»[2]، ولأنه مطلوب منهن خفض الصوت والتستر، ولسن من أهل الجماعة المطلوب لها الاجتماع. وذهبت **الحنفية والشافعية** إِلَى أنهما سنتان وليسا بواجبين، مستدلين بما صحح كثير من الأئمة من أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ليلة مزدلفة لم يؤذن، وإنما أقام فقط، ويعارض ما نقل عَنْ تركه الأذان بما روى البخاري عَنِ ابن مسعود «أَنَّهُ ﷺ صَلَّاهَا فِي جَمْعٍ بِأَذَانَيْنِ وَإِقَامَتَيْنِ»[3].

على أن **شيخ الإسلام ابن تيمية** ذكر فِي **(الاختيارات)** أن طوائف من القائلين بِسُنِّيَّةِ الأذان يقولون: إذا اتفق أهل بلد على تركه قوتلوا، فالنزاع مع هؤلاء قريب من اللفظي؛ لأن كثيرًا من العلماء يطلقون القول بالسنة على ما يذم ويعاقب تاركه شرعًا، أما من زعم أنه سنة لا إثم على تاركه فقد أخطأ. اهـ كلامه. واختلفوا أيضًا فِي صفة الأذان والإقامة، فذهب **الإمام أحمد** إِلَى جواز كل ما ورد فِي صفات الأذان والإقامة، لكنه اختار أذان **بلال** وإقامته، وأذان **بلال** المشار إليه خمس عشرة جملة؛ أربع تكبيرات، ثُمَّ أربع تشهدات، ثُمَّ أربع حَيْعَلات، ثُمَّ تكبيرتان، ثُمَّ يختمه بـ(لا إله إِلَّا الله)، والإقامة المشار إليها إحدى عشرة جملة؛ تكبيرتان، ثُمَّ تشهدان، ثُمَّ حيعلتان، ثُمَّ (قد قامت الصلاة) مرتين، ثُمَّ تكبيرتان، ثُمَّ يختم بـ(لا إله إِلَّا الله). وإلى هذه الصفة ذهبت **الحنفية والشافعية**، **وجمهور العلماء**، واحتجوا بحديث عبد اللَّه بن زيد فِي صفة الأذان والإقامة، وبأن هذه الصفة هي عمل أهل مكة بجمع المسلمين فِي المواسم وغيرها، ولم ينكره أحد.

---

(١) رواه البخاري (٦٢٨)، ومسلم (٦٧٤)، والنسائي (٦٣٥)، وأحمد (١٥١٧١)

(٢) رواه البيهقي في الكبرى (١٩٧٩)

(٣) رواه البخاري (١٦٨٣)

وذهب **مالك، وأبو يوسف**، وبعض العلماء: إِلَى تثنية تكبير الأذان، محتجين ببعض روايات حديث عبد اللَّه بن زيد، وبأذان أبي محذورة، وبحديث أنس «أُمِرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ» . والحق أنه لا منافاة، فالصفات كلها جائزة، والأولى الأخذ بالزائد؛ لأن الزيادة الَّتِي لا تنافي، إذا كانت من ثقة فهي مقبولة. قَالَ **ابن حزم**: إنما اخترنا أذان أهل مكة؛ لأن فيه زيادة ذكر الله.

واختلفوا فِي ترجيع الأذان، ومعنى (الترجيع) أن يقول المؤذن التشهد خافضًا به صوته، ثُمَّ يعيده رافعًا صوته، فذهبت **المالكية** و**الشافعية** إِلَى استحبابه، وهو عمل أهل الحجاز، أخذًا بحديث أبي محذورة، فإن النَّبِيَّ ﷺ لقنه إياه فِي مكة.

وذهبت **الحنفية** إِلَى عدم الاستحباب، احتجاجًا بالظاهر من حديث عبد اللَّه بن زيد. و**الإمام أحمد** يجيز الأمرين، ولكنه يختار أذان بلال. قَالَ **ابن عبد البر**: ذهب **أحمد** و**إسحاق** و**داود** و**ابن جرير** إِلَى أن ذلك من الاختلاف المباح، فإن رَبَّعَ أو رَجَّعَ أو ثَنَّى الأذان مع إفراد الإقامة أو ثناها معه أو ثنى الألفاظ كلها فإنه جائز.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الأذان والإقامة، أخذًا من صيغة الأمر الصادر من النَّبِيّ ﷺ، فإن الصيغة تقتضي رفع الحديث. قَالَ **ابن حجر**: هو قول محققي الطائفتين من المحدثين والأصوليين.

٢ - استحباب شفع الأذان وإيتار الإقامة؛ لأن الوجوب معارض بصفات للأذان والإقامة ثابتة، يؤخذ من مجموع الأدلة جواز جميع الوارد.

٣ - شدة الاهتمام بالأذان على الإقامة لكونه نداء للبعيد.

٤ - المراد بشفع الأذان ما عدا التكبيرات الأربع فِي أوله، وكلمة التوحيد فِي آخره، فإنها مخصصة بأدلة أخرى.

٥ - المراد بوتر الإقامة ما عدا التكبيرتين فِي أولهما و(قد قامت الصلاة) فإنهما مشفوعتان لتخصيصهما بأدلة أُخَر.

الحديث الثاني والستون

(٦٢) عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ وَهْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السُّوَائِيِّ قَالَ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ لَهُ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمٍ، قَالَ: فَخَرَجَ بِلَالٌ بِوَضُوءٍ، فَمِنْ نَاضِحٍ وَنَائِلٍ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ سَاقَيْهِ، قَالَ: فَتَوَضَّأَ وَأَذَّنَ بِلَالٌ، قَالَ: فَجَعَلْتُ أَتَتَبَّعُ فَاهُ هَهُنَا وَهَهُنَا، يَقُولُ يَمِينًا وَشِمَالًا: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، ثُمَّ رُكِزَتْ لَهُ عَنَزَةٌ فَتَقَدَّمَ وَصَلَّى الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ». البخاري (١٨٧)، ومسلم (٥٠٣).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ**: جمع أديم، والأُدم بضم الهمزة وفتحها الجلد المدبوغ، والقبة هي الخيمة.

٢ - **وَضُوءٌ**: يعني الماء.

٣ - **حُلَّةٌ**: لا تكون إلَّا من ثوبين، إزار ورداء أو غيرهما وتكون ثوبًا له بطانة.

٤ - **فَمِنْ نَاضِحٍ وَنَائِلٍ**: النضح الرش، والمراد هنا الأخذ من الماء الَّذِي توضأ به النَّبِيُّ ﷺ للتبرك. والنائل: الآخذ ممن أخذ من وضوئه عليه الصلاة والسلام.

٥ - **أَتَتَبَّعُ فَاهُ هَهُنَا وَهَهُنَا**: ظرفا مكان، والمراد يلتفت جهة اليمين وجهة الشمال ليبلغ مَن حوله.

٦ - **عَنَزَةٌ**: رمح قصير فِي طرفه حديدة دقيقة الرأس يقال لها: زُجّ، و(العنزة) بفتح العين والنون والزاي، آخره تاء مربوطة.

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ نازلاً فِي الأبطح فِي أعلى مكة، فخرج بلال بفضل وضوء النَّبِيّ ﷺ، وجعل الناس يتبركون به، وأذن بلال.

قال أبو جحيفة: فجعلت أتتبع فاه بلال، وهو يلتفت يمينًا وشمالًا عند قوله: (حي على الصلاة حي على الفلاح) ليسمع الناس، حيث إن الصيغتين حث على المجيء إِلَى الصلاة. ثُمَّ ركزت له رمح قصيرة لتكون سترة له فِي صلاته، فصلى الظهر ركعتين. ثُمَّ لم يزل يصلي الرباعية ركعتين حتى رجع إِلَى المدينة، لكونه مسافرًا.

ما يؤخذ من الحديث من الأحكام:

١ - مشروعية التفات المؤذن يمينًا وشمالًا عند قوله: (حي على الصلاة، حي على الفلاح)، والحكمة فِي هذا تبليغ الناس ليأتوا إِلَى الصلاة.

٢ - مشروعية قصر الرباعية إِلَى ركعتين فِي السفر، ويأتي إن شاء الله.

٣ - مشروعية السترة أمام المصلي ولو فِي مكة، ويأتي إن شاء الله.

٤ - شدة محبة الصحابة للنبي ﷺ وتبركهم بآثاره، ولكن لا يلحقه فِي ذلك العلماء والصالحون، فإن له خصوصيات ينفرد بها عَنْ غيره. ومن قاس غيره عليه فِي هذا وأمثاله فقد أخطأ.

٥ - ورد فِي أحاديث كثيرة النهي عَنْ لبس الأحمر للرجال، فمنها ما فِي البخاري «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْمَيَاثِرِ الْحُمْرِ»[1]، فكيف ذكر هنا أن عليه حلة حمراء؟

ذكر **ابن القيم** فِي **(الهدي النبوي)** أي **(زاد المعاد)** أن الحلة هنا ليست حمراء خالصة، وإنما فيها خطوط حمر، وسود، وغلط من ظن أنها حمراء بحتا لا يخالطها غيره، والتي أكثر أعلامها حمر يقال لها: حمراء.

---

(١) رواه البخاري (٥٨٣٨)، والنسائي (٥١٦٦)، وأحمد (٩٨٤)

ورأيت نقلًا عَنْ شيخنا **عبد الرحمن السعدي** أنه لبسها لبيان الجواز.

وعندي أن جمع **ابن القيم** أحسن؛ لأن النهي عَنِ الأحمر الخالص شديد، فكيف يلبسه لبيان الجواز؟ والله أعلم.

ذكر **القاضي عياض** أن فِي الكلام تقديمًا وتأخيرًا (فتوضأ رَسُول اللَّهِ ﷺ فخرج بلال بوضوء)، ويؤيد قوله رواية البخاري: «خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْهَاجِرَةِ، فَأُتِيَ بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأَ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَأْخُذُونَ مِنْ فَضْلِ وَضُوئِهِ فَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ»[1].

---

(١) رواه البخاري (١٨٨)

الحديث الثالث والستون

(٦٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ بِلَالًا يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ». البخاري رقم (٦١٧)، ومسلم رقم (١٠٩٢).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان للنبي ﷺ مؤذنان؛ **بلال بن رباح**، وعبد **اللَّه بن أم مكتوم**، وكان ضريرًا، فكان بلال يؤذن لصلاة الفجر قبل طلوع الفجر؛ لأنها تقع وقت نوم ويحتاج الناس إِلَى الاستعداد لها قبل دخول وقتها، فكان ﷺ ينبه أصحابه إِلَى أن بلالاً يؤذن بليل، فيأمرهم بالأكل والشرب حتى يطلع الفجر، ويؤذن المؤذن الثاني وهو ابن أم مكتوم لأنه كان يؤذن مع طلوع الفجر الثاني، وذلك لمن أراد الصيام، فحينئذ يكف عَنِ الطعام والشراب ويدخل وقت الصلاة، وهو خاص بها، ولا يجوز فيما عداها أذان قبل دخول الوقت. واختلف فِي الأذان الأول لصلاة الصبح، هل يكتفى به أو لا بد من أذان ثان لدخول الوقت؟ وجمهور العلماء على أنه مشروع ولا يكتفى به.

ما يؤخذ من الحديث من أحكام:

١ - جواز الأذان لصلاة الفجر قبل دخول وقتها.

٢ - جواز اتخاذ مؤذنين لمسجد واحد، ويكون لأذان كل منهما وقت معلوم.

٣ - جواز اتخاذ المؤذن الأعمى وتقليده؛ لأن ابن أم مكتوم رجل أعمى.

٤ - وفيه استحباب تنبيه أهل البلد أو المحلة على إرادة الأذان قبل طلوع الفجر حتى يكونوا على بصيرة.

٥ - اتخاذ مؤذن ثان يؤذن مع طلوع الفجر.

٦ - وفيه استحباب عدم الكف عَنِ الأكل والشرب لمن أراد الصيام حتى يتحقق طلوع الفجر، وأن لا يمسك قبل ذلك، والأمر فِي قوله: «**فَكُلُوا وَاشْرَبُوا**» هو للإباحة والإعلام بامتداد وقت السحور إِلَى هذا الوقت، وسيأتي إن شاء الله.

٧ - فيه جواز العمل بخبر الواحد، إذا كان ثقة معروفًا.

الحديث الرابع والستون

(٦٤) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ». البخاري رقم (٦١١)، ومسلم رقم (٣٨٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

قال رَسُول اللَّهِ ﷺ: إذا سمعتم المؤذن للصلاة فأجيبوه، بأن تقولوا مثل ما يقول، فحينما يكبر فكبروا بعده، وحينما يأتي بالشهادتين فأتوا بهما بعده، فإنه يحصل لكم من الثواب ما فاتكم من ثواب التأذين الَّذِي حازه المؤذن، والله واسع العطاء، مجيب الدعاء.

ما يؤخذ من الحديث من الأحكام:

١ - مشروعية إجابة المؤذن بمثل ما يقول، وذلك بإجماع العلماء.

٢ - أن تكون إجابة المجيب بعد انتهاء المؤذن من الجملة لقوله: «**فَقُولُوا**»؛ لأن الفاء للترتيب، وقد صرح بذلك فِي بعض الأحاديث، منها ما رواه النسائي، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ كَمَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ حِينَ يَسْكُتُ»[١].

٣ - أن يجيب المؤذن فِي كل أحواله إن لم يكن فِي خلاء أو على حاجته؛ لأن كل ذكر له سبب لا ينبغي إهماله حتى لا يفوت بفوات سببه.

٤ - ظاهر الحديث أن السامع يجيب المؤذن بمثل ما يقول فِي كل جمل الأذان. والذي عند جمهور العلماء أن المجيب يقول: (لا حول ولا قوة إِلَّا بالله) عند قول المؤذن: (حي على الصلاة) و(حي على الفلاح)،

---

(١) رواه ابن خزيمة في صحيحه (٤١٣)، والنسائي في الكبرى (٩٨٦٣) من حديث أم حبيبة

كما ورد فِي صحيح مسلم عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، ومنه: «ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»[1]. ولأن الحيعلة لا تناسب السامع وإنما الَّذِي يناسبه الحوقلة، فحينما دعاهم المؤذن أجابوه بقولهم: (لا حول ولا قوة إِلَّا بالله) أي بمعونته وتأييده يكون مجيئنا للصلاة وقيامنا بها.

فائدة: روى البخاري فِي صحيحه، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُول اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ: اللَّهُمَّ رَبَّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ، آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ، وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ، حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ»[2].

---

(١) رواه مسلم (٣٨٥)، وأبو داود (٥٢٧)

(٢) رواه البخاري (٦١٤)، والترمذي (٢١١)، والنسائي (٦٨٠)، وأبو داود (٥٢٩)، وابن ماجه (٧٢٢)

باب استقبال القبلة

قبلة المسلمين هي الكعبة المشرفة الَّتِي هي عنوان توحيدهم ووحدتهم، ومتجه أنظارهم، وملتقى قلوبهم وأرواحهم، وقد جعل اللَّه هذه الكعبة قيامًا للناس فِي أحوال دينهم ودنياهم، وأمنًا لهم عند الشدائد، يجدون فِي ظلها الطمأنينةَ والأمنَ والإيمان، وبقاؤها تُحج وتزار هو علامة بقاء الدين وقيامه، وكان النَّبِيُّ عليه الصلاة والسلام قبل الهجرة يستقبل الكعبة وبيت المقدس معًا على المشهور، فلما هاجر إِلَى المدينة وفيها اليهود، اقتصر على استقبال بيت المقدس ستة عشر شهرًا، وكان يتشوق إِلَى استقبال الكعبة، أشرف بقعة على الأرض، وأثر أبي الأنبياء وإمام الحنفاء (إبراهيم الخليل) عليه السلام، فصرفت القبلة إِلَى الكعبة فِي السنة الثانية للهجرة.

واستقبال القبلة فِي الصلاة ثابت فِي الكتاب والسنة والإجماع، وهو شرط للصلاة، لا تصح بدونه إِلَّا عند العجز أو للنافلة على الدابة، كما سيأتي فِي هذه الأحاديث، إن شاء اللَّه تعالى.

الحديث الخامس والستون

(٦٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُسَبِّحُ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ، يُومِئُ بِرَأْسِهِ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ». البخاري رقم (١١٠٥) واللفظ له، ومسلم رقم (٧٠٠). وفي رواية: «كَانَ يُوتِرُ عَلَى بَعِيرِهِ». ولـ(مسلم): «غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهَا الْمَكْتُوبَةَ». مسلم رقم (٧٠٠). وللبخاري: «إِلَّا الْفَرَائِضَ». البخاري رقم (١٠٩٧).

○○○

غريب الحديث:

١ - **يُسَبِّحُ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ**: التسبيح هنا يراد به صلاة النافلة، من تسمية الكل باسم البعض. وقد خصت النافلة باسم التسبيح، قَالَ **ابن حجر**: وذلك عرف شرعي.

٢ ـ **الْمَكْتُوبَةَ**: يعني الصلوات الخمس المفروضات.

٣ ـ **الرَاحِلَةُ**: الناقة الَّتِي تصلح لأن ترحل.

المعنى الإجمالي:

الغالب فِي الشريعة أن صلاة الفريضة وصلاة النافلة تشتركان فِي الأحكام، وهذا هو الأصل فيهما. فما ورد فِي إحداهما من حكم فهو لهما سواء، ولكنه يوجد بعض الأدلة الَّتِي تخص إحداهما بحكم دون الأخرى، والغالب على هذه الفروق بينهما تخفيف الأحكام فِي النافلة دون الفريضة، ومن ذلك هذا الحديث الَّذِي معنا، فإنه لما كان المطلوب تكثير نوافل الصلاة والاشتغال بها خفف فيها، فكان ﷺ يصليها فِي السفر على ظهر راحلته حيث توجهت به ولو لم تكن تجاه القبلة، ويومئ برأسه إشارة إِلَى الركوع والسجود. ولا فرق بين أن تكون نفلًا مطلقًا، أو من الرواتب أو من الصلوات ذوات الأسباب، لهذا كان يصلي على

الراحلة آكد النوافل وهو الوتر. أما الصلوات الخمس المكتوبات فوقوعها قليل لا يشغل المسافر فيها، ويجب الاعتناء بها وتكميلها؛ فلذا لا تصح على الراحلة إِلَّا عند الضرورة.

أحكام الحديث:

١ - جواز صلاة النافلة فِي السفر على الراحلة، وفعل ابن عمر له أقوى من مجرد الرواية.

٢ - ذهب **الإمام أحمد** و**أبو ثور** إِلَى استقبال القبلة حال ابتداء الصلاة، وذلك لحديث أنس من أنه كان ﷺ إذا أراد أن يتطوع فِي السفر استقبل بناقته القبلة، ثُمَّ صلى حيث وجَّهه ركابه. وظاهر الحديث العموم.

٣ - عدم جواز الفريضة على الراحلة بلا ضرورة. قَالَ العلماء: لئلا يفوته الاستقبال، فإنه يفوته ذلك وهو راكب. أما عند الضرورة من خوف أو سيل، فيصح، كما صحت به الأحاديث.

٤ - إن الإيماء هنا يقوم مقام الركوع والسجود.

٥ - إن قبلة المتنفل على الراحلة هي الوجهة الَّتِي هو متوجه إليها.

٦ - إن الوتر لَيْسَ بواجب، حيث صلاه عليه الصلاة والسلام على الراحلة.

٧ - إنه كلما احتيج إِلَى شيء دخله التيسير والتسهيل، وهذا من بعض ألطاف اللَّه المتوالية على عباده.

٨ - سماحة هذه الشريعة، وترغيب العباد فِي الازدياد من الطاعات، بتسهيل سبلها، فلله الحمد والمنة.

٩ - ذكر **الصنعاني** أن ألفاظ هذا الحديث مجموعة من عدة روايات فِي البخاري ومسلم، وأنه لَيْسَ فِي الصحيحين رواية هكذا لفظها.

١٠ - لا يستدل بهذا الحديث على أن الخفض فِي السجود أكثر من الركوع، وإنما ذلك فِي حديث جابر حيث يقول: «جِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَالسُّجُودُ أَخْفَضُ مِنَ الرُّكُوعِ»[١]، وقد أخرجه الترمذي وأبو داود.

١١ - ذهب جمهور العلماء إِلَى جواز ترك الاستقبال فِي السفر الطويل والقصير إِلَّا **مالكًا**، فقد خصه بالسفر الَّذِي تقصر فيه الصلاة، ولم يوافقه أحد على ذلك.

---

(١) رواه الترمذي (٣٥١)، وأبو داود (١٢٢٧)

الحديث السادس والستون

(٦٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «بَيْنَمَا النَاسُ بِقُبَاءَ فِي صَلَاةِ الصُبْحِ، إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيهِ اللَيْلَةَ قُرْآنٌ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الكَعْبَةَ، فَاسْتَقْبِلُوهَا. وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الكَعْبَةِ». البخاري رقم (٤٤٩١)، ومسلم رقم (٥٢٦).

○○○

المعنى الإجمالي:

تقدم أنه لما هاجر النَّبِيُّ ﷺ إِلَى المدينة وفيها كثير من اليهود، اقتضت الحكمة الرشيدة أن تكون قبلة النَّبِيّ والمسلمين قبلة الأنبياء السابقين (بيت المقدس)، فصلوا إِلَى تلك القبلة ستة عشر شهرًا أو سبعة عشر شهرًا.

وكان النَّبِيُّ ﷺ يتشوق إِلَى صرفه إِلَى استقبال الكعبة المشرفة، فأنزل اللَّه تعالى: ﴿قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَىٰهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾ [البَقَرَة: ١٤٤]، فخرج أحد الصحابة إِلَى مسجد (قباء) بظاهر المدينة، فوجد أهله لم يبلغهم نسخ القبلة، ويصلون إِلَى القبلة الأولى، فأخبرهم بصرف القبلة إِلَى الكعبة، وأن النَّبِيَّ ﷺ قد أُنزل إليه قرآن فِي ذلك - يشير إِلَى الآية السابقة - وأنه ﷺ استقبل الكعبة فِي الصلاة، فمن فقههم وسرعة فهمهم وصحته استداروا عَنْ جهة بيت المقدس - قبلتهم الأولى - إِلَى قبلتهم الثانية الكعبة المشرفة.

أحكام الحديث:

١ - القبلة أول الهجرة كانت إِلَى بيت المقدس، ثُمَّ صرفت إِلَى الكعبة.

٢ - إن قبلة المسلمين استقرت على الكعبة المشرفة، فالواجب استقبال عينها عند مشاهدتها، واستقبال جهتها عند البعد عنها.

٣ - إن أفضل البقاع هو بيت الله؛ لأن القبلة أقرت عليه، ولا يقر هذا النَّبِيُّ العظيم وهذه الأمة المختارة إِلَّا على أفضل الأشياء.

٤ - جواز النسخ فِي الشريعة، خلافًا لليهود ومن شايعهم من منكري النسخ.

٥ - إن من استقبل جهة فِي الصلاة، ثُمَّ تبين له الخطأ أثناء الصلاة، استدار ولم يقطعها، وما مضى من صلاته صحيح.

٦ - إن الحكم لا يلزم المكلف إِلَّا بعد بلوغه، فإن القبلة حولت، فبعد التحويل وقبل أن يبلغ أهل (قباء) الخبر، صلوا إِلَى بيت المقدس، فلم يعيدوا صلاتهم.

٧ - إن خبر الواحد الثقة - إذا حفت به قرائن القبول - يصدق ويعمل به، وإن أبطل ما هو متقرر بطريق العلم.

٨ - وفيه أن العمل ولو كثيرًا فِي الصلاة إذا كان لمصلحتها مشروع.

٩ - وفيه دليل على قبول خبر (الهاتف) و(اللاسلكي) فِي دخول شهر رمضان أو خروجه، وغير ذلك من الأخبار المتعلقة بالأحكام الشرعية؛ لأنه وإن كان نقل الخبر من فرد إِلَى فرد، إِلَّا أنه قد حف به من قرائن الصدق ما يجعل النفس تطمئن ولا ترتاب فِي صدق الخبر، والتجربة المتكررة أيدت ذلك.

١٠ - قَالَ **الطحاوي**: فِي الحديث دليل على أن مَن لم يعلم بفرض اللَّه تعالى ولم تبلغه الدعوة، فالفرض غير لازم له، والحجة غير قائمة عليه. اهـ. وزاد الأصوليون أن الفهم شرط التكليف. وعن **ابن تيمية** فِي مثل هذا قولان، أحدهما موافق لما ذكر.

الحديث السابع والستون

(٦٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: «اسْتَقْبَلْنَا أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ، فَلَقِينَاهُ بِعَيْنِ التَّمْرِ، فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وَوَجْهُهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ -يَعْنِي عَنْ يَسَارِ الْقِبْلَةِ- فَقُلْتُ: رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ؟ فَقَالَ: لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ مَا فَعَلْتُهُ». البخاري رقم (١١٠٠)، ومسلم رقم (٧٠٢).

○○○

المفردات:

١ - **أَنَسِ بْنِ سِيرِين**: أخو الإمام الكبير والتابعي الشهير محمد بن سيرين.

٢ - **عَيْنِ التَّمْرِ**: بلدة على حدود العراق الغربية، يكثر فيها التمر.

المعنى الإجمالي:

قدم أنس بن مالك الشام، ولجلالة قدره وسعة علمه، استقبله أهل الشام، فذكر الراوي - وهو أحد المستقبلين - أنه رآه يصلي على حمار، وقد جعل القبلة عَنْ يساره، فسأله عَنْ ذلك، فأخبره أنه رأى النَّبِيَّ ﷺ يفعل ذلك، وأنه لو لم يره يفعل هذا لم يفعله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الحديث لم يبين صلاة أنس هذه، أفرض هي أم نفل؟ ومن المعلوم أنها نفل؛ لأنه المعهود من فعل النَّبِيّ ﷺ الَّذِي رآه أنس وغيره.

٢ - إن قبلة المصلي على الراحلة حيث توجهت به راحلته.

٣ - جواز صلاة النافلة على الراحلة فِي السفر ولو كانت حمارًا.



باب الصفوف

الحديث الثامن والستون

(٦٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَوُّوا صُفُوفَكُمْ؛ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ». البخاري (٧٢٣)، ومسلم (٤٣٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

يرشد النَّبِيُّ ﷺ أمته إِلَى ما فيه صلاحهم وفلاحهم، فهو - هنا - يأمرهم بأن يسووا صفوفهم، بحيث يكون سمتهم نحو القبلة واحدًا، ويسدوا خلل الصفوف، حتى لا يكون للشياطين سبيل إِلَى العبث بصلاتهم، وأرشدهم ﷺ إِلَى بعض الفوائد الَّتِي ينالونها من تعديل الصف، وذلك أن تعديلها علامة على تمام الصلاة وكمالها، وأن اعوجاج الصف خلل ونقص فيها.

الأحكام المستنبطة من الحديث:

١ - مشروعية تعديل الصفوف فِي الصلاة باعتدال القائمين بها على سمت واحد من غير تقدم ولا تأخر.

٢ - إن تسويتها سبب فِي تمام الصلاة، فيكون ذلك مستحبًا، كما هو مذهب الجمهور، وقيل بوجوبه، لحديث: «لَتُسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ»[1].

---

(١) رواه البخاري (٧١٧) ومسلم (٤٣٦)

٣ - كراهة اعوجاجها، وأن ذلك نقص فِي الصلاة.

٤ - فضل صلاة الجماعة، وذلك لأن الأجر الحاصل من تعديل الصف متسبب عَنْ صلاة الجماعة.

٥ - قيل: إن الحكمة فِي تسوية الصفوف هي موافقة الملائكة فِي صفوفهم، فقد أخرج مسلم، عَنْ جابر، قَالَ: «خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِا؟ قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ؟ قَالَ: يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُوَلَ، وَيَتَرَاصُّونَ فِي الصَّفِّ»[(١)].

(١) رواه مسلم (٤٣٠)، وأبو داود (٦٦١)، وابن ماجه (٩٩٢)، وأحمد (٢٠٤٥٦)

الحديث التاسع والستون

(٦٩) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَتُسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ». متفق عليه. البخاري رقم (٧١٧)، ومسلم رقم (٤٣٦). ولمسلم: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ، حَتَّى رَأَى أَنْ قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ، ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكَبِّرَ، فَرَأَى رَجُلاً بَادِيًا صَدْرُهُ، فَقَالَ: عِبَادَ اللَّهِ، لَتُسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ، أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ». مسلم (٤٣٦).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **عَقَلْنَا**: بفتح القاف، أي فهمنا ما أمرنا به من التسوية. ومَن جعله بالعين ثُمَّ أتى بالفاء وقرأ: عفلنا، فإنه صَحَّفَ.

٢ - **لَتُسَوُّنَّ**: بضم التاء المثناة الفوقية، وفتح السين المهملة، وضم الواو المثقلة، وتشديد النون، وهي نون التوكيد الثقيلة، وفي أوله لام القسم.

٣ - **أَوْ**: للتقسيم، أي أن أحد الأمرين لازم، فلا يخلو الحال من أحدهما.

٤ - **حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ**: (القداح) سهام الخشب حين تنحت وتبرى ويبالغ فِي تسويتها وتعديلها، يعني أنهم يكونون - فِي اعتدالهم واستوائهم - على نسق واحد.

المعنى الإجمالي:

في هذا وعيد لمن لا يقيمون صفوفهم فِي الصلاة، فقد أكد ﷺ أنه إن لم تعدل الصفوف وتسوى، فليخالفن اللَّه بين وجوه الذين اعوجت صفوفهم فلم يعدلوها، وذلك بأنه حينما يتقدم بعضهم على بعض فِي الصف، فيفتن المتقدم ويصيبه الكبر والزهو، ثُمَّ يقابله المتأخر على كبره بالعداوة والبغضاء، فتختلف

القلوب، ويتبعها اختلاف الوجوه من شدة العداوة، وبهذا تحصل القطيعة والتفرقة، ويفوت المقصد المطلوب من الجماعة، وهو المحبة والتواصل، وذلك لأن الجزاء من جنس العمل. وقد كان ﷺ يعلم أصحابه بالقول ويهذبهم بالفعل، فظل يقيمهم بيده، حتى ظن ﷺ أنهم قد عرفوا وفهموا، إذا بواحد قد بدا صدره فِي الصف من بين أصحابه، فغضب ﷺ وقال: «لَتُسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ».

الأحكام المأخوذة:

١ - ظاهر الحديث وجوب تعديل الصفوف وتحريم تعويجها للوعيد الشديد، ولكن يوجد فِي بعض الأحاديث الصحيحة ما يخفف من حدة هذا التأكيد، فيصرف إِلَى استحباب تعديلها، والكراهة الشديدة لاعوجاجها، وذلك مأخوذ من الحديث السابق وهو: «إِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ»[1].

٢ - شدة اهتمامه ﷺ بإقامة الصفوف، فقد كان يتولى تعديلها بيده الكريمة، وهذا يدل على أن تسوية الصفوف من وظيفة الإمام.

٣ - إن الجزاء من جنس العمل، فقد توعد بمخالفة وجوههم مقابل مخالفة صفوفهم.

٤ - غضب النَّبِيّ ﷺ على اختلاف الصف، فيقتضي الحذر من ذلك.

٥ - فيه جواز كلام الإمام فيما بين الإقامة والصلاة لما يعرض من الحاجة.

---

(١) رواه البخاري (٧٢٣)، ومسلم (٤٣٣)

الحديث السبعون

(٧٠) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ، فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: قُومُوا فَلأُصَلِّ بِكُمْ. قَالَ أَنَسٌ: فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدِ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لَبِثَ فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ عَلِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَصَفَفْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ، والْعَجُوزُ مَنْ وَرَائِنَا، فَصَلَّى لَنَا رَكْعَتَينِ، ثُمَّ انْصَرَفَ». البخاري رقم (٣٨٠)، ومسلم رقم (٦٥٨)، ولمسلم «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى بِهِ وَبِأُمِّهِ، فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَأَقَامَ الْمَرْأَةَ خَلْفَنَا». مسلم رقم (٦٦٠). اليتيم: هو ضميرة جد حسين بن عبد اللَّه بن ضميرة.

○ ○ ○

غريب الحديث:

- **فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ**: النضح: الرش، وقد يراد به الغسل.

المعنى الإجمالي:

دعت مليكة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَسُول اللَّهِ ﷺ لطعام صنعته، وقد جبله اللَّه تعالى على أعلى المكارم وأسمى الأخلاق، ومنها التواضع الجم، فكان - على جلالة قدره وعلو مكانه - يجيب دعوة الكبير والصغير، والذكر والأنثى، والغني والفقير، يريد بذلك الأهداف السامية، والمقاصد الجليلة من جبر قلوب البائسين، والتواضع للمساكين، وتعليم الجاهلين، إِلَى غير ذلك من مقاصده الحميدة، فجاء إِلَى هذه الداعية، وأكل من طعامها، ثُمَّ اغتنم هذه الفرصة ليعلم هؤلاء المستضعفين الذين ربما لا يزاحمون الكبار على مجالسه المباركة، فأمرهم بالقيام ليصلي بهم، حتى يتعلموا منه كيفية الصلاة، فعمد أنس إِلَى حصير قديم، قد اسود من طول المكث، فغسله، فقام عليه رَسُول اللَّهِ ﷺ يصلي بهم، وصف أنس، ويتيم معه صفًّا واحدًا خلف النَّبِيّ ﷺ، وصفت العجوز - صاحبة الدعوة - من وراء أنس واليتيم، تصلي معهم، فصلى بهم ركعتين، ثُمَّ انصرف ﷺ بعد أن قام بحق الدعوة والتعليم ﷺ، ومنَّ اللَّه علينا باتباعه فِي أفعاله وأخلاقه.

اختلاف العلماء:

اختلف الجمهور إِلَى صحة مصافة الصبي فِي صلاتي الفرض والنافلة، مستدلين بهذا الحديث الصحيح؛ لأن أنسًا وصف صاحبه باليتيم، والمشهور من مذهب **الحنابلة**، صحة مصافته فِي النفل، عملًا بهذا الحديث وعدم صحة مصافته فِي الفرض، وقد تقدم أن الأحكام الواردة لإحدى الصلاتين تكون للأخرى؛ لأن أحكامهما واحدة، ومن خص إحداهما بالحكم فعليه الدليل، ولا مخصص؛ لذا فالصحيح ما عليه الجمهور، وقد اختاره **ابن عقيل** من الحنابلة، وصوبه **ابن رجب** فِي **القواعد**.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - صحة مصافة الَّذِي لم يبلغ فِي الصلاة؛ لأن اليتيم يطلق على من مات أبوه ولم يبلغ.

٢ - إن الأفضل فِي موقف المأمومين أن يكونوا خلف الإمام.

٣ - إن موقف المرأة يكون خلف الرجال.

٤ - صحة موقف المرأة صفًا واحدًا ما دامت واحدة، فإن كن أكثر من ذلك، وجب عليهن إقامة الصف.

٥ - جواز الاجتماع فِي النوافل، وإن لم يشرع لها اجتماع، إذا لم يتخذ ذلك عادة مستمرة.

٦ - جواز الصلاة لقصد التعليم بها أو غير ذلك من المقاصد الدينية النافعة المفيدة.

٧ - تواضع النَّبِيّ ﷺ وكرم خلقه.

٨ - استحباب إجابة دعوة الداعي، ولا سيما لمن يحصل بإجابتهم جبر خواطرهم، وتطمين قلوبهم، ما لم تكن وليمة عرس، فعند ذلك تجب إجابة الدعوة.

وينبغي ملاحظة الأحوال فِي مثل هذه المناسبات، وتصحيح النية، فبذلك يحصل للمجيب خير كثير، خصوصًا إذا كان المجيب كبير المقام.

الحديث الحادي والسبعون

(٧١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «بِتُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ، فَأَخَذَ بِرَأْسِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ». البخاري رقم (٦٣١٦)، ومسلم رقم (٧٦٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان الصحابي الجليل حبر الأمة، وترجمان القرآن، ذا جد واجتهاد فِي تحصيل العلم وتحقيقه، حتى بلغ به التحقيق أن بات عند خالته زوج النَّبِيّ ﷺ، ليطلع - بنفسه - على تهجد النَّبِيّ ﷺ، فلما قام ﷺ يصلي من الليل، قام ابن عباس ليصلي بصلاته، وصار عَنْ يسار النَّبِيّ ﷺ مأمومًا، ولأن اليمين هو الأشرف، وهو موقف المأموم من الإمام إذا كان واحدًا، أخذ النَّبِيُّ ﷺ برأسه فأقامه عَنْ يمينه.

اختلاف العلماء:

المشهور من مذهب **الإمام أحمد** فساد صلاة المأموم، إذا كان واقفًا عَنْ يسار الإمام مع خلو يمينه. وذهب الجمهور من العلماء، ومنهم الأئمة الثلاثة، **أبو حنيفة**، **ومالك**، **والشافعي**، إِلَى صحة صلاته، ولو مع خلو يمين الإمام، وهي الرواية الثانية عَن **الإمام أحمد**، واختارها بعض أئمة أصحابه، مستدلين بهذا الحديث، وهو استدلال واضح المأخذ، مع أنهم أجمعوا على أن الموقف الفاضل للمأموم الواحد أن يكون عَنْ يمين الإمام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأفضل للمأموم أن يقف عَنْ يمين الإمام إذا كان واحدًا.

٢ - صحة وقوف المأموم عَنْ يسار الإمام مع خلو يمينه، لكون النَّبِيّ ﷺ لم يبطل صلاة ابن عباس.

٣ - إن المأموم الواحد إذا وقف عَنْ يسار الإمام فاستدار إِلَى يمينه يأتي من الخلف، كما ورد فِي بعض ألفاظ الحديث فِي البخاري.

٤ - إن العمل فِي الصلاة إذا كان مشروعًا لصحتها لا يضرها.

٥ - صحة مصافة الصبي وحده مع البالغ.

٦ - مشروعية صلاة الليل واستحبابها.

٧ - اجتهاد ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وحرصه على تحصيل العلم وتحقيقه.

٨ - إنه لا يشترط لصحة الإمامة أن ينوي الإمام قبل الدخول فِي الصلاة أنه إمام.

باب الإمامة

هذا باب يذكر فيه آداب الإمام والمأموم، وما يجب على كل منهما ويستحب، وفيه بيان علاقة بعضهما ببعض، والإمامة نظام إلهي، يرشدنا اللَّه سبحانه وتعالى فيه - عمليًّا - إِلَى مقاصد سنية، وأهداف سامية، من حسن الطاعة، والاقتداء بالقواد فِي مواطن الجهاد، ومن حسن النظام والتعبئة للأعمال العسكرية، والحركات الحربية، ومن تعود على المواساة والمساواة، حيث يقف الصغير مع الكبير، والغني مع الفقير، والشريف مع الوضيع، إِلَى غير ذلك من أسرار تفوت الحصر. هذا والمقصد الأسمى هو عبادة اللَّه تعالى، والخضوع بين يديه.

الحديث الثاني والسبعون

(٧٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَمَا يَخْشَى الْذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوِّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ، أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ؟!». البخاري رقم (٦٩١)، ومسلم رقم (٤٢٧).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **أَمَا**: قَالَ **الشوكاني**: (أما) مخففة، حرف استفتاح، وأصلها (ما) النافية، دخلت عليها همزة الاستفهام، وهي - هنا - استفهام توبيخ.

٢ - **يَخْشَى**: يخاف، والمعنى: فليخف؛ لأن الغرض من الاستفهام هنا الإشعار بالنهي عَنْ رفع الرأس قبل الإمام.

المعنى الإجمالي:

إنما جعل الإمام فِي الصلاة ليقتدى به، ويؤتم به، بحيث تقع تنقلات المأموم بعد تنقلاته، وبهذا تتحقق المتابعة، فإذا سابقه المأموم، فاتت المقاصد المطلوبة من الإمامة؛ لذا جاء هذا الوعيد الشديد على من يرفع رأسه قبل إمامه، بأن يجعل اللَّه رأسه رأس حمار، أو يجعل صورته صورة حمار، بحيث يمسخ رأسه من أحسن صورة إِلَى أقبح صورة، جزاء لهذا العضو الَّذِي حصل منه الرفع والإخلال بالصلاة.

اختلاف العلماء فِي السبق:

اتفق العلماء على تحريم مسابقة المأموم للإمام لهذا الوعيد الشديد، ولكن اختلفوا فِي بطلان صلاته، فالجمهور أنها لا تبطل. قَالَ **الإمام أحمد** فِي رسالته: **(ليس لمن سبق الإمام صلاة)**. وأصحاب الإمام يقولون: من سبق إمامه بركن كركوع أو سجود، فعليه أن يرجع ليأتي به بعد الإمام، فإن لم يفعل عمدًا حتى لحقه الإمام فيه، بطلت صلاته. والصحيح ما ذكره فِي الرسالة من أن مجرد السبق عمدًا يبطل الصلاة، وهو اختيار **شيخ الإسلام ابن تيمية** رحمه الله؛ لأن الوعيد يقتضي النهي، والنهي يقتضي الفساد.

الاستنباطات من الحديث:

١ - تحريم رفع الرأس فِي السجود قبل الإمام، والوعيد فيه دل على منعه، إذ لا وعيد إِلَّا على محرم، وقد أوعد عليه بالمسخ وهو من أشد العقوبات.

٢ - يلحق بذلك مسابقة الإمام فِي كل تنقلات الصلاة، وليس ذا من باب القياس وحده، فزيادة على القياس الصحيح أخرج البزار من حديث أَبِي هُرَيْرَة مرفوعًا: «الَّذِي يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ قَبْلَ الْإِمَامِ إِنَمَا نَاصِيَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ»[1].

(١) عزاه في مجمع الزوائد ٧٨/٢ للبزار والطبراني في الأوسط (٧٦٩٢)

٣ - وجوب متابعة المأموم للإمام فِي الصلاة.

٤ - إن الجزاء من جنس العمل، فحين كان الرفع فِي الرأس، جوزي بالوعيد بالمسخ.

٥ - توعد المسابق بالمسخ إِلَى صورة الحمار؛ لما بينه وبين الحمار من المناسبة والشبه فِي البلادة والغباء؛ لأن المسابق إذا كان يعلم أنه لن ينصرف من الصلاة قبل إمامه، فليس هناك نتيجة فِي المسابقة، فدل على غبائه وضعف عقله.

٦ - تدل مسابقة الإمام على الرغبة فِي استعجال الخروج من الصلاة، وذلك مرض دواؤه أن يتذكر صاحبه أنه لن يسلم قبل الإمام.

٧ - الوعيد بتغيير صورة من يرفع رأسه قبل الإمام إِلَى صورة حمار أمر ممكن، وهو من المسخ، ولكنه لم ينقل وقوعه. ويحتمل أن يرجع المعنى من تحويل الصورة إِلَى تحويل النحيزة، وذلك بأن يصبح بليدًا كالحمار.

الحديث الثالث والسبعون

(٧٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَلَا يَخْتَلِفُوا عَلَيهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ». البخاري (٧٢٢) و(٧٣٤)، ومسلم (٤١٤).

الحديث الرابع والسبعون

(٧٤) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاكٍ، فَصَلَى جَالِسًا، وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنِ اجْلِسُوا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ». البخاري (١١١٣)، ومسلم (٤١١).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **الفاء الواقعة فِي (فكبروا) و(فاركعوا)... إلخ**: للترتيب والتعقيب، ومعنى الترتيب أن تقع بعده، والتعقيب بأن تليه مباشرة، فلا تساوه ولا تتأخر عنه.

٢ - **جُعِلَ**: من أفعال التحويل تأخذ مفعولين، أحدهما نائب الفاعل، والثاني محذوف تقديره (إمامًا).

٣ - **أَجْمَعُونَ**: تأكيد لضمير الجمع.

٤ - **شَاكٍ**: اسم فاعل من الشكاية وهي المرض.

المعنى الإجمالي:

في هذين الحديثين بيان صفة اقتداء المأموم بالإمام، ومتابعته له، فقد أرشد النَّبيُّ ﷺ المأمومين إِلَى الحكمة فِي جعل الإمام، وهي أن يقتدى به ويتابع، فلا يختلف عليه بعمل من أعمال الصلاة، وإنما تراعى تنقلاته بنظام ودقة، فإذا كبر للإحرام، فكبروا أنتم كذلك، وإذا ركع فاركعوا بعده، وإذا ذكركم أَنَّ اللَّهَ مجيب لمن حمده بقوله: «**سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ**» فاحمدوه تعالى بقولكم: «**رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ**»، وإذا سجد فتابعوه واسجدوا، وإذا صلى جالسًا لعجزه عَنِ القيام - فتحقيقًا للمتابعة - صلوا جلوسًا، ولو كنتم على القيام قادرين. فقد ذكرت عائشة أن النَّبِيَّ ﷺ اشتكى من المرض فصلى جالسًا، وكان الصحابة يظنون أن عليهم القيام لقدرتهم عليه، فصلوا وراءه قيامًا، فأشار إليهم أن اجلسوا، فلما انصرف من الصلاة أرشدهم إِلَى أن الإمام لا يخالف، وإنما يوافق لتحقيق المتابعة التامة والاقتداء الكامل، بحيث يصلي المأموم جالسًا مع قدرته على القيام لجلوس إمامه العاجز.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي صحة ائتمام المفترض بالمتنفل، فذهب **المالكية والحنفية، والمشهور من مذهب الحنابلة**: إِلَى عدم الصحة، مستدلين بهذا الحديث الَّذِي معنا: «**إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ**» .وكون المأموم مفترضًا والإمام متنفلًا مخالفة بينهما فِي النية، وهو من أشد أنواع الاختلاف ولأن مدار العمل على النية.

وذهب **الشافعي**، **والأوزاعي**، **والطبري** إِلَى صحة ائتمام المفترض بالمنتفل، وهي رواية أخرى عَنِ الإمام أحمد، اختارها من أصحابه: **ابن قدامة**، **وشيخ الإسلام ابن تيمية**، **وابن القيم**، مستدلين بحديث معاذ المتفق عليه: «كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ يَرْجِعُ فَيُصَلِّي بِقَوْمِهِ تِلْكَ الصَّلَاةَ»[1]. ويستدلون أيضًا بحديث:

---

(١) رواه البخاري (٦١٠٦)، ومسلم (٤٦٥)، والنسائي (٨٣٥)، وأحمد (١٣٨٩٥)

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِطَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّى بِالطَّائِفَةِ الأُخْرَى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ»[1] رواه أبو داود. والنبي عليه الصلاة والسلام فِي الصلاة الثانية متنفل. ومعنى «**فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ**»: أي فِي أفعال الصلاة. والقائلون بصحة الصلاة، يلزمون غير المصححين لها بأن يقولوا: أنتم أيضًا تصححون صلاة المفترض بالمتنفل مع اختلافهما فِي النية، كالتي تمنعونها، فيلزمكم التناقض فِي الاستدلال.

واختلفوا أيضًا فِي صلاة المأمومين جلوسًا مع القدرة على القيام خلف الإمام العاجز عَنِ القيام. فذهبت **الظاهرية**، **والأوزاعي**، **وإسحاق**، إِلَى أن المأمومين يصلون خلف الإمام العاجز عَنِ القيام جلوسًا، ولو كانوا قادرين على القيام. واستدلوا على ذلك بهذين الحديثين، وما ورد فِي معناهما. وذهب الإمامان **أبو حنيفة**، **والشافعي**، وغيرهما، إِلَى أنه لا يجوز للقادر على القيام أن يصلي خلف القاعد إِلَّا قائمًا. واحتجوا «بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي مَرَضِ مَوْتِهِ قَاعِدًا، وَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا»[2] متفق عليه. وأجاب هؤلاء عَنْ حديثي الباب ونحوهما بأجوبة ضعيفة، وأحسنها جوابان:

الأول: أن حديثي الباب وما شابههما مما يثبت صحة صلاة القاعد العاجز بالقاعد القادر منسوخة بحديث صلاته فِي مرض موته بالناس قاعدًا وهم قائمون خلفه، ولم يأمرهم بالقعود. وهذا الجواب للإمام الشافعي وغيره. وأنكر **الإمام أحمد** النسخ، والأصل عدم النسخ بين النصوص الشرعية وأنه مهما أمكن الجمع بينهما، وجب المصير إليه؛ لأنه إعمال لها جميعًا.

الجواب الثاني: من أجوبة المخالفين لحديثي الباب: دعوى التخصيص بالنبي ﷺ بأن يؤم جالسًا، ولا يصح لأحد بعده. وهذا جواب **الإمام مالك** وجماعة من أتباعه. والمخصص - عندهم - حديث للشعبي عَنْ جابر مرفوعًا: «لَا

---

(١) رواه أبو داود (١٢٤٨)، والنسائي (١٥٥١)

(٢) رواه البخاري (٧١٣)، ومسلم (٤١٨)، وأحمد (٢٥٣٤٨)

يُؤَمَّنَّ أَحَدٌ بَعْدِي جَالِسًا»[1]. وأجيب عَنْ هذا الحديث بأنه لا يصح بوجه من الوجوه.

وقال **ابن دقيق العيد**: قد عرف أن الأصل عدم التخصيص حتى يدل عليه دليل.

وقد عارض هذا الحديث الضعيف المستدل به على التخصيص حديث أصح منه، وهو ما أخرجه أبو داود: «أَنَّ أُسَيْدَ بْنَ حُضَيْرٍ كَانَ يَؤُمُّ قَوْمَهُ، فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ إِمَامَنَا مَرِيضٌ، فَقَالَ: إِذَا صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا»[2]. وذهب **الإمام أحمد** إِلَى التوسط بين هذين القولين، وهو إن ابتدأ بهم الإمام الراتب الصلاة قائمًا، ثُمَّ اعتل فِي أثنائها فجلس ائتموا خلفه قيامًا وجوبًا، عملًا بحديث صلاة النَّبِيّ ﷺ بأبي بكر والناس، حين مرض مرض الموت، وإن ابتدأ بهم الصلاة جالسًا صلوا خلفه جلوسًا استحبابًا، عملًا بحديثي الباب ونحوهما وهو جمع حسن، تتلاقى فيه الأحاديث الصحيحة المتعارضة. ولا شك أن الجمع بين النصوص - إذا أمكن - أولى من النسخ والتحريف. وقد قوى هذا الجمع **الحافظ ابن حجر** رحمه اللَّه تعالى.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - وجوب متابعة المأموم للإمام فِي الصلاة وتحريم المسابقة.

٢ - تحريم مخالفته وبطلان الصلاة بها.

٣ - إن الأفضل فِي المتابعة أن تقع أعمال المأموم بعد أعمال الإمام مباشرة. قَالَ الفقهاء: وتكره المساواة والموافقة فِي هذه الأعمال.

٤ - إن الإمام إذا صلى جالسًا - لعجزه عَنِ القيام - صلى خلفه المأمومون جلوسًا ولو كانوا قادرين على القيام، تحقيقًا للمتابعة والاقتداء.

---

(١) رواه الدارقطني ٣٩٨/١ والبيهقي في السنن (٤٨٥٤)

(٢) رواه أبو داود (٦٠٧)

٥ - إن المأموم يقول: (رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ) حينما يقول الإمام: (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهْ). وَقَالَ **ابن عبد البر**: لا أعلم خلافًا فِي أن المنفرد يقول: (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهْ) (رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ). وَقَالَ **ابن حجر**: وأما الإمام فيسمع ويحمد، يجمع بينهما، فقد ثبت فِي البخاري أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يجمع بينهما.

٦ - إن من الحكمة فِي جعل الإمام فِي الصلاة الاقتداء والمتابعة.

٧ - جواز الإشارة فِي الصلاة للحاجة.

٨ - فِي الحديث دليل على تأكيد متابعة الإمام، وأنها مقدمة على غيرها من أعمال الصلاة، فقد أسقط القيام عَنِ المأمومين القادرين عليه، مع أنه أحد أركان الصلاة، كل ذلك لأجل كمال الاقتداء.

٩ - ومنه يؤخذ تحتم طاعة القادة وولاة الأمر ومراعاة النظام، وعدم المخالفة والانشقاق على الرؤساء.

فما هذه الشرائع الإلهية إِلَّا لتعويدنا على السمع والطاعة، وحسن الاتباع والائتلاف، بجانب التعبد بها لله سبحانه وتعالى. وما أعظم الإسلام وأسمى تشريعاته، وأَجَل أهدافه!! وفق اللَّه المسلمين إِلَى التبصر بدينهم واتباعه، فيجتمع شملهم، وتتوحد صفوفهم، وتعلو كلمتهم، فما الخير إِلَّا فِي الاجتماع والتفاهم، وما الشر إِلَّا بالتفريق والاختلاف، والمراء الباطل، ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [الأنفال: ٤٦].

الحديث الخامس والسبعون

(٧٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطْمِيِّ الأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ، وَهُو غَيْرُ كَذُوبٍ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَقَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدًا، ثُمَّ نَقَعُ سُجُودًا بَعْدَهُ». البخاري رقم (٨١١)، ومسلم رقم (٤٧٤).

ooo

غريب الحديث:

ثُمَّ نَقَعُ: بالرفع على الاستئناف، وليس معطوفًا على (يقع) الأولى المنصوبة بـ(حتى) إذ لَيْسَ المعنى عليه.

المعنى الإجمالي:

يذكر هذا الراوي الصدوق أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يؤم أصحابه فِي الصلاة، فكانت أفعال المأمومين تأتي بعد أن يتم فعله، بحيث كان ﷺ إذا رفع من الركوع وقال: سمع اللَّه لمن حمده، ثُمَّ رفع أصحابه بعده هبط ساجدًا، وحينئذ يقعون بعده ساجدين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - صفة متابعة الصحابة للرسول فِي الصلاة، وأنهم لا ينتقلون من القيام إِلَى السجود حتى يسجد.

٢ - إنه ينبغي أن تكون المتابعة هكذا، فلا تتقدم الإمام، فإنه محرم يبطل الصلاة، ولا توافقه، فإنه مكروه ينقص الصلاة، ولا تتأخر عنه كثيرًا، بل تليه مباشرة.

٣ - فِي الحديث دليل على طول الطمأنينة بعد الركوع، هذا بالنسبة إِلَى المأمومين، أما الإمام فلطمأنينته أدلة أخرى.

تنبيه: الموافقة فِي أفعال الصلاة وأقوالها للإمام مكروهة، إِلَّا تكبيرة الإحرام، فإنها لا تنعقد معها الصلاة.

الحديث السادس والسبعون

(٧٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَمَّنَ الإِمَامُ فَأَمِّنُوا، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».
البخاري رقم (٧٨٠) و(٦٤٠٢)، ومسلم رقم (٤٠٩) و(٤١٠).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

دعاء فاتحة الكتاب هو أحسن الدعاء وأنفعه؛ لذا شرع للمصلي - إمامًا كان أو مأمومًا أو منفردًا - أن يُؤَمِّنَ بعده؛ لأن التأمين طابع الدعاء، فأمرنا النَّبِيُّ ﷺ أن نُؤَمِّنَ إذا أمن الإمام؛ لأن ذلك هو وقت تأمين الملائكة، ومن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه، وهذه غنيمة جليلة وفرصة ثمينة، إِلَّا وهي غفران الذنوب بأيسر الأسباب، فلا يفوتها إِلَّا محروم.

اختلاف العلماء:

ذهب **مالك** فِي إحدى الروايتين عنه إِلَى أن التأمين لا يشرع فِي حق الإمام، وتأول الحديث على معنى: إذا بلغ الإمام موضع التأمين ولم يقصد التأمين نفسه.

وذهب **الشافعي وأحمد** إِلَى استحباب التأمين لكل من الإمام والمأموم والمنفرد؛ لظاهر الحديث الَّذِي معنا وغيره. وذهبت **الظاهرية** إِلَى الوجوب على كل مصل، وهو ظاهر الحديث فِي حق المأمومين؛ لأن الأمر يقتضي الوجوب.

ما يؤخذ من الحديث من الأحكام:

١ - مشروعية التأمين للإمام، والمأموم، والمنفرد.

٢ - إن الملائكة تؤمن على دعاء المصلين، والأظهر أن المراد منهم الذين يشهدون تلك الصلاة من الملائكة فِي الأرض والسماء، واستدل لذلك بما أخرجه البخاري من أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ آمِينَ، وَقَالَتِ

الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ: آمِينَ، فَوَافَقَ أَحَدُهُمَا الآخَرَ، غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»[1].

٣ - فضيلة التأمين وأنه سبب فِي غفران الذنوب، لكن عند محققي العلماء أن التكفير فِي هذا الحديث وأمثاله خاص بصغائر الذنوب، أما الكبائر فلا بد لها من التوبة.

٤ - إنه ينبغي للداعي والمؤمن على الدعاء أن يكون حاضر القلب.

٥ - استدل البخاري بهذا الحديث على مشروعية جهر الإمام بالتأمين؛ لأنه علق تأمين المؤتمين بتأمينه ولا يعلمونه إِلَّا بسماعه، وهذا قول الجمهور.

٦ - من الأفضل للداعي أن يشابه الملائكة فِي كل الصفات الَّتِي تكون سببًا فِي الإجابة، كالتضرع والخشوع والطهارة، وحل الملبس والمشرب والمأكل، وحضور القلب، والإقبال على اللَّه فِي كل حال.

---

(١) رواه البخاري (٧٨١)، ومسلم (٤١٠)، والنسائي (٩٣٠)

الحديث السابع والسبعون

(٧٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَاسِ فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فِيهِمُ الضَعِيفَ وَالسَقِيمَ وَذَا الْحَاجَةِ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ». البخاري رقم (٧٠٣)، ومسلم رقم (٤٦٧).

الحديث الثامن والسبعون

(٧٨) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الصُبْحِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا، قَالَ: فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ قَطُّ أَشَدَّ مِمَا غَضِبَ يَوْمَئِذٍ، فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنَفِّرِينَ، فَأَيُّكُمْ أَمَّ النَاسَ فَلْيُوجِزْ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِهِ الْكَبِيرَ وَالْصغِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ». البخاري (٧١٥٩)، ومسلم (٤٦٦).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

جاءت هذه الشريعة السمحة باليسر والسهولة، ونفي العنت والحرج، ولهذا فإن الصلاة الَّتِي هي أَجَلُّ الطاعات، أمر النَّبِيُّ ﷺ الإمام بالتخفيف فيها، لتتيسر وتسهل على المأمومين، فيخرجوا منها وهم لها راغبون. ولأن فِي المأمومين من لا يطيق التطويل، إما لعجزه، أو مرضه، أو حاجته، فإن كان المصلي منفردًا فليطول ما شاء؛ لأنه لا يضر أحدًا بذلك. ومن كراهته ﷺ للتطويل الَّذِي يضر الناس أو يعوقهم عَنْ أعمالهم، أنه لما جاءه رجل وأخبره أنه يتأخر عَنْ صلاة الصبح مع الجماعة من أجل الإمام الَّذِي يصلي بهم فيطيل الصلاة، غضب النَّبِيُّ ﷺ غضبًا شديدًا، وقال: إن منكم من ينفر الناس عَنْ طاعة اللَّه، وَيُكَرِّهُ إليهم الصلاة ويثقلها عليهم، فأيكم أَمَّ الناس فليوجز، فإن منهم العاجزين وذوي الحاجات.

اختلاف العلماء:

هناك أحاديث صحيحة تصف صلاة النَّبيّ ﷺ بالطول، بحيث يكبر، فيذهب الذاهب إِلَى البقيع، ويقضي حاجته، ثُمَّ يرجع ويتوضأ ويدرك الركعة الأولى مع النَّبيّ ﷺ، وبأنه يقرأ فِي الصلاة المكتوبة بطوال السور، كالبقرة، والنساء، والأعراف، ويقرأ بطوال المفصل (ق) و(الطور) ونحوهما.

وهناك أحاديث صحيحة تحث على التخفيف، منها هذان الحديثان اللذان معنا، وأنه يقرأ بـ (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ)، و(الإخلاص) ونحو ذلك. والناس - تبعًا لهذه الأدلة - مختلفون. فمنهم من يرى التطويل، عملًا بأحاديثها، ومنهم من يرى التخفيف عملًا بما ورد فيها. والحق أنه لَيْسَ بين هذه الأحاديث تعارض ولله الحمد، وكلها متفقة، ولكن التخفيف والتطويل أمران نسبيان، لا يحدان بحد؛ لأن الناس فِي ذلك على بون بعيد. فالناقرون يرون الصلاة المتوسطة طويلة. وأهل العبادة والطاعة يرونها قصيرة، فليرجع إِلَى أحاديث النَّبيّ ﷺ وإلى حاله وصلاته، ويطابق بعضها على بعض، يظهر الحق الفاصل. وقد ذكر **الصنعاني**: أنه ﷺ كان يطيل صلاته لعلمه بحال المؤتمين به، وأن الأمر بتخفيف الصلاة خاص بالأمة.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - وجوب تخفيف صلاة الجماعة مع الإتمام.

٢ - غضبه ﷺ على المثقلين، وعده هذا من الفتنة.

٣ - جواز تطويل صلاة المنفرد ما شاء، وقيد بأن لا يخرج الوقت وهو فِي الصلاة. وذلك كيلا تصطدم مصلحة المبالغة بالتطويل من أجل كمال الصلاة مع مفسدة إيقاع الصلاة فِي غير وقتها.

٤ - وجوب مراعاة العاجزين وأصحاب الحاجات فِي الصلاة.

٥ - إنه لا بأس بإطالة الصلاة، إذا كان عدد المأمومين ينحصر وآثروا التطويل.

٦ - إنه ينبغي للإنسان أن يسهل على الناس طريق الخير، ويحببه إليهم، ويرغبهم فيه؛ لأن هذا من التأليف، ومن الدعاية الحسنة إِلَى الإسلام.



باب صفة صلاة النبي ﷺ

يذكر المصنف فِي هذا الباب طرفًا من الأحاديث الصحيحة فِي صفة صلاة النَّبِيّ ﷺ، وصلاته هي الصلاة التامة الكاملة الَّتِي لا يتطرق إليها النقص أو الخلل، وهو المشرع ﷺ، فيجب اتباعه، وتقديم سنته على كل قول، وقد قَالَ ﷺ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[1]، فيجب علينا معرفة صلاته ومراعاتها. ونظرًا إِلَى أن أفعاله ﷺ بيان للأوامر الموجبة لفعل الصلاة، فإن أفعاله فِي صلاته ﷺ تدل على الوجوب، ومَن صرفها عنه إِلَى غيره فعليه تقديم الدليل.

الحديث التاسع والسبعون

(٧٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ فِي الصَّلَاةِ سَكَتَ هُنَيْهَةً قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، أَرَأَيْتُ سُكُوتَكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ، مَا تَقُولُ؟ قَالَ: أَقُولُ: اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يُنَقَّى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ». البخاري رقم (٧٤٤)، ومسلم رقم (٥٩٨).

○○○

غريب الحديث:

١ - **هُنَيْهَةً: قَالَ فِي القاموس:** (الهنو) بالكسر: الوقت. وفي الحديث (هُنَيَّةً) مصغرة هنة، وهي بضم الهاء، وفتح النون وتشديد الياء، بمعنى: قليل من الزمان. وأصلها (هنوة) أي شيء يسير، ويروى (هنيهة) بإبدال الياء

---

(١) رواه البخاري (٦٣١)، وأحمد (٢٠٠٠٧)

هاء. قلت: المراد هنا أن يسكت سكتة لطيفة.

٢ - **الثَّلْجِ وَالْبَرَدِ**: البرد، بالتحريك، حب الغمام.

٣ - **أَرَأَيْتُ سُكُوتَكَ**: ضم تاء (رأيت)، والمراد بالسكوت ضد الجهر لا ضد الكلام. ويدل عليه عبارة (ما تقول؟).

٤ ـ **الدَّنَسِ**: بفتح الدال والنون، الوسخ.

٥ - **بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي**: الباء متعلقة بمحذوف، والتقدير: (أنت مفدي بأبي وأمي).

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ إذا كبر للصلاة تكبيرة الإحرام، خفض صوته مدة قليلة قبل أن يقرأ الفاتحة، وكان الصحابة يعلمون أنه يقول شيئًا فِي هذه السكتة؛ لذا قَالَ أبو هريرة: أفديك يَا رَسُول اللَّهِ بأبي وأمي، ماذا تقول فِي هذه السكتة الَّتِي بين التكبير والقراءة؟ فقال: أَقُولُ: «**اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يُنَقَّى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ**». وهذا دعاء فِي غاية المناسبة فِي هذا المقام الشريف، موقف المناجاة؛ لأن المصلي يتوجه إِلَى اللَّه تعالى فِي أن يمحو ذنوبه وأن يبعد بينه وبينها إبعادًا لا يحصل معه لقاء، كما لا لقاء بين المشرق والمغرب أبدًا، وأن يزيل عنه الذنوب والخطايا وينقيه منها، كما يزال الوسخ من الثوب الأبيض الَّذِي يظهر أثر الغسل فيه، وأن يغسله من خطاياه ويبرد لهيبها وحرها بهذه المنقيات الباردة: الماء، والثلج، والبرد. وهذه تشبيهات فِي غاية المطابقة.

أحكام الحديث:

١ - استحباب دعاء الاستفتاح فِي الصلاة.

٢ - إن مكانه بعد تكبيرة الإحرام، وقبل قراءة الفاتحة فِي الركعة الأولى من

كل صلاة.

٣ - أن يسر به ولو كانت الصلاة جهرية.

٤ - إنه لا يطال فيه الدعاء، ولا سيما فِي الجماعة للصلوات المكتوبة.

٥ - حرص الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ على تتبع أحوال الرسول ﷺ فِي حركاته وسكناته.

٦ - إنه ينبغي فِي مواطن الدعاء أن يلح الإنسان ويكثر فِي طلب الشيء، ولو بطريق ترادف الألفاظ، فإن هذه الدعوات تدور كلها على محو الذنوب والإبعاد عنها، ومعاني الماء والثلج والبرد متقاربة، والمقصود منه متحد، وهو الإنقاء من حرارة الذنوب بهذه المواد الباردة.

فائدتان: الأولى: ثبت عَنِ النَّبِيّ ﷺ استفتاحات كثيرة للصلاة، منها هذا الدعاء الَّذِي معنا: «اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ... إلخ»، ومنها: «وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... إلخ»[١]، ومنها: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ... إلخ»[٢]، وكلها جائزة؛ لأنها واردة، ولكن **الإمام أحمد** اختار الأخير منها: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ... إلخ»[٣]؛ لكونه محتويًا على تمجيد اللَّه وتعظيمه ووحدانيته، وكان **عمر** يجهر به ليعلمه للناس. وينبغي للمصلي أن لا يقتصر دائمًا على واحد منها، بل يقولها كلها، ليحصل له كمال الاقتداء، وإحياء جميع السنة فيها، ويجعل القصار لصلاة الجماعة، والطوال لصلاة الليل.

الثانية: من المعلوم أن الماء الساخن أبلغ فِي إزالة الأوساخ والإنقاء مما هو مذكور فِي الدعاء المأثور، فكيف عدل عنه إِلَى الثلج والبرد، مع أن المقصود

---

(١) رواه مسلم (٧٧١)، والترمذي (٣٤٢١)، والنسائي (٨٩٧)، وأبو داود (٧٦٠)

(٢) رواه الترمذي (٢٤٢)، والنسائي (٩٠٠)، وأبو داود (٧٧٥)، وابن ماجه (٨٠٤)، وأحمد (١١٢٦٠)

(٣) تقدم تخريجه

طلب الإنقاء والتنظيف؟

الجواب: قد حصل من العلماء تلمسات كثيرة فِي طلب المناسبة، وأحسنها ما ذكره **ابن القيم** عَنْ **شيخ الإسلام**، ومعناه: لما كان للذنوب حرارة، ناسب أن تكون المادة المزيلة هذه الباردة، لتطفئ هذه الحرارة وذاك التلهب.

الحديث الثمانون

(٨٠) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ، وَالْقِرَاءَةِ بِـ ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ [البقرة: ٢]، وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا، وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ، وَكَانَ يَفْرُشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ، وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ افْتِرَاشَ السَّبُعِ، وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ». مسلم رقم (٤٩٨)، ولا يوجد عند البخاري بهذا اللفظ.

○○○

غريب الحديث:

١ - **بِالْحَمْدُ لِلَّهِ**: الرفع على الحكاية.

٢ - **لَمْ يُشْخِصْ** - بضم الياء وإسكان الشين المعجمة، ثُمَّ كسر الخاء المعجمة، ثُمَّ صاد مهملة: أي لم يرفعه، ومنه الشاخص للمرتفع.

٣ - **لَمْ يُصَوِّبْهُ** - بضم الياء، وفتح الصاد المهملة، وكسر الواو المشددة: أي لم يخفضه خفضًا بليغًا.

٤ - **يَفْرُشُ** - بضم الراء وكسرها، والضم أشهر.

٥ - **عُقْبَةَ** - بضم العين: فسره أبو عبيد وغيره بالإقعاء المنهي عنه.

٦ - **يَسْتَفْتِحُ**: أي يفتح، فالسين للتأكيد لا للطلب.

المعنى الإجمالي:

تصف عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بهذا الحديث الجليل صلاة النَّبِيّ ﷺ بأنه كان يفتتح الصلاة بتكبيرة الإحرام، فيقول: (الله أكبر)، ويفتتح القراءة بفاتحة الكتاب،

الَّتِي أولها ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ [البقرة: ٢]، وكان إذا ركع بعد القيام لم يرفع رأسه ولم يخفضه، وإنما يجعله مستويًا مستقيمًا، وكان إذا رفع من الركوع انتصب واقفًا قبل أن يسجد، وكان إذا رفع رأسه من السجدة، لم يسجد حتى يستوي قاعدًا، وكان يقول بعد كل ركعتين إذا جلس: (التحيات لله والصلوات. . .) إلخ، وكان إذا جلس افترش رجله اليسرى وجلس عليها، ونصب رجله اليمنى، وكان ينهى أن يجلس المصلي فِي صلاته كجلوس الشيطان، وذلك بأن يفرش قدميه على الأرض، ويجلس على عقبيه، أو ينصب قدميه، ثُمَّ يضع أليتيه بينهما على الأرض، كما ينهى أن يفترش المصلي ذراعيه فِي السجود كافتراش السبع، وكما افتتح الصلاة بتعظيم اللَّه وتكبيره، ختمها بطلب السلام للحاضرين من الملائكة والمصلين، ثُمَّ على جميع عباد اللَّه الصالحين والأولين والآخرين، فعلى المصلي ملاحظة هذا العموم فِي دعائه.

ملاحظة: الحديث رقم (٨٠) لم يخرجه إِلَّا مسلم فقط، وله علة، وهي أنه أتى من طريق أبي الجوزاء عَنْ عَائِشَةَ، وأبو الجوزاء لم يسمع من عائشة. وأخرجه مسلم أيضًا من طريق الأوزاعي مكاتبة لا سماعًا.

أحكام الحديث:

١ - ما ذكرته عائشة هذا من صفة صلاة النَّبِيّ عليه الصلاة والسلام، هو حاله الدائمة، حيث إن التعبير بـ(كان) يفيد ذلك.

٢ - وجوب تكبيرة الإحرام الَّتِي تحرم كل قول وفعل ينافي أقوال الصلاة وأفعالها، وأن غير هذه الصيغة لا يقوم مقامها للدخول فِي الصلاة، وتعيين التكبيرة من الأمور التعبدية وهي أمور توقيفية.

٣ - وجوب قراءة الفاتحة بدون بسملة، ويأتي استحباب قراءتها سرًّا إن شاء الله.

٤ - وجوب الركوع، والأفضل فيه الاستواء بلا رفع ولا خفض.

٥ - وجوب الرفع من الركوع، ووجوب الاعتدال فِي القيام بعده.

٦ - وجوب السجود ووجوب الرفع منه، والاعتدال قاعدًا بعده.

٧ - وجوب التشهد بعد كل ركعتين، فإن كانت الصلاة ثنائية سلم بعده وإلا قام.

٨ - مشروعية افتراش المصلي رجله اليسرى ونصب اليمنى فِي الجلوس فِي غير التشهد الأخير الَّذِي فضيلته التورك، فقد وردت بذلك الأحاديث، والافتراش والتورك خاص بالرجال دون النساء؛ لما أخرجه أبو داود فِي المراسيل من أنه ﷺ مر على امرأتين تصليان، فقال: «إِذَا سَجَدْتُمَا فَضُمَّا بَعْضَ اللَّحْمِ إِلَى بَعْضٍ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ لَيْسَتْ فِي ذَلِكَ كَالرَّجُلِ»[1]. رواه البيهقي موصولاً.

٩ - النهي عَنْ مشابهة الشيطان فِي جلوسه، وذلك بأن يجلس على عقبيه ويفرش قدميه على الأرض، أو ينصبهما ويجلس بينهما على الأرض، أو ينصبهما ويجلس على عقبيه. **قَالَ فِي شرح المنتهي**: وكلتا الجلستين مكروه.

١٠ - النهي عَنْ مشابهة السبع فِي افتراشه، وذلك بأن يبسط المصلي ذراعيه فِي الأرض، فإنه عنوان الكسل والضعف.

١١ - وجوب ختم الصلاة بالتسليم، وهو دعاء للمصلين والحاضرين والغائبين الصالحين بالسلامة من كل الشرور والنقائص.

اختلاف العلماء:

الصحيح عند الأصوليين: أن أفعال النَّبِيّ ﷺ لا تدل على الوجوب، وإنما تدل على الاستحباب إِلَّا إذا ورد ما يقتضي ذلك. وهذه الأفعال والأقوال الموصوفة فِي هذا الحديث تدل على الوجوب، باقتران حديث:

---

(١) رواه أبو داود في مراسيله (٨٧) والبيهقي في الكبرى (٣٠١٥)

«صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[1] متفق عليه. وهذا الأصل فيها، ولكن يوجد فِي وجوب بعضها خلاف بين العلماء؛ لتعارض الأدلة، فمن ذلك التشهد الأول، والجلوس له فِي الصلاة ذات التشهدين. فقد ذهب **الإمام أحمد والليث وإسحاق وداود وأبو ثور والشافعي** فِي إحدي الروايتين عنه إِلَى وجوبهما، مستدلين بالأحاديث الواردة فِي التشهد من غير تقييد بتشهد أخير، فمنها هذا الحديث الَّذِي معنا، ومنها حديث عبد اللَّه بن مسعود الَّذِي رواه النسائي، ورواه الإمام أحمد من طرق رجالها ثقات وهو أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَالَ: «إِذَا قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ فَقُولُوا: الْتَحِيَاتُ لِلَّهِ...»[2] إلخ.

وذهب الأئمة **أبو حنيفة ومالك والشافعي** فِي الرواية الأخرى عنه إِلَى استحبابها، ودليلهم أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تركهما سهوًا، ولم يرجع إليهما، ولم ينكر على الصحابة حين تابعوه على تركهما، وإنما جبروهما بسجود السهو.

والجواب: أن الرجوع إليهما إنما يجب إذا ذكر المصلي قبل أن يعتمد قائمًا؛ لما روى أبو داود، عَنِ المغيرة بن شعبة، عَنِ النَّبِيّ ﷺ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي رَكْعَتَيْنِ، فَلَمْ يَسْتَتِمَّ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ، فَإِذَا اسْتَتَمَّ قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ، وَيَسْجُدْ سَجْدَتَي السَّهْوِ»[3]، وسجود السهو يجبر الواجب والمسنون.

واختلفوا فِي الصفة المستحبة فِي الجلوس، فذهبت الحنفية إِلَى الافتراش فِي جميع جلسات الصلاة، سواء بين السجدتين أو التشهدين الأول أو الأخير، ويقابلهم المالكية، فهم يرون مشروعية التورك فِي كل جلسات الصلاة، سواء ما كان منها للتشهدين أو كان بين السجدتين.

---

(١) رواه البخاري (٦٣١)، وأحمد (٢٠٠٠٧)، ومسلم (٦٧٤) بغير هذه اللفظة

(٢) رواه النسائي (١١٦٣)، وأحمد (٤١٤٩)

(٣) رواه أبو داود (١٠٣٦)، وابن ماجه (١٢٠٨)، وأحمد (١٧٧٥٨)

وذهبت **الشافعية** إِلَى الافتراش فِي التشهد الأول من الصلاة ذات التشهدين وإلى التورك فِي التشهد الأخير، سواء أكانت الصلاة ثنائية أم أكثر من ذلك.

وذهبت **الحنابلة** إِلَى الافتراش فِي التشهد الأول، وفي التشهد الأخير إذا كانت الصلاة لَيْسَ فيها إِلَّا تشهد واحد، وإلى التورك فِي التشهد الأخير من الصلاة ذات التشهدين.

ودليل **الحنفية** ما رواه سعيد بن منصور، عَنْ وائل بن حُجْرٍ، قَالَ: «صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمَّا قَعَدَ وَتَشَهَّدَ، فَرَشَ قَدَمَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْأَرْضِ وَجَلَسَ عَلَيْهَا»[1]. وَمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ، عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْأَعْرَابِيِّ: «إِذَا جَلَسْتَ فَاجْلِسْ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى»[2]. وَبِمَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي حُمَيْدٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَسَ - يَعْنِي لِلتَّشَهُّدِ - فَافْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ»[3].

وأما صفة الجلوس بين السجدتين، فهو الافتراش عند **الشافعية والحنابلة**.

ووجه الدلالة من هذه الأحاديث أن رواتها ذكروا الافتراش للتشهد، ولم يقيدوه بالأول. واقتصارهم عليها بلا تعرض لغيرها، يشعر بأن هذه الصفة للتشهدين جميعًا.

ودليل **المالكية** ما روي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بن مسعود: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَجْلِسُ فِي وَسَطِ الصَّلَاةِ وَفِي آخِرِهَا مُتَوَرِّكًا»[4]. رواه أحمد فِي مسنده. قَالَ **الهيثمي**: ورجاله موثَّقون. ودليل **الشافعية والحنابلة**: أن الأحاديث الَّتِي وردت فِي الافتراش فِي التشهد بروايتها التشهد الأول، حيث ورد فِي البخاري عَنْ أبي حميد الساعدي قوله: «فَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَةِ الْأَخِيرَةِ، قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَنَصَبَ الْأُخْرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَتِهِ»[5]. وما ذكره مسلم من حديث عبد اللَّه بن الزبير: «أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَجْعَلُ

---

(١) عزاه الشوكاني في نيل الأوطار ٣٠٦/٢ لسعيد بن منصور في سننه

(٢) رواه أحمد (١٨٥١٦)

(٣) رواه الترمذي (٢٩٣)

(٤) رواه أحمد (١٦١٣٦)

(٥) رواه البخاري (٨٢٨)، وأبو داود (٩٦٣)

قَدَمَهُ الْيُسْرَى بَيْنَ فَخِذِهِ وَسَاقِهِ، وَيَفْرُشُ قَدَمَهُ الْيُمْنَى»[1]. وفي حديث أبي حميد أيضًا، عند أبي حاتم فِي صحيحه وفيه: «حَتَّى إِذَا كَانَتِ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ، أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَجَلَسَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ مُتَوَرِّكًا»[2].

ولكن وقع اختلاف بين **الشافعية** و**الحنابلة** فِي الصلاة الَّتِي لَيْسَ فيها إِلَّا تشهد واحد، **فالشافعية** يرون أن فيه التورك؛ لأن قوله فِي حديث أبي حميد: «فَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَةِ الْأَخِيرَةِ...»[3] إلخ عامّ فِي الجلوس الأخير كله، سواء كان فِي صلاة ثنائية، أو غيرها .**والحنابلة** يقولون: إن التورك خاصّ بالتشهد الأخير من الصلاة ذات التشهدين، ويرون أن سياق حديث أبي حميد يدل على ذلك؛ لأنه ذكر صفة جلوسه فِي التشهد الأول وقيامه منه، ثُمَّ ذكر التورك، وقصد به التشهد الأخير. وعللوا لذلك بأن التورك بالصلاة ذات التشهدين، ليكون فرقًا بين الجلوسين.

وإذا كان مفترشًا فِي الأول صار مستعدًّا للقيام، متهيئًا له، أما الثاني فيكون فيه متوركًا؛ لأنه مطمئن. ورجح **ابن القيم** هذا الافتراش فِي **(زاد المعاد)**، ولكن رد قوله **الشوكاني** فِي **(نيل الأوطار)**، والله أعلم.

وأفضل التشهد تشهد عبد اللَّه بن مسعود، وهو أصحها؛ ولذا فقد أجمع العلماء على اختياره. وصفته: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ»[4].

وأجمع العلماء على مشروعية التسليم، ولكن اختلفوا: هل المشروع تسليمتان أو تسليمة واحدة؟ والصحيح أن المشروع تسليمتان؛ لصحة أحاديثهما، وضعف أحاديث التسليمة الواحدة. وعلى فرض صحة أحاديث التسليمة، فإن أحاديث التسليمتين أتت بزيادة لا تنافي، والزيادة من الثقة مقبولة.

---

(١) رواه مسلم (٥٧٩)

(٢) رواه ابن ماجه (١٠٦١) وابن خزيمة (٧٠٠) وابن حبان في صحيحه (١٨٧٠) واللفظ له

(٣) رواه البخاري (٨٢٨)، وأبو داود (٩٦٣)

(٤) رواه البخاري (١٢٠٢)، ومسلم (٤٠٢)، والترمذي (٢٨٩)، والنسائي (١١٦٢)، وأحمد (٣٥٥٢)

واختلفوا فِي وجوب التسليم، فذهبت الحنفية إِلَى عدم وجوبه، مستدلين بما أخرجه الترمذي، عَنِ ابن عمر، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ وَقَعَدَ ثُمَّ أَحْدَثَ قَبْلَ التَّسْلِيمِ، فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ»[1]. واستدلوا بحديث المسيء فِي صلاته، حيث لم يأمره النَّبِيُّ ﷺ بالتسليم. وأجيب بأن حديث ابن عمر اتفق الحفاظ على ضعفه. وَقَالَ **الترمذي**: هذا حديث إسناده لَيْسَ بذاك القوي. أما حديث المسيء، فلا ينافي الوجوب، فإن هذا زيادة، وهي مقبولة.

وذهب جمهور الصحابة والتابعين، ومن أصحاب المذاهب، **الشافعية**، و**الحنابلة** إِلَى الوجوب، مستدلين بإدامة النَّبِيّ ﷺ له، مع قوله: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[2]، وبما ثبت عند أصحاب السنن: «تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ، وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»[3].

---

(١) رواه الترمذي (٤٠٨)، وأبو داود (٦١٧) من حديث عبد الله بن عمرو

(٢) رواه البخاري (٦٣١)، وأحمد (٢٠٠٠٧)

(٣) رواه الترمذي (٣)، وأبو داود (٦١)، وابن ماجه (٢٧٥)، وأحمد (١٠٠٩).

الحديث الحادي والثمانون

(٨١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ، وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ، وَقَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ»، وكان لا يفعل ذلك فِي السجود. البخاري رقم (٧٣٥) و(٧٣٨)، ومسلم رقم (٣٩٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

الصلاة مأدبة كريمة، جمعت كل ما لذ وطاب، فكل عضو فِي البدن له فيها عبادة خاصة، ومن ذلك اليدان، فلهما وظائف، منها رفعهما عند تكبيرة الإحرام زينة للصلاة، وإشارة إِلَى الدخول على اللَّه، ورفع حجاب الغفلة بين المصلي وبين ربه، ويكون رفعهما إِلَى مقابل منكبيه، ورفعهما أيضًا للركوع فِي جميع الركعات، وإذا رفع رأسه من الركوع فِي كل ركعة. وفي هذا الحديث، التصريح من الراوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لا يفعل ذلك فِي السجود.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على مشروعية رفع اليدين عند تكبيرة الإحرام لتواتر الأحاديث فِي ذلك، حيث روي عَنْ خمسين صحابيًّا، منهم العشرة المبشرون بالجنة.

واختلف العلماء فِي رفع اليدين عند غيرها، فذهب جمهور الصحابة، والتابعين، ومن بعدهم، ومنهم الإمامان، **الشافعي وأحمد** إِلَى استحباب ذلك فِي هذه الثلاثة المواضع المذكورة فِي هذا الحديث. قَالَ **ابن المديني**: هذا الحديث حجة على الخلق، ومن سمعه فعليه أن يعمل به. وَقَالَ **ابن القيم**: روي الرفع عنه ﷺ فِي هذه المواطن الثلاثة نحو من ثلاثين نفسًا، واتفق على روايتها العشرة. وَقَالَ **الحاكم**: لا نعلم سنة اتفق على روايتها الخلفاء الأربعة، ثُمَّ العشرة، فمن بعدهم من أكابر الصحابة غير هذه السنة.

وفي رواية عَنِ الإمام أحمد اختارها المجد، وحفيده **شيخ الإسلام ابن تيمية** وصاحبا **(الفائق)** و**(الفروع)** واختيار شيخنا عبد الرحمن السعدي ورواية للإمام الشافعي، وطائفة من أصحابه، وجماعة من أهل الحديث، أن رفع اليدين يستحب فِي موضع رابع، وهو إذا قام من التشهد الأول فِي الصلاة ذات التشهدين؛ لما روى البخاري، عَنِ ابن عمر، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يفعله، ولما فِي حديث أبي حميد عند أبي داود، والترمذي وصححه: «ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمِا مَنْكِبَيْهِ»[1].

وذهب مالك فِي أشهر الروايات عنه، وأبو حنيفة، إِلَى أنه لا يستحب رفع اليدين فِي غير تكبيرة الإحرام. وحجتهم حديث البراء بن عازب عند أبي داود: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ، ثُمَّ لَمْ يُعِدْ»[2]. وقد اتفق الحفاظ على أن قوله: «ثُمَّ لَمْ يُعِدْ» مدرجة من يزيد بن أبي زياد أحد رواة الحديث. واحتجوا أيضًا بما روي عَنِ ابن مسعود، عند أحمد، وأبي داود، والترمذي: «لَأُصَلِّيَنَّ لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً»[3] حسنه الترمذي، وصححه ابن حزم. ولكنه لم يثبت عند ابن مبارك، وعده ابن أبي حاتم خطأ، وصرح أبو داود بأنه لَيْسَ بصحيح بهذا اللفظ.

فتلخص من هذا استحباب رفع اليدين فِي المواضع الأربعة، وهي: ١ - **عند تكبيرة الإحرام.** ٢ - **وعند الركوع.** ٣ - **وبعد الرفع منه.** ٤ - **وبعد القيام من التشهد الأول.**

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب رفع اليدين عند تكبيرة الإحرام بإجماع العلماء، وعند الركوع، وبعد الرفع منه عند الجمهور.

---

(١) رواه الترمذي (٣٠٤)، والنسائي (١١٨١)، وأبو داود (٧٣٠)، وابن ماجه (٨٦٢)

(٢) رواه أبو داود (٧٤٩)

(٣) رواه الترمذي (٢٥٧)، وأبو داود (٧٤٨)، والنسائي (١٠٥٨)، وأحمد (٣٦٧٢)

٢ - أن يكون الرفع إِلَى مقابل المنكبين.

٣ - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يفعل الرفع فِي السجود.

٤ - حِكَمُ اللَّه فِي ذلك كثيرة، وأجمع العلماء على أنه عبادة لليدين، وتلمسوا حِكَمًا أخرى.

فمنهم من قَالَ: زينة للصلاة، ومنهم من قَالَ: رفع لحجاب الغفلة بين العبد وربه. وقالوا بتحريك القلب بحركة الجوارح. وَقَالَ **الشافعي**: تعظيم اللَّه واتباع سنة النَّبِيّ ﷺ. ولا منافاة بين هذه الأقوال وغيرها، فلله فِي شرائعه حِكَم وأسرار كثيرة، والخضوع والطاعة لله تعالى من أَجَلِّ الحكم والأسرار.

الحديث الثاني والثمانون

(٨٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ: عَلَى الْجَبْهَةِ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى أَنْفِهِ - وَالْيَدَيْنِ، وَالرُّكْبَتَيْنِ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ». البخاري (٨٠٩) و(٨١٢)، ومسلم (٢٣٠/ ٤٩٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

أمر اللَّه تعالى نبيه محمدًا ﷺ أن يسجد له على سبعة أعضاء، هي أشرف أعضاء البدن وأفضلها. الأول منها: **الجبهة مع الأنف**. والثاني والثالث: **اليدين**، يباشر الأرض منهما بطونهما. والرابع والخامس: **الركبتان**. والسادس والسابع: **أطراف القدمين**، موجهًا أصابعهما نحو القبلة، وأمره ﷺ أمر لأمته؛ لأنه تشريع عام.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على مشروعية السجود على هذه الأعضاء السبعة، واختلفوا فِي الواجب منها. والذي يدل عليه هذا الحديث الصحيح أن السجود واجب عليها كلها، وهو المشهور من مذهب **الإمام أحمد** رحمه اللَّه تعالى. ويرى بعض العلماء أن الواجب الجبهة، والباقي مستحب. ويرى **أبو حنيفة** أن الأنف يجزئ عَنِ الجبهة، والصحيح القول الأول.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب السجود على هذه الأعضاء السبعة جميعها، وهو مذهب **الإمام أحمد**، والوجوب مأخوذ من الأمر. وفي السجود على هذه الأعضاء أداء لواجب السجود وتعظيم لله تعالى وإظهار للذل والمسكنة بين يديه.

٢ - إن الأنف تابع للجبهة، وهو متمم للسجود، وعليه فلا تكفي بدونه.

فائدتان: الأولى: أنه لا بأس بالسجود على حائل سوى أعضاء السجود، فإنه يحرم أن يضع جبهته على يديه أثناء ذلك؛ لأن يديه من الأعضاء المتصلة بالسجود، ويكره السجود على ما اتصل به من ثوب وعمامة إِلَّا مع حاجة، كالحر، والبرد، والشوك، وخشونة الأرض، فلا يكره حينذاك، ولا يكره السجود أيضًا على حائل غير متصل به، كسجادة ونحوها.

الثانية: أن يضع أعضاء سجوده بالترتيب الَّذِي كان النَّبِيُّ ﷺ يفعله، وهو أن يضع ركبتيه، ثُمَّ يديه، ثُمَّ جبهته مع أنفه، ولا يبرك كما يبرك البعير، بحيث يقدم يديه قبل ركبتيه، فقد نهى ﷺ عَنْ هذا.

الحديث الثالث والثمانون

(٨٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الْصَلَاةِ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَقُومُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَرْكَعُ، ثُمَّ يَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. حِيْنَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ : رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ. ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَهْوِي، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَسْجُدُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي صَلَاتِهِ كُلِّهَا حَتَى يَقْضِيَها، وَيُكَبِّرُ حِيْنَ يَقُومُ مِنَ الْثِنْتَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ». البخاري رقم (٧٨٩)، ومسلم رقم (٣٩٢).

الحديث الرابع والثمانون

(٨٤) عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشِّخِّيرِ، قَالَ: «صَلَّيْتُ أَنَّا وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَكَانَ إِذا سَجَدَ كَبَّرَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ كَبَّرَ، وَإِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ، فَلَمَا قَضَى الصَلَاةَ أَخَذَ بِيَدَيْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، فَقَالَ: قَدْ ذَكَّرَنِي هَذَا صَلَاةَ مُحَمَدٍ ﷺ» .أَوْ قَالَ: «صَلَّى بِنَا صَلَاةَ مُحَمَدٍ ﷺ». البخاري (٧٨٦)، ومسلم (٣٩٣).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

في هذين الحديثين الشريفين بيان شعار الصلاة، وهو إثبات الكبرياء لله سبحانه وتعالى، والعظمة، فما جعل هذا شعارها وسمتها، إِلَّا لأنها شرعت لتعظيم اللَّه وتمجيده، فحين يدخل فيها يكبر تكبيرة الإحرام، وهو واقف معتدل القامة، وبعد أن يفرغ من القراءة ويهوي للركوع يكبر، فإذا رفع من الركوع وقال: (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) واستتم قائمًا، حمد اللَّه وأثنى عليه، حيث عاد إِلَى أفضل الهيئات، وهي القيام، ثُمَّ يكبر فِي هويه إِلَى السجود، ثُمَّ يكبر حين يرفع رأسه من

السجود، ثُمَّ يفعل ذلك فِي صلاته كلها، حتى يفرغ منها، وإذا قام من التشهد الأول فِي الصلاة ذات التشهدين، كبر فِي حال قيامه.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على وجوب تكبيرة الإحرام، للنص عليها فِي حديث المسيء فِي صلاته، واختلفوا فيما عداها من التكبيرات.

فذهب أكثر الفقهاء إِلَى عدم وجوبها؛ لأن الواجب عندهم من أعمال الصلاة، ما ذكر فِي حديث المسيء فِي صلاته، وهذه التكبيرات لم تذكر فيه.

قَالَ فِي فتح الباري: الجمهور على ندبية ما عدا تكبيرة الإحرام.

وذهب **الإمام أحمد، وداود الظاهري**، إِلَى وجوب تكبيرات الانتقال، مستدلين بإدامة النَّبِيّ ﷺ لها وقوله: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[1]، ولما روى أبو داود عَنْ علي بن يحيى بن خلاد عَنْ عمه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا تَتِمُّ الصَّلَاةُ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَضَّأَ»[2] فذكر الحديث، وفيه ذكر التكبيرات وهو نص فيها. وأجابوا عَنْ حديث المسيء بأنه أتى فِي طريق أبي داود، والترمذي، والنسائي، أنه قَالَ للمسيء: ثُمَّ يقول: اللَّه أكبر، ثُمَّ يركع. وذكر بقية التكبيرات.

واختلفوا فِي جمع المصلي بين التسميع وهو قول: (سمع اللَّه لمن حمده)، والتحميد وهو قول: (ربنا ولك الحمد). فذهب إِلَى وجوبه على كل مصل، من إمام، ومأموم، ومنفرد، طائفة من العلماء. من الصحابة **أبو برزة**، ومن التابعين **محمد بن سيرين، وعطاء بن أبي رباح**، ومن المحدثين **إسحاق، وأبو داود**، ومن أئمة المذاهب **مالك، والشافعي، وداود**، وحجتهم حديث الباب، وما أخرجه الدارقطني عَنْ بريدة قَالَ: قَالَ رَسُول اللَّهِ ﷺ: «يَا بُرَيْدَةُ، إِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ، فَقُلْ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ...»[3] إلخ. واحتجوا

---

(١) رواه البخاري (٦٣١)، وأحمد (٢٠٠٠٧) (٢) رواه أبو داود (٨٥٦)، وابن ماجه (٤٦٠)

(٣) رواه بهذا اللفظ الدارقطني في سننه (١/٣٣٩)

أيضًا بما نقل من الإجماع على وجوبه على المنفرد. وألحق به المأموم؛ لأن ما ثبت فِي حق مصل ثبت فِي حق مصل آخر بلا فرق.

وذهب إِلَى عدم وجوب الجمع بين التسميع والتحميد على المأموم جماعة من الصحابة: **أبو هُرَيْرَة، وابن مسعود** ومن التابعين: **الشعبي**، ومن المحدثين: **سفيان الثوري**، ومن أئمة المذاهب: **أبو حنيفة**، وصاحباه، و**الإمام أحمد**، و**الأوزاعي**، وهو **مروي عَنْ مالك** أيضًا. واحتج هؤلاء الفقهاء على عدم الوجوب، بحديث أَبِي هُرَيْرَة عند الشيخين أنه ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ»(١) وفيه: «وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ»(٢).

وأجابوا عَنْ أدلة أصحاب المذهب الأول بما يأتي: أما حديث الباب فهو فِي صفة صلاة النَّبِيّ ﷺ، وهو إمام أو منفرد، ومحل النزاع فِي المأموم. وأما حديث بريدة فضعيف الإسناد، ولا يحتج به. وأما إلحاق المأموم بالإمام والمنفرد، فلا قياس مع النص، والله أعلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية تكبيرة الإحرام، وأن تكون فِي حال القيام.

٢ - مشروعية تكبيرة الركوع، وأن تكون فِي حال الانتقال من القيام إِلَى الركوع.

٣ - التسميع للإمام والمنفرد، ويكون فِي حال الرفع من الركوع.

٤ - التحميد لكل من الإمام، والمأموم، والمنفرد، فِي حال القيام.

٥ - الطمأنينة بعد الرفع من الركوع.

٦ - التكبير فِي حال الهوي من القيام إِلَى السجود.

---

(١) رواه البخاري (٧٢٢)، ومسلم (٤١١)، والنسائي (٧٩٤)، وأبو داود (٦٠٣)

(٢) سبق تخريجه

٧ - التكبير حال الرفع من السجود إِلَى الجلوس بين السجدتين.

٨ - أن يفعل ما تقدم - عدا تكبيرة الإحرام - فِي جميع الركعات.

٩ - التكبير حال القيام من التشهد الأول إِلَى القيام فِي الصلاة ذات التشهدين.

١٠ - المفهوم من لفظ (حين) أن التكبير يقارن الانتقال، فلا يتقدمه، ولا يتأخر عنه، وهذا هو المشروع. قَالَ **ابن دقيق العيد**: وهو الَّذِي استمر عليه عمل الناس، وأئمة فقهاء الأمصار.

١١ - ذكر **ناصر الدين بن المنير** أن تجديد التكبير فِي كل ركعة وحركة بمثابة تجديد النية.

فائدة: ورد فِي بعض روايات الحديث: «رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ»، وورد فِي البعض الآخر: «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ»[1] بإثبات الواو، وهو أكثر الروايات، وهي أرجح وأولى؛ لأن الواو تأتي بمعنى زائد مقصود.

---

(١) رواه البخاري (٦٨٩)، ومسلم (٤١١)، والترمذي (٣٦١)، وأبو داود (٦٠١)

الحديث الخامس والثمانون

(٨٥) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «رَمَقْتُ الصَّلَاةَ مَعَ مُحَمَّدٍ ﷺ، فَوَجَدْتُ قِيَامَهُ فَرَكْعَتَهُ، فَاعْتِدَالَهُ بَعْدَ رُكُوعِهِ، فَسَجْدَتَهُ فَجَلْسَتَهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ، فَسَجْدَتَهُ فَجَلْسَتَهُ مَا بَيْنَ التَسْلِيمِ والْانْصِرَافِ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ» .وفي رواية البخاري: «مَا خَلَا الْقِيامَ وَالْقُعُودَ، قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ». البخاري (٧٩٢) و(٨٠١) و(٨٢٠)، ومسلم (٤٧١) واللفظ له.

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

يصف البراء بن عازب صلاة النَّبِيّ ﷺ، فيذكر أنها متقاربة متناسبة، فإن قيامه للقراءة، وجلوسه للتشهد، يكونان مناسبين للركوع، والاعتدال، والسجود، فلا يطوّل القيام مثلًا، ويخفف الركوع، أو يطيل السجود، ثُمَّ يخفف القيام، أو الجلوس، بل كل ركن يجعله مناسبًا للركن الآخر. وليس معناه أن القيام والجلوس للتشهد، بقدر الركوع والسجود، وإنما معناه أنه لا يخفف واحدًا ويثقل الآخر. وإلا فمن المعلوم أن القيام والجلوس، أطول من غيرهما، كما يدل عليه زيادة البخاري فِي الحديث.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الأفضل أن يكون الركوع والاعتدال منه، والسجود والاعتدال منه، متساوية المقادير، فلا يطيل المصلي بعضها على بعض.

٢ - أن يكون القيام للقراءة والجلوس للتشهد الأخير أطول من غيرهما.

٣ - أن تكون الصلاة فِي جملتها متناسبة، فيكون طول القراءة مناسبًا مثلًا للركوع والسجود.

٤ - ثبوت الطمأنينة فِي الاعتدال من الركوع والسجود، خلافًا للمتلاعبين فِي صلاتهم ممن لا يقيمون أصلابهم فِي هذين الركنين.

٥ - زعم بعضهم أن الرفع من الركوع ركن صغير؛ لأنه لم يسن فيه تكرير التسبيحات كالركوع والسجود، ولكن هذا قياس فاسد؛ لأنه قياس فِي مقابلة النص، فإن الذكر المشروع فِي الاعتدال من الركوع أطول من الذكر المشروع فِي الركوع، وقد أخرج ذلك مسلم فِي حديث ثلاثة من الصحابة.

فائدة: لكون المعهود من صلاة النَّبِيّ ﷺ هو تطويل قيام القراءة وقعود التشهد على غيرهما من أفعال الصلاة، فقد اختلف شراح الحديث فِي معنى هذه (المناسبة) بين أفعال صلاته عليه الصلاة والسلام، بما فيها القيام .**فالنووي** جعلها صفة عارضة وليست دائمة. و**ابن دقيق العيد** قَالَ: يقتضي هذا تخفيف ما العادة فيه التطويل، أو تطويل ما العادة فيه التخفيف.

وهداني اللَّه تعالى إِلَى المعنى المذكور فِي (المعنى الإجمالي) من أنه إذا طول القراءة طول غيرها من الأركان، فيكون قريبًا من السواء تطويلاً وتخفيفًا.

ومثل القراءة القعود للتشهد، ثُمَّ بعد كتابته وجدته رَأي **ابن القيم** فِي كتاب **(الصلاة)** و**(تهذيب السنن)** وهذا هو الحق، إن شاء اللَّه تعالى.

الحديث السادس والثمانون

(٨٦) عَنْ ثَابِتٍ البُنَانِيِّ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «إِنِّي لَا آلُو أَنْ أُصَلِّيَ بِكُمْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِنَا. قَالَ ثَابِتٌ: فَكَانَ أَنَسٌ يَصْنَعُ شَيْئًا لَا أَرَاكُمْ تَصْنَعُونَهُ، كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ انْتَصَبَ قَائِمًا حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ: قَدْ نَسِيَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ مَكَثَ حَتَى يَقُولَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ». البخاري (٨٠٠) و(٨٢١)، ومسلم (٤٧٢).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

يقول **أنس** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إني سأجتهد فلا أقصر أن أصلي بكم كما كان رَسُول اللَّهِ ﷺ يصلي بنا، لتقتدوا به، فتصلوا مثله.

قال الراوي ثابت البناني: فكان **أنس** يصنع شيئًا من تمام الصلاة وحسنها، لا أراكم تصنعون مثله، كان يطيل القيام بعد الركوع، والجلوس بعد السجود، فكان إذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائمًا حتى يقول القائل - من طول قيامه -: قد نسي أنه فِي القيام الَّذِي بين الركوع والسجود. وإذا رفع رأسه من السجدة مكث حتى يقول القائل - من طول جلوسه -: قد نسي.

ما يؤخذ من الحديث:

فيه دليل على مشروعية تطويل القيام بعد الركوع، وتطويل الجلوس بعد السجود، وأنه فعل النَّبِيّ ﷺ.

الحديث السابع والثمانون

(٨٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ ﷺ». البخاري (٧٠٨)، ومسلم (٤٦٩) واللفظ له.

○○○

المعنى الإجمالي:

ينفي أنس بن مالك أن يكون صلى خلف أي إمام من الأئمة إلَّا وكانت صلاته خلف الإمام الأعظم ﷺ أخف، بحيث لا يشق على المأمومين، فيخرجون منها وهم فيها راغبون، ولا أتم من صلاته، فقد كان يأتي بها ﷺ كاملة، فلا يخل بها، بل يكملها بالمحافظة على واجباتها ومستحباتها، وهذا من آثار بركته ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أن يأتي الإمام بالصلاة خفيفة حتى لا يشق على المصلين، وتامة حتى لا ينقص من ثوابها شيء، فإتمامها يكون بالإتيان بواجباتها ومستحباتها من غير تطويل، وتخفيفها يكون بالاقتصار على واجباتها وبعض مستحباتها.

٢ - إن صلاة النَّبِيّ ﷺ أكمل صلاة، فليحرص المصلي على أن يجعل صلاته مثل صلاته عليه الصلاة والسلام، ليحظى بالاقتداء، ويفوز بعظيم الأجر.

٣ - فيه جواز إمامة المفضول للفاضل، على تقدير أن أنسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أفضل ممن يصلي به غير رَسُول اللَّهِ ﷺ، فإمام المسجد مقدم على غيره، وإن كان وراءه أفضل منه؛ لأنه هو الإمام الراتب، وذكر **شيخ الإسلام ابن تيمية** أن ذا السلطان كالإمام الراتب.

الحديث الثامن والثمانون

(٨٨) عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْجَرْمِيِّ الْبَصْرِيِّ، قَالَ: «جَاءَنَا مَالِكُ ابْنُ الْحُوَيْرِثِ فِي مَسْجِدِنَا هَذَا، فَقَالَ: إِنِي لَأُصَلِّي بِكُمْ وَمَا أُرِيدُ الصَّلَاةَ، أُصَلِّي كَيْفَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي، فَقُلْتُ لِأَبِي قِلَابَةَ: كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي؟ قَالَ: مِثْلَ صَلَاةِ شَيْخِنَا هَذَا، وَكَانَ يَجْلِسُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ قَبْلَ أَنْ يَنْهَضَ». البخاري (٦٧٧) و(٨٢٤)، ومسلم (٣٩١).

أراد بشيخهم أبا يزيد عمرو بن سلمة الجرمي.

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

يقول أبو قلابة: جاءنا مالك بن الحويرث أحد الصحابة فِي مسجدنا، فقال: إني جئت إليكم لأصلي بكم صلاة لم أقصد التعبد بها، وإنما قصدت تعليمكم صلاة النَّبِيّ ﷺ بطريق عملية، ليكون التعليم بصورة الفعل أقرب وأبقى فِي أذهانكم.

فقال الراوي عَنْ أبي قلابة: كيف كان مالك بن الحويرث الَّذِي علمكم صلاة النَّبِيّ ﷺ يصلي؟ فقال: مثل صلاة شيخنا أبي يزيد عمرو بن سلمة الجرمي، وكان يجلس جلسة خفيفة إذا رفع رأسه من السجود للقيام قبل أن ينهض قائمًا.

اختلاف العلماء:

الجلسة المشار إليها فِي هذا الحديث هي ما تسمى عند العلماء بـ(جلسة الاستراحة). ولا خلاف عندهم فِي إباحتها، وإنما الخلاف فِي استحبابها، فذهب إِلَى استحبابها **الشافعي** فِي المشهور من مذهبه، **وأحمد** فِي إحدى الروايتين عنه، واختارها من أصحابه **الخلال**، لهذا الحديث الصحيح.

وذهب إِلَى عدم استحبابها من الصحابة **عمر**، **وعلي**، **وابن مسعود**، **وابن عمر**، **وابن العباس**. ومن المحدثين **الثوري**، **وإسحاق**. ومن الأئمة **أبو حنيفة**، **ومالك**، وهو **المشهور من مذهب أحمد**. وقال: أكثر الأحاديث على هذا، يعني (تركها). قَالَ **الترمذي**: وعليه العمل عند أهل العلم. وَقَالَ **أبو الزناد**: تلك السنة.

ومال بعض العلماء إِلَى فعلها عند الحاجة إليها، من كبر أو ضعف، جمعًا بين الأدلة. قَالَ **ابن قدامة** فِي **(المغني)**: وهذا فيه جمع بين الأخبار، وتوسط بين القولين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب جلسة الاستراحة، وتقدم أن الصحيح استحبابها للحاجة.

٢ - إن موضعها عند النهوض من السجود إِلَى القيام.

٣ - إن القصد منها الاستراحة لبعد السجود من القيام؛ لذا لم يشرع لها تكبير ولا ذكر.

٤ - جواز التعليم بالفعل؛ ليكون أبقى فِي ذهن المتعلم.

٥ - جواز فعل العبادة لأجل التعليم، وأنه لَيْسَ من التشريك فِي العمل، فإن الأصل الباعث على هذه الصلاة هو إرادة التعليم، وهو قربة كما أن الصلاة قربة.

الحديث التاسع والثمانون

(٨٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبِطَيْهِ». البخاري (٣٩٠)، ومسلم (٤٩٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

كانت صلاة النَّبِيّ ﷺ صلاة رغبة ونشاط، وكان يعطي كل عضو حقه من العبادة؛ ولهذا كان إذا سجد فَرَّجَ بَيْنَ يديه، ومن شدة التفريج بينهما يظهر بياض إبطيه.

كل ذلك عنوان النشاط فِي الصلاة، والرغبة فِي العبادة، وتباعدًا عَنْ هيئة الكسلان، الَّذِي يضم بعض أعضائه إِلَى بعض، فيزيل عَنْ بعضها عناء العبادة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه دليل على استحباب هذه الهيئة فِي السجود، وهي مباعدة عضديه عَنْ جنبيه، وقد تخصص ذلك فِي السجود بما أخرجه مسلم فِي حديث البراء يرفعه وهو: «إِذَا سَجَدْتَ فَضَعْ كَفَيْكَ، وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ»[(١)]، وهو فِي حديث الباب مطلق، ولكنه فِي هذا الحديث مقيد، فيحمل المطلق على المقيد، ويختص التفريج بحال السجود.

٢ - فِي ذلك حِكَم كثيرة، وفوائد جسيمة، منها إظهار النشاط والرغبة فِي الصلاة. ومنها أنه إذا اعتمد على كل أعضاء السجود أخذ كل عضو حقه من العبادة.

فائدة: خص بعض الفقهاء، ومنهم **الحنابلة**، هذا الحكم بالرجل دون المرأة؛ لأنه يطلب منها التجمع والتصون، ولما روى أبو داود فِي مراسيله عَنْ

(١) رواه مسلم (٤٩٤)، وأحمد (١٨٠٢٢)

يزيد بن حبيب أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ عَلَى امْرَأَتَيْنِ تُصَلِّيَانِ، فَقَال: «إِذَا سَجَدْتُمَا فَضُمَّا بَعْضَ اللَّحْمِ إِلَى بَعْضٍ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ لَيْسَتْ فِي ذَلِكَ كَالرَّجُلِ»[1].

---

(١) رواه أبو داود في مراسيله (٨٧)، والبيهقي في الكبرى (٣٠١٥)

الحديث التسعون

(٩٠) عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ - سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ - قَالَ: «سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ». البخاري (٣٨٦)، ومسلم (٥٥٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

سأل سعيد بن يزيد أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيّ ﷺ: أكان يصلي فِي نعليه ليكون له قدوة فيه؟ فأجابه أنس: نعم، كان يصلي فِي نعليه، وأن ذلك من سنته المطهرة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الصلاة فِي النعلين، حيث كان من فعل النَّبِيّ ﷺ.

٢ - جواز دخول المسجد بهما بعد تنظيفهما من الأقذار والأنجاس.

٣ - إن غلبة الظن فِي نجاستهما لا تخرجهما عَنْ أصل الطهارة فيهما.

فائدة: الصلاة فِي النعال ودخول المسجد فيهما أصبحت مسألة مُشْكَلَة، فسنة النَّبِيّ ﷺ صريحة بجواز ذلك بل باستحبابه، وأنه من السنة الَّتِي ينبغي المحافظة عليها، فقد قَالَ ﷺ فيما رواه أبو داود عَنْ شداد بن أوس: «خَالِفُوا الْيَهُودَ، فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي نِعَالِهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ»[١]. وَقَالَ ﷺ فيما أخرجه أبو داود أيضًا، عَنْ أبي سعيد الخدري: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ، فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَذَرًا أَوْ أَذًى فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا»[٢]، إِلَى غير ذلك من النصوص الصحيحة الصريحة فِي مشروعية الصلاة فيهما بعد تنظيفهما من الأنجاس والأقذار.

---

(١) رواه أبو داود (٦٥٢)

(٢) رواه أبو داود (٦٥٠)

أما العامة وبعض المتعصبين من طلبة العلم، فيجادلونك فِي ذلك، ويرون أن إحياء هذه السنة من الكبائر الَّتِي لا يسكت عليها، وإذا أوردت عليهم هذه النصوص قالوا: هذا فِي وقت دون وقت، وزمن دون زمن، كأن شريعة محمد ﷺ أتى بعدها مَنْ نسخها وبدلها، وما دروا أنها شريعة اللَّه إِلَى أن يرث اللَّه الأرض ومن عليها.

والمناسب أن من أراد اتباع السنة فِي ذلك وفي غيره، مما تركه أو فعله، لا يمس جوهر الإسلام أن ينظر، فإن كان فعله أو تركه يسبب فتنة وشرًّا أكبر من مصلحته فليراع المصالح، فإن الشرع يكون حيث توجد المصلحة الخالصة، أو الراجحة على المفسدة.



الحديث الحادي والتسعون

(٩١) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلِأَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ ابْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا، وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا». البخاري (٥١٦) و(٥٩٩٦)، ومسلم (٥٤٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ على جانب كبير من العطف واللطف والرحمة والرأفة، فكان يتودد إِلَى الصغار والكبار، والأغنياء والفقراء، ولا أدل على أخلاقه الكريمة من حمله إحدى حفيداته وهو فِي الصلاة، حيث يجعلها على عاتقه إذا قام، فإذا ركع أو سجد وضعها فِي الأرض، ففي هذا السماح الكريم تشريع وتسهيل للأمة المحمدية.

اختلاف العلماء:

أورد **ابن دقيق العيد** تأويلات كثيرة بعيدة لهذا الحديث فِي شرح هذا الكتاب، منها دعوى النسخ، ودعوى الخصوصية، ودعوى الضرورة، وغير ذلك مما هو أسقط تأويلًا وأضعف قيلًا.

وقال **القرطبي**: وقد اختلف العلماء فِي تأويل هذا الحديث، والذي أحوجهم إِلَى ذلك أنه عمل كثير. وَقَالَ **النووي** - بعد أن ساق هذه التأويلات -: فكل ذلك دعاوى باطلة مردودة، لا دليل عليها.

تبين لنا حينئذ أن الصحيح الَّذِي عليه المحققون أن مثل هذه الحركة جائزة فِي كل صلاة، من الإمام، والمأموم، والمنفرد، وأن النَّبِيَّ ﷺ فعل ذلك لبيان الجواز. كما كان يصعد وينزل على درج المنبر، ليريهم صلاته. وكما كان يفتح

الباب لعائشة وهو فِي الصلاة، إِلَى غير ذلك من الأعمال الَّتِي لا تخل فِي الصلاة، ويستفاد منها جواز هذه الحركة اليسيرة للحاجة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز مثل هذه الحركة فِي صلاة الفريضة والنافلة، من الإمام، والمأموم، والمنفرد، ولو بلا ضرورة إليها، وهذا قول محققي العلماء.

٢ - جواز ملامسة وحمل من تظن نجاسته، تغليبًا للأصل - وهو الطهارة - على غلبة الظن، وهو نجاسة ثياب الأطفال وأبدانهم.

٣ - تواضع النَّبِيّ ﷺ ولطف خلقه ورحمته.

فائدة: قسم بعض العلماء الحركة فِي الصلاة إِلَى أربعة أقسام حسب الاستقراء والتتبع من نصوص الشارع:

القسم الأول: يحرم ويبطل الصلاة، وهو الكثير المتوالي لغير ضرورة ولغير مصلحة الصلاة.

القسم الثاني: يكره فِي الصلاة ولا يبطلها، وهو اليسير لغير حاجة، مما لَيْسَ لمصلحة الصلاة كالعبث اليسير بالثياب أو البدن، ونحو ذلك؛ لأنه مناف للخشوع المطلوب، ولا حاجة تدعو إليه.

القسم الثالث: الحركة المباحة وهي اليسيرة للحاجة، ولعل هذا القسم هو ما كان النَّبِيُّ ﷺ يفعله من حمل هذه الطفلة، وطلوعه على المنبر ونزوله منه حال الصلاة، وفتحه الباب لعائشة، ونحو ذلك مما يفعله للحاجة ولبيان الجواز.

القسم الرابع: الحركة المشروعة، وهي الَّتِي يتعلق بها مصلحة الصلاة، كالتقدم للمكان الفاضل، والدنو لسد خلل الصفوف.

أو تكون الحركة لفعل محمود مأمور به، كتقدم المصلين وتأخرهم فِي صلاة الخوف أو الضرورة كإنقاذ من هلكة.

الحديث الثاني والتسعون

(٩٢) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ، وَلَا يَبْسُطْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ انْبِسَاطَ الْكَلْبِ». البخاري (٨٢٢)، ومسلم (٤٩٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

أمر النَّبِيُّ ﷺ بالاعتدال فِي السجود، وذلك بأن يكون المصلي على هيئة حسنة فِي السجود، حيث يجعل كفيه على الأرض، ويرفع ذراعيه ويجافيهما عَنْ جنبيه؛ لأن هذه الحال عنوان النشاط والرغبة المطلوبَيْنِ فِي الصلاة، ولأن هذه الهيئة الحسنة تمكن أعضاء السجود كلها من الأخذ بحظها من العبادة.

ونهى عَنْ بسط الذراعين فِي السجود؛ لأنه دليل الكسل والملل، وفيه تشبيه أفضل حالات العبادة بحال أخس الحيوانات وأقذرها، وهو تشبه بما لا يليق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الاعتدال فِي السجود على الهيئة المشروعة.

٢ - النهي عَنْ بسط الذراعين فِي السجود؛ لأنه دليل الكسل، وفيه تشبيه بجلوس الكلب، فإن التشبيه بالأشياء الخسيسة يدعو إِلَى تركه فِي الصلاة.

٣ - يؤخذ منه أيضًا كراهة مشابهة الحيوانات، خصوصًا فِي حال أداء العبادات.

فائدة جليلة: ورد الأمر من الشارع بمخالفة الحيوانات الخسيسة والشريفة فِي هيئات الصلاة، فنهى عَنِ التفاتٍ كالتفات الثعلب، وافتراش السبع، وإقعاءٍ كإقعاء الكلب، ونقرٍ كنقر الغراب، وإشارة بالأيدي كأذناب الخيل الشُّمُس، وبروكٍ

كبروك الجمل، وغير ذلك مما نهى عنه الشارع من مشابهة الحيوانات؛ لأن الصلاة مناجاة لله، فينبغي أن تكون على أحسن هيئة وأفضل صفة.

باب وجوب الطمأنينة في الركوع والسجود

الحديث الثالث والتسعون

(٩٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ. فَرَجَعَ فَصَلَّى كَمَا صَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ - ثَلَاثًا - فَقَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، مَا أُحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلِّمْنِي، فَقَالَ: إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَاكِعًا، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا، وَافْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا». البخاري (٧٩٣)، ومسلم (٣٩٧)، وقد جمع المؤلف بين لفظي البخاري ومسلم معًا.

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

هذا حديث جليل يسميه العلماء **حديث المسيء فِي صلاته**، وهو عمدتهم فيما يجب فِي الصلاة وما لا يجب، حيث جاء من النَّبِيّ ﷺ موضع الاستقصاء فِي التعليم والتبيين لأعمال الصلاة الَّتِي يجب الإتيان بها، ويعتبر ما ترك فِي هذا الحديث من فعلها غير واجب كما سنوضحه فيما بعد، إن شاء اللَّه تعالى.

ومجمل هذا الحديث أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دخل المسجد، فدخل رجل من الصحابة، اسمه **خلاد بن رافع**، فصلى صلاة غير تامة الأفعال والأقوال، فلما فرغ من صلاته جاء إِلَى النَّبِيّ ﷺ فسلم عليه، فرد عليه السلام، ثُمَّ قَالَ له: «ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ» .فرجع وعمل فِي صلاته الثانية كما عمل فِي صلاته الأولى، ثُمَّ جاء إِلَى النَّبِيّ ﷺ، فَقَالَ له: «ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ» ثلاث مرات، فأقسم الرجل

بقوله: والذي بعثك بالحق، ما أحسن غير ما فعلت فعلمني. فعندما اشتاق إِلَى العلم، وتاقت نفسه إليه، وتهيأ لقبوله بعد طول الترديد قَالَ له النَّبِيُّ ﷺ ما معناه: إذا قمت إِلَى الصلاة فكبر تكبيرة الإحرام، ثُمَّ اقرأ ما تيسر من القرآن، بعد قراءة سورة الفاتحة، ثُمَّ اركع حتى تطمئن راكعًا، ثُمَّ ارفع من الركوع حتى تعتدل قائمًا، وتطمئن فِي اعتدالك، ثُمَّ اسجد حتى تطمئن ساجدًا، ثُمَّ ارفع من السجود واجلس حتى تطمئن جالسًا، وافعل هذه الأفعال والأقوال فِي صلاتك كلها، ما عدا تكبيرة الإحرام، فإنها فِي الركعة الأولى دون غيرها من الركعات.

في الحديث ثلاثة مباحث

المبحث الأول: فِي خلاف العلماء: في قراءة الفاتحة

فقد ذهبت **الحنفية** إِلَى صحة الصلاة بقراءة أي شيء من القرآن، حتى من قادر على الفاتحة، مستدلين بقوله تعالى: ﴿فَٱقۡرَءُواْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ ٱلۡقُرۡءَانِۚ﴾ [المزّمل: ٢٠]، وبإحدى روايات هذا الحديث: «اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ»[١].

وذهب **الجمهور** إِلَى عدم صحة الصلاة بدون الفاتحة لمن يحسن قراءتها، مستدلين بقوله عليه الصلاة والسلام: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ»[٢] متفق عليه. فالتقدير: لا صلاة توجد، وعدم وجودها شرعًا هو عدم صحتها، وهذا هو الأصل فِي مثل هذا النفي. وأدلة عدم صحة الصلاة بدونها كثيرة. وأجابوا عَنِ الآية بأنها جَاءَت لبيان القرآن فِي قيام الليل، يعني: اقرءوا ما تيسر من القرآن بعد قراءة الفاتحة بلا مشقة عليكم، وأجابوا عَنِ الحديث بأن هذه الرواية مجملة تفسرها الروايات الأخرى عند أبي داود وابن حبان: «ثُمَّ اقْرَأْ بِأُمِّ الْقُرْآنِ وَبِمَا شَاءَ

---

(١) رواه البخاري (٧٥٧)، ومسلم (٣٩٧)، والنسائي (٨٨٤)، وأبو داود (٨٥٦)، وابن ماجه (١٠٦٠)، وأحمد (٩٣٥٢).

(٢) رواه البخاري (٧٥٦)، ومسلم (٣٩٤)، والترمذي (٢٤٧)، والنسائي (٩١٠)، وأبو داود (٨٢٢)، وأحمد (٢٢١٦٩).

اللَّهُ»[1]. وقد سكت عنه أبو داود، وما سكت عنه فإنه لا قدح فيه. ولابن حبان فِي حديثه: «وَاقْرَأْ بِأُمِّ الْقُرْآنِ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا شِئْتَ»[2]. قَالَ ابن **الهمام**: الأولى الحكم بأنه ﷺ قَالَ للمسيء فِي صلاته ذلك كله.

ثم إن بعض العلماء يرى وجوب الفاتحة فِي الركعة الأولى دون غيرها.

والجمهور يرى وجوبها فِي كل ركعة، ويدل له قول: «ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا»[3]. قَالَ **الحافظ ابن حجر**: وحديث أبي قتادة فِي البخاري من «أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ»[4] مَعَ قَوْلِهِ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[5] دليل الوجوب.

ثم اختلفوا فِي وجوب الطمأنينة فِي الاعتدال من الركوع والسجود، فذهب الحنفية إِلَى عدم وجوبها.

وذهب **الجمهور** إِلَى وجوبها، وحجتهم هذا الحديث الصحيح الصريح، وحديث البراء بن عازب أَنَّهُ «رَمَقَ صَلَاةَ النَّبِيِّ ﷺ فَوَجَدَ قِيَامَهُ، فَرَكْعَتَهُ، فَاعْتِدَالَهُ بَعْدَ رُكُوعِهِ، فَسَجْدَتَهُ، فَجَلْسَتَهُ مَا بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَالِانْصِرَافِ، قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ»[6] متفق عليه، وتقدم الكلام عليه. وثبت أنه يقف فِي اعتداله بعد الركوع حتى يظن أنه قد نسي لإطالته. والأدلة على ذلك كثيرة، وليس لدى **الحنفية** دليل على ما ذهبوا إليه، ولا جواب صحيح على أدلة الجمهور الصحيحة الصريحة.

---

(١) رواه أبو داود (٨٥٦)، والبيهقي في الكبرى (٣٧٦٤)

(٢) ورواه أحمد (١٨٥١٦)، وابن حبان في صحيحه (١٧٨٧)

(٣) رواه البخاري (٧٩٣)، ومسلم (٣٩٧)، والترمذي (٣٠٣)، والنسائي (٨٨٤)، وأبو داود (٨٥٦)، وابن ماجه (١٠٦٠)

(٤) رواه البخاري (٧٧٦)

(٥) رواه البخاري (٦٣١)، وأحمد (٢٠٠٠٧)

(٦) رواه البخاري (٧٩٢)، ومسلم (٤٧١)، وأبو داود (٨٥٤)

المبحث الثاني: فِي كيفية الاستدلال بهذا الحديث على الواجبات فِي الصلاة وغير الواجبات:

قال فِي (سبل السلام): واعلم أن هذا حديث جليل، تكرر من العلماء الاستدلال به على وجوب كل ما ذكر فيه، وعدم وجوب كل ما لم يذكر فيه.

أما الاستدلال على أن كل ما ذكر فيه واجب، فلأنه ساقه ﷺ بلفظ الأمر بعد قوله: «لَنْ تَتِمَّ الصَّلَاةُ إِلَّا بِمَا ذُكِرَ فِيهِ». فيقوي مرتبة الحصر أنه ﷺ ذكر ما تعلقت به الإساءة من عمل هذا المصلي، وما لم تتعلق به إساءته من واجبات الصلاة. وهذا يدل على أنه لم يقصر المقصود على ما وقعت فيه الإساءة فقط، ولم يحدد موضع الإساءة من صلاة هذا الرجل. ولكنه عند أبي داود والترمذي والنسائي (أنه أخف صلاته)، وأئمة الحديث يجعلون هذا الحديث فِي باب وجوب الطمأنينة، فلعل الإساءة راجعة إِلَى أن هذا الرجل نقر الصلاة فأخف أعمالها وأقوالها.

وأما الاستدلال على أن كل ما لم يذكر فيه لا يجب، فلأن المقام مقام تعليم الواجبات فِي الصلاة، فلو ترك ذِكْر بعض ما يجب لكان فيه تأخير البيان عَنْ وقت الحاجة، وهو لا يجوز بالإجماع، فإذا أحصيت ألفاظ الحديث الصحيح أخذ منها بالزائد.

ثم إن عارض الوجوب الدالة عليه ألفاظ هذا الحديث أو عدم الوجوب دليل أقوى منه عمل به. فكل موضع اختلف الفقهاء فِي وجوبه، وكان مذكورًا فِي هذا الحديث، فإننا نتمسك بوجوبه. وكل موضع اختلفوا فِي وجوبه ولم يكن مذكورًا فِي هذا الحديث فإنا نتمسك بعدم وجوبه، استنادًا إِلَى هذا الحديث؛ لأنه موضع تعليم.

وإن جاءَت صيغة أمر بشيء لم يذكر فِي هذا الحديث احتمل أن يكون هذا الحديث قرينة على حمل الصيغة على الندب، واحتمل البقاء على الظاهر، فيحتاج إِلَى مرجح للعمل به.

المبحث الثالث: فِي الأحكام المأخوذة من هذا الحديث:

١ - الأعمال المذكورة فِي هذا الحديث هي أركان الصلاة الَّتِي لا تسقط سهوًا ولا جهلًا. وهي تكبيرة الإحرام فِي الركعة الأولى فقط، ثُمَّ قراءة الفاتحة فِي كل ركعة، ثُمَّ الركوع والاعتدال منه، ثُمَّ السجود والاعتدال منه، والطمأنينة فِي كل هذه الأفعال حتى فِي الرفع من الركوع والسجود، خلافًا لمن لم يوجبها فِي هذين الركنين مع استحبابهما عندهم. وبقي شيء من الأركان كالتشهد، والصلاة على النَّبِيّ ﷺ، والتسليم. **قَالَ النووي**: إنها معلومة لدى السائل.

٢ - أن يفعل ذلك فِي كل ركعة، ما عدا تكبيرة الإحرام، ففي الأولى دون غيرها.

٣ - دل هذا الحديث على عدم وجوب ما لم يذكر فيه من أعمال الصلاة، لكن بعد الاطلاع على طرقه، والإحاطة بجميع ألفاظه، ليعلم المذكور كله فيؤخذ به.

٤ - وفيه دليل على وجوب الترتيب بين هذه الأعمال؛ لأنه ورد بلفظ (ثم)، ولأنه مقام تعليم جاهل بالأحكام.

٥ - إن هذه الأركان للصلاة لا تسقط سهوًا ولا جهلًا، بدليل أمر المصلي بالإعادة، ولم يكتف النَّبِيُّ عليه الصلاة والسلام بتعليمه.

٦ - يدل هذا الحديث على عدم صحة صلاة المسيء، فلولا ذلك لم يؤمر بإعادتها.

٧ - ويدل على أن الجاهل تجزئ منه الصلاة الناقصة، أما العالم فلا.

٨ - فيه دليل على مشروعية حسن التعليم والأمر بالمعروف، وأن يكون ذلك بطريق سهلة، لا عنف فيها، وأن الأحسن للمعلم أن يستعمل طريق التشويق فِي العلم، ليكون أبلغ فِي التعليم، وأبقى فِي الذهن.

٩ - وأنه يستحب **للمسؤول** أن يزيد فِي الجواب إذا اقتضت المصلحة ذلك، كأن تكون قرينة الحال تدل على جهل السائل ببعض الأحكام الَّتِي يحتاجها.

١٠ - أن الاستفتاح، والتعوذ، ورفع اليدين، وجعلهما على الصدر، وهيئات الركوع والسجود والجلوس وغير ذلك كلها مستحبة.

١١ - وفيه أن المعلم يبدأ فِي تعليمه بالأهم فالأهم، وتقدم الفروض على المستحبات.

١٢ - قَالَ **الصنعاني**: واعلم أن حديث المسيء فِي صلاته قد اتسع فيه نطاق الكلام، وتجاذبت معانيه الأفهام، وقد كنا حققنا أنه لا يتم حمل النفي فيه على نفي الكمال؛ لما تقرر فِي علم النحو وعلم الأصول، أن كلمات النفي موضوعة لنفي الحقيقة، فقولك: (لا رجل فِي الدار) نفي لحقيقة الرجل فيها، وهذا مما لا نزاع فيه، وأنه لا يحمل على خلافه من الكمال وغيره إِلَّا لدليل. اهـ.

باب القراءة في الصلاة

مباحث هذا الباب، الكلام على قراءة الفاتحة فِي الصلاة، هل تصح الصلاة بدونها؟ والكلام على المواضع الَّتِي يكتفى فيها بالفاتحة، والمواضع الَّتِي يشرع فيها بعد الفاتحة غيرها، والكلام أيضًا على نوع القراءة بالنسبة للصلوات، ونحو ذلك من البحوث المتعلقة بالقراءة.

الحديث الرابع والتسعون

(٩٤) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ». البخاري (٧٥٦)، ومسلم (٣٩٤).

○○○

المعنى الإجمالي:

سورة الفاتحة هي أم القرآن وروحه؛ لأنها جمعت أنواع المحامد والصفات العلى لله تعالى، وإثبات الملك والقهر، والمعاد والجزاء، والعبادة والقصد، وهذه أنواع التوحيد والتكاليف.

ثم اشتملت على أفضل دعاء، وَأَجَلِّ مطلوب، وسؤال النجاة من سلوك طريق المعاندين والضالين، إِلَى طريق العالمين العاملين، كما أثبت كذلك الرسالة بطريق اللزوم.

لذا فرضت قراءتها فِي كل ركعة، وأنيطت صحة الصلاة بقراءتها، ونفيت حقيقة الصلاة الشرعية بدون قراءتها، ويؤكد نفي حقيقتها الشرعية ما أخرجه ابن خزيمة، عَنْ أَبِي هُرَيْرَة مرفوعًا وهو: «لَا تُجْزِئُ صَلَاةٌ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِأُمِّ الْقُرْآنِ»[1].

---

(١) ورواه أيضا ابن حبان في صحيحه برقم ١٧٨٩

اختلاف العلماء:

تقدم أن مذهب الحنفية أن المشروع عندهم قراءة الفاتحة فِي الصلاة، ولكنهم يجيزون الصلاة بدونها ولو من قادر عليها.

والصحيح ما ذهب إليه الجمهور من تعين الفاتحة مع القدرة عليها، وتقدمت أدلة الفريقين هناك، وأجمعوا على وجوب قراءتها للإمام والمنفرد.

واختلفوا فِي قراءتها للمأموم، فذهبت **الحنابلة** و**الحنفية** إِلَى سقوطها عَنِ المأموم مطلقًا، سواء أكان فِي صلاة سرية أم جهرية. وذهبت **الشافعية** و**أهل الحديث** إِلَى وجوب قراءتها لكل مصل من إمام، ومأموم، ومنفرد. وذهبت **المالكية** إِلَى وجوب قراءتها على المأموم فِي السرية، وسقوطها عنه فِي الجهرية، وهو رواية عَنِ الإمام أحمد، اختارها **شيخ الإسلام ابن تيمية** وغيره من المحققين.

استدل **الحنفية** بحديث: «مَنْ صَلَّى خَلْفَ إِمَام، فَقَرَاءَةُ الْإِمَامِ قِرَاءَةٌ لَهُ»[1]، وقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ ﴿٢٠٤﴾ ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]، وحديث: «إِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا»[2].

واستدل **الشافعية** ومن وافقهم بحديث عبادة الَّذِي معنا، وأجابوا عَنْ حديث: «مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ...»[3] إلخ، بما **قاله ابن حجر** فِي أن طرقه كلها معلولة، فلا تقوم به حجة. وأما الآية وحديث: «وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا»[4] ونحوهما، فهي عمومات فِي كل قراءة، وحديث عبادة خاص بالفاتحة.

قلت: ويطمئن القلب إِلَى التفصيل الَّذِي ذهب إليه **الإمام مالك** و**الإمام أحمد** فِي إحدى الروايتين عنه؛ لأن أدلة الفريقين تجتمع فيه، فيحصل العمل بها كلها،

(١) رواه الدارقطني في سننه (١/٣٢٤)، والطبراني في الأوسط (٧٩٠٣)

(٢) رواه النسائي(٩٢٢)، وأبو داود (٦٠٣)، وابن ماجه (٨٤٦)، وأحمد (٩١٥١)

(٣) سبق تخريجه

(٤) سبق تخريجه

ولأن قراءة الفاتحة تفوت المأموم فِي السرية إذا لم يقرأها ولم يسمعها من الإمام ولا يكون للإمام فائدة ما دام المأموم يشتغل بالقراءة عَنِ الإنصات للإمام كما يتعين قراءة الفاتحة على المأموم الَّذِي لا يسمعها لبعد أو لطرش، على ألَّا يشغل ذلك من بجانبه من المصلين المنصتين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب قراءة الفاتحة فِي كل ركعة من الصلاة، وأنه لا يجزئ غيرها مع القدرة عليها.

٢ - بطلان الصلاة بتركها من المتعمد والجاهل والناسي؛ لأنها ركن، والأركان لا تسقط مطلقًا.

٣ - لكن تقدم أن الصحيح من الأقوال الثلاثة أنها تجب على المأموم فِي الصلاة السرية، وتسقط عنه فِي الجهرية لسماع قراءة الإمام.



الحديث الخامس والتسعون

(٩٥) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ؛ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ يُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ، يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ، وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُخْرَيَيْنِ بِأُمِّ الْكِتَابِ، وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَيُقَصِّرُ الثَّانِيَةَ». البخاري (٧٥٩) و(٧٦٢) و(٧٧٦) و(٧٧٨) و(٧٧٩)، ومسلم (٤٥١).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ يراعي فِي صلاته المصلحة العامة للمصلين؛ لذا كان من عادته أن يقرأ بعد سورة الفاتحة غيرها من القرآن فِي الركعتين الأوليين من صلاة الظهر والعصر؛ لكون الناس فِي أول العبادة أنشط، وفي الركعتين الأخريين يقتصر على الفاتحة، خشية السأم والملل من المصلين لهذه الحكمة، وأيضًا ليدرك المتخلفون كل الصلاة، كأن يطيل الركعة الأولى على الثانية فِي كيفية القراءة وكميتها. وإن وراء هذا التشريع الحكيم من الأسرار والحكم والمصالح ما يجعل المؤمن يطمئن وتقر عينه. والخضوع والطاعة لأحكام اللَّه تعالى هي المقصد الأسمى من العبادة. وكان ﷺ يفعل ذلك أيضًا فِي صلاة الصبح، فيطيل قراءة الأولى على الثانية، وكانت قراءته فِي الظهر والعصر سرًّا، إلَّا أنه قد يجهر ببعض الآيات أحيانًا؛ ليعلموا أنه يقرأ فيقتدوا به.

ما يؤخذ من الحديث من الأحكام:

١ - مشروعية القراءة بعد الفاتحة فِي الركعتين الأوليين من صلاة الظهر والعصر.

٢ - استحباب الاقتصار على الفاتحة فِي الركعتين الأخريين منهما.

٣ - تطويل الركعة الأولى على الثانية من صلاة الظهر والعصر.

٤ - استحباب الإسرار بهاتين الصلاتين.

٥ - جواز الجهر ببعض الآيات، وخاصة لقصد التعليم.

٦ - استحباب تطويل الركعة الأولى على الثانية من صلاة الصبح.

٧ - قَالَ **النووي**: الوجه الثاني أنه يستحب تطويل القراءة فِي الركعة الأولى قصدًا. وهذا المختار، وهو الموافق لظاهر السنة.

الحديث السادس والتسعون

(٩٦) عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِـ ﴿ٱلطُّورِ﴾ [البقرة: ٦٣]». البخاري (٧٦٥) و(٣٠٥٠) و(٤٠٢٣) و(٤٨٥٤)، ومسلم (٤٦٣).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

العادة فِي صلاة النَّبِيّ ﷺ أنه كان يطيل القراءة فِي صلاة الصبح، ويقصرها فِي المغرب، ويتوسط فِي غيرهما من الصلوات الخمس، ولكنه قد يترك العادة فيقصر ما حقه التطويل لبيان الجواز، ولأغراض أخرى، كما فِي هذا الحديث من أنه قرأ فِي صلاة المغرب بسورة (الطور) وهي من طوال المفصل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن المشروع هو الجهر فِي صلاة المغرب.

٢ - جواز إطالة القراءة فيها.

الحديث السابع والتسعون

(٩٧) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي سَفَرٍ، فَصَلَّى الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَقَرَأَ فِي إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ بِـ ﴿وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۝١﴾ [التين: ١]، فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا أَوْ قِرَاءَةً مِنْهُ». البخاري (٧٦٩) و(٧٥٤٦)، ومسلم (٤٦٤).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

سورة (التين) من قصار المفصل الَّتِي تقرأ فِي صلاة (المغرب). وقد قرأ بها النَّبِيُّ ﷺ فِي صلاة (العشاء)؛ لأنه كان فِي سفر، والسفر يراعى فيه التخفيف والتسهيل لمشقته وعنائه؛ ولهذا استحب فيه قصر الصلاة الرباعية. ومع كون النَّبِيّ ﷺ مسافرًا، فإنه لم يترك ما يبعث على الخشوع، وإحضار القلب على سماع القرآن، وهو تحسين الصوت فِي قراءة الصلاة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز قراءة قصار المفصل فِي صلاة العشاء.

٢ - إن الأحسن تخفيف الصلاة فِي السفر، ومراعاة حال المسافرين، ولو كان عند الإمام رغبة فِي التطويل.

٣ - استحباب تحسين الصوت فِي القراءة ولو فِي الصلاة؛ لأنه يبعث على الخشوع والحضور.

الحديث الثامن والتسعون

(٩٨) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ، فَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِـ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ﴾ [الإخلاص: ١]، فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: سَلُوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ؟ فَسَأَلُوهُ، فَقَالَ: لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ، فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّهُ». البخاري (٧٣٧٥)، ومسلم (٨١٣).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

أَمَّرَ النَّبِيُّ ﷺ بعضَ أصحابِهِ على سرية. ومن عادة الأمراء أنهم هم الأئمة فِي الصلاة، والمفتون لفضل علمهم ودينهم، فكان يقرأ ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ﴾ [الإخلاص: ١] فِي الركعة الثانية من كل صلاة، فلما رجعوا من غزوتهم إِلَى النَّبِيّ ﷺ، ذكروا له ذلك، فقال: سلوه لأي شيء يصنع ذلك، أهو لمحض المصادفة أم لشيء من الدواعي؟ فَقَالَ الأمير: صنعت ذلك لاشتمالها على صفة الرحمن عز وجل، فأنا أحب تكريرها لذلك. فَقَالَ رَسُول اللَّهِ ﷺ: أخبروه أنه كما كرر هذه السورة لمحبته لصفة الرحمن، فإن اللَّه يحبه، ويا لها من فضيلة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز قراءة قصار المفصل، حتى فِي غير صلاة المغرب من الفرائض.

٢ - فضل سورة الإخلاص واستحباب قراءتها.

٣ - إن تفضيل بعض القرآن على بعض، عائد لما يحتوي عليه المفضل من تمجيد اللَّه والثناء عليه. فهذه السورة الكريمة الجليلة تشمل توحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب إثباته للرب من الأحدية المنافية للشريك،

والصمدية المثبتة لله تعالى جميع صفات الكمال ونفي الوالد والولد، الَّذِي هو من لوازم غناه، ونفي الكفء المتضمن نفي المشابه والمماثل والنظير؛ ولذا فهي تعدل ثلث القرآن.

٤ - إن الأعمال يكتب ثوابها بسبب ما يصاحبها من نية صالحة؛ لأن النَّبِيَّ ﷺ أمر بالسؤال عَنِ القصد من تكريرها.

٥ - إنه ينبغي أن يكون أصحاب الولايات والقيادات من أهل العلم والفضل والدين.

٦ - إنه مَن أحب صفات اللَّه وتذوق حلاوة مناجاته بها فالله يحبه؛ لأن الجزاء من جنس العمل.

٧ - إن إخبار الوالي الأكبر عَنْ أعمال الأمراء والعمال لقصد الإصلاح لا يُعدُّ وشاية ولا نميمة.



الحديث التاسع والتسعون

(٩٩) عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِمُعَاذٍ: فَلَولَا صَلَّيْتَ بِـ﴿ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ ﴾ [الأعلى: ١]، وَ﴿ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴿١﴾ ﴾ [الشمس: ١]، وَ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴿١﴾ ﴾ [الليل: ١]، فَإِنَّهُ يُصَلِّي وَرَاءَكَ الْكَبِيرُ وَالضَّعِيفُ وَذُو الْحَاجَةِ». البخاري (٧٠٥).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

لما بلغ النَّبِيَّ ﷺ أن معاذًا يطيل القراءة حين يؤم قومه، أرشده إِلَى التخفيف ما دام إمامًا، وضرب له مثلًا بقراءة متوسط المفصل ﴿ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ ﴾ [الأعلى: ١]، و﴿ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴿١﴾ ﴾ [الشّمس: ١]، و﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴿١﴾ ﴾ [الليل: ١]؛ لأنه يأتم به الكبار المُسِنُّون، والضعفاء، وأصحاب الحاجات ممن يشق عليهم التطويل، فيحسن الرفق بهم وتستحب مراعاتهم بالتخفيف. أما إذا كان المرء المسلم يصلي وحده، فله أن يطول ما شاء.

الأحكام المأخوذة من الحديث:

١ - إن المتوسط فِي القراءة فِي الصلاة هذه السور المذكورة فِي الحديث وأمثالها.

٢ - إنه يستحب للإمام مراعاة الضعفاء، بتخفيف الصلاة فِي حال ائتمامهم به.

٣ - إن سياسة الناس بالرفق واللين، هي السياسة الرشيدة الَّتِي تحبب إليهم ولاتهم وعمالهم.

٤ - حسن تعليم النَّبِيّ ﷺ وملاطفته، إذ خاطب معاذًا بصيغة العرض.

٥ - رأفته ﷺ بأمته، لا سيما الضعفاء منهم وأصحاب الحاجات.

الحديث المائة

(١٠٠) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِـ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ ﴾ [الفَاتِحَة: ٢]**». البخاري (٧٤٣).**

وفي رواية: **«صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ، فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾». مسلم (٣٩٩).**

ولـ(مسلم): **«صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ الصَّلَاةَ بِـ ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ ﴾** [الفَاتِحَة: ٢] **لَا يَذْكُرُونَ بسم الله الرحمن الرحيم فِي أَوَّلِ قِرَاءَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا». مسلم رقم (٣٩٩).**

○○○

المعنى الإجمالي:

يذكر أنس بن مالك، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أنه - مع طول صحبته للنبي ﷺ وملازمته له ولخلفائه الراشدين - لم يسمع أحد منهم يقرأ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فِي الصلاة، لا فِي أول القراءة، ولا فِي آخرها، وإنما يفتتحون الصلاة بـ ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ ﴾ [الفَاتِحَة: ٢].

اختلاف العلماء:

ذهب الأئمة الثلاثة **أبو حنيفة**، **والشافعي**، **وأحمد**، إِلَى استحباب البسملة فِي الصلاة، وذهب **الإمام مالك** إِلَى عدم مشروعيتها.

واستدل مالك ببعض الروايات فِي حديث أنس: «لَا يَذْكُرُونَ بسم الله الرحمن الرحيم فِي أَوَّلِ قِرَاءَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا»[1]، ولأنها - عنده - ليست آية من القرآن.

(١) رواه مسلم (٣٩٩)، وأحمد (١٢٩٢٤)

واستدل الأئمة الثلاثة على مشروعيتها بأحاديث كثيرة، منها حديث أَبِي هُرَيْرَة حيث صلى فقرأ: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، حتى بلغ ﴿ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ﴾ [الفَاتِحَة: ٧] حتى إذا أتم الصلاة قَالَ: «إِنِّي لَأَشْبَهُكُمْ صَلَاةً بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ»[1]. رواه البخاري.

ثم اختلف الأئمة فِي الحكم بالجهر بها، فذهب إِلَى مشروعيته الإمام **الشافعي**. وذهب إِلَى مشروعية الإسرار أبو حنيفة، وأحمد. واستدل **الشافعي** وأتباعه بحديث أنس، حين سُئل عَنْ كيفية قراءة النَّبِيّ ﷺ، فقال: «كَانَتْ مَدًّا، ثُمَّ قَرَأَ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ بِمَدِّ (بِسْمِ اللَّهِ)، وَبِمَدِّ (الرَّحْمَنِ) وَبِمَدِّ (الرَّحِيمِ)».[2] رواه البخاري. وبحديث أم سلمة حين سُئلت عَنْ قراءته أيضًا، فَقَالَت: «كَانَ يُقَطِّعُ قِرَاءَتَهُ آيَة ﴿ بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝١ ﴾ [الفَاتِحَة: ١] ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ ﴾ [الفَاتِحَة: ٢] ﴿ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٣ ﴾ [الفَاتِحَة: ٣]﴿ مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۝٤ ﴾ [الفَاتِحَة: ٤]»[3]رواه أحمد، وأبو داود.

ولا يتم **للشافعي** بهذين الحديثين وأمثالهما، استدلال فيما ذهب إليه، فإنهما يدلان على صفة قراءة النَّبِيّ ﷺ، لا على أنه يجهر بالبسملة فِي الصلاة. قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: روينا عَنْ **الدارقطني** أنه قَالَ: لم يصح عَنِ النَّبِيّ ﷺ فِي الجهر (بالبسملة) حديث.

واستدل الإمامان **أبو حنيفة وأحمد** بأحاديث الباب. قَالَ ابن دقيق العيد: والمتيقن من هذا الحديث عدم الجهر، فأنس صَحِبَ النَّبِيَّ ﷺ عشر سنين، وصحب الخلفاء الثلاثة خمسًا وعشرين سنة و كان يصلي خلفهم الصلوات كلها. ويحملون نفي القراءة فِي بعض الروايات على عدم الجهر بها، وبهذا تجتمع الأدلة، ويحصل العمل بها جميعًا.

---

(١) رواه البخاري (٧٨٥)، ومسلم (٣٩٢)، والنسائي (٩٠٥)، وأحمد (١٠٠٧٢)

(٢) رواه البخاري (٥٠٤٦)، وأحمد (١٢٦٣٨)

(٣) رواه أبو داود (٤٠٠١)، وأحمد (٢٦٠٤٣)

ما يؤخذ من الأحكام:

١ - مشروعية قراءة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ بعد الاستفتاح والتعوذ قبل الفاتحة.

٢ - أن تكون قراءتها سرًّا، ولو فِي الصلاة الجهرية.

٣ - أن البسملة ليست آية من الفاتحة.



باب سجود السهو

السهو: هو النسيان، وهو الترك من غير علم، وليس على صاحبه حرج، حيث قَالَ ﷺ: «عُفِيَ لِأُمَّتِي عَنِ الْخَطَإِ وَالنِّسْيَانِ»[1]. وقد وقع من النَّبِيّ ﷺ لِحِكَمٍ كثيرة، منها: بيان أنه بشر، يقع منه ما يقع من غيره، إِلَّا أنه لا يقر عليه، عصمةً لمقام النبوة. ومنها: التشريع للأمة فِي مثل هذه الحوادث. ومنها: التسلية والتعزي لمن يقع منه، فإنه حين يعلم أنه وقع من النَّبِيّ ﷺ، فليس عليه حزن أن يخشى الخلل فِي دينه، أو النقص فِي إيمانه، إِلَى غير ذلك من أسرار اللَّه تعالى.

وأسباب السجود للسهو ثلاثة:

١ - **إما زيادة فِي الصلاة.**

٢ - أو **نقص فيها.**

٣ - أو **شك.**

وشرع سجود السهو إرضاء للرحمن، وإغضابًا للشيطان، وجبرًا للنقصان.

---

(١) رواه بمعناه ابن ماجه (٢٠٤٣)

الحديث الأول بعد المائة

(١٠١) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتَي الْعَشِيِّ -قَالَ ابْنُ سِيرِينَ: وَسَمَّاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ، وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا- قَالَ: فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضْبَانُ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ

وَوَضَعَ خَدَّهُ ٱلأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ ٱلْيُسْرَى وَخَرَجَتِ السَّرَعَانُ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ، فَقَالُوا: أَقُصِرَتِ الصَّلَاةُ؟ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَهَابَا أَنْ يُكَلِّمَاهُ، وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ - فِي يَدَيْهِ طُولٌ يُقَالُ لَهُ: ذُو الْيَدَيْنِ - فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَسِيتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ؟ فَقَالَ: لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ. فَقَالَ: أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ؟، قَالُوا: نَعَمْ، فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ، فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ: ثُمَّ سَلَّمَ؟ قَالَ: فَنُبِّئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ». البخاري رقم (٤٨٢)، ومسلم رقم (٥٧٣).

ٱلعَشِيِّ: ما بين زوال الشمس إِلَى غروبها.

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

يروي أبو هُرَيْرَة، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صلى بأصحابه إما صلاة الظهر أو العصر، فلما صلى الركعتين الأوليين سلم.

ولما كان ﷺ كاملًا، لا تطمئن نفسه إِلَّا بالعمل التام، شعر بنقص وخلل، لا يدري ما سببه. فقام إِلَى خشبة فِي المسجد واتكأ عليها بِنَفْسٍ قَلِقَةٍ، وشبك بين أصابعه؛ لأن نفسه الكبيرة تحس بأن هناك شيئًا لم تستكلمه. وخرج المسرعون من المصلين من أبواب المسجد، وهم يتناجون بينهم، بأن أمرًا حدث، وهو قصر الصلاة، وكأنهم أكبروا مقام النبوة أن يطرأ عليه النسيان.

ولهيبته ﷺ فِي صدورهم لم يجرؤ واحد منهم أن يفاتحه فِي هذا الموضوع الهام، بما فِي ذلك أبو بكر، وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، إِلَّا أن رجلا من الصحابة يقال له: (ذو اليدين) قطع هذا الصمت بأن سأل النَّبِيّ ﷺ بقوله: يَا رَسُول اللَّهِ، أنسيت أم قصرت الصلاة؟

فقال ﷺ - بناء على ظنه -: «لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ»، حينئذ لما علم (ذو اليدين) أن الصلاة لم تقصر، وكان متيقنًا أنه لم يصلها إِلَّا ركعتين، علم أنه ﷺ قد نسي، فقال: «بَلْ نَسِيتَ»[1]، فأراد ﷺ أن يتأكد من صحة خبر ذي اليدين، فَقَالَ لمن حوله من أصحابه: أكما يقول ذو اليدين من أني لم أصل إِلَّا ركعتين؟ فقالوا: نعم.

حينئذ تقدم ﷺ، فصلى ما ترك من الصلاة، وبعد التشهد سلم، ثُمَّ كبر وهو جالس، وسجد مثل سجود صلب الصلاة أو أطول، ثُمَّ رفع رأسه من السجود فكبر، ثُمَّ كبر وسجد مثل سجوده أو أطول، ثُمَّ رفع رأسه وكبر، ثُمَّ سلم ولم يتشهد.

خلاف العلماء:

الشك فِي الصلاة أحد أسباب سجود السهو:

روى مسلم عَنْ أبي سعيد أنه ﷺ قَالَ: «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى، ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا، فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ، وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ»[2]. فقوله: «إِذَا شَكَّ» هو موضع الخلاف، فذهب **مالك** و**الشافعي**، وهو المشهور عند أصحاب أحمد، و**الثوري**، و**الأوزاعي**، و**إسحاق**، و**ربيعة**، **ويروى عَنِ ابن عمر**، و**ابن عباس**، ذهبوا إِلَى أن كل من لم يقطع فهو شاك، وإن كان أحد الجانبين راجحًا عنده، فجعلوا من غلب على ظنه شاكًّا، وأمره أن يقطع ما شك فيه، ويبني على ما استيقن، وقالوا: الأصل عدم ما شك فيه، فرجحوا استصحاب الحال مطلقًا، وإن قامت الشواهد والدلائل على خلافه، ولم يعتبروا التحري بحال.

(١) البخاري (٦٠٥١)

(٢) رواه مسلم (٥٧١)، والنسائي (١٢٣٨)، وأبو داود (١٠٢٤)، وابن ماجه (١٢١٠)

وذهب **الإمام أحمد** فِي إحدى الروايتين عنه إِلَى أن المنفرد يبني على اليقين، لحديث أبي سعيد. وأما الإمام فيبني على غالب ظنه، وقد اختار ذلك **الخرقي** من أصحاب أحمد **والموفق**، وَقَالَ **الموفق**: إنما خصصنا الإمام بذلك؛ لأن له من ينبهه بخلاف المنفرد.

والقول الثالث ذهب إليه **أبو حنيفة** وأصحابه، وهو قول كثير من السلف والخلف، ومروي عَنْ علي **وابن مسعود** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وهذا القول هو التحري والاجتهاد. وأن البناء على غالب الظن للإمام وللمنفرد مستند إِلَى أصح أحاديث الباب، وهو حديث ابن مسعود، وذلك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ، فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي، وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ، فَلْيُتِمَّ مَا عَلَيْهِ، ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ»[1]، فجعل ما فعله بعد التحري تمامًا لصلاته، وجعله هنا متمًّا لصلاته لَيْسَ شاكًّا فيها، وما دل على الإثبات من أنواع الأدلة فهو راجح على مجرد استصحاب النفي، وهذا هو الصواب الَّذِي أمر المصلي أن يتحراه، فإن ما دل على أنه جمع أربعة من أنواع الأدلة راجح على استصحاب عدم الصلاة. وهذا حقيقة هذه المسألة. ومثل هذا يقال فِي عدد الطواف والسعي ورمي الجمار وغير ذلك.

الأحكام المستنبطة من الحديث:

١ - جواز السهو من الأنبياء عليهم السلام فِي أفعالهم البلاغية، إِلَّا أنهم لا يُقَرُّون عليه. أما الأقوال البلاغية فالسهو فيها ممتنع على الأنبياء، ونقل فِي ذلك الإجماع.

٢ - الحكم والأسرار الَّتِي تترتب على هذا السهو، من بيان التشريع والتخفيف عَنِ الأمة بالعفو عَنِ النسيان منهم. وبيان أن الأنبياء بشر، يجوز عليهم ما يجوز على غيرهم من السهو فِي أفعالهم لا أقوالهم البلاغية.

(١) رواه البخاري (٤٠١)، ومسلم (٥٧٢)، والنسائي (١٢٤٠)، وأبو داود (١٠٢٠)

٣ - إن الخروج من الصلاة قبل إتمامها - مع ظن أنها تمت - لا يقطعها، بل يجوز البناء عليها، وإتمام الناقص منها.

٤ - إن الكلام فِي صلب الصلاة من الناسي لا يبطلها، خلافًا لمن أبطلها بذلك من العلماء. فقد تكلم فيها ذو اليدين والنبي ﷺ وبعض المصلين.

٥ - صحة بناء ما ترك من الصلاة على أولها، ولو طال الفصل. وكذلك لو نسي السجود، وفعل ما ينافي الصلاة من كلام وغيره، فقد ثبت فِي الصحيحين عَنِ ابن مسعود عَنِ النَّبِيّ ﷺ أنه سجد بعد السلام والكلام.

٦ - إن الحركة الَّتِي من غير جنس الصلاة، لا تبطل الصلاة ولو كثرت، إذا وقعت من الجاهل والناسي.

٧ - وجوب سجدتي السهو لمن سها فِي الصلاة، فزاد فيها، أو نقص منها ليجبر به الصلاة، ويرغم به الشيطان.

٨ - إن سجود السهو لا يتعدد، ولو تعددت أسبابه. فإن النَّبِيَّ ﷺ سلم ونقص الصلاة، ومع ذلك اكتفى بسجدتين.

٩ - إن سجود السهو يكون بعد السلام، إذا سلم المصلي عَنْ نقص فِي الصلاة وما عداه يكون قبل السلام، وهو مذهب **الحنابلة**، وهو تفصيل لجميع الأدلة، خلافًا لمن قَالَ: السجود كله بعد السلام، وهو مذهب **الحنفية**، أو كله قبل السلام وهو مذهب **الشافعية**.

١٠ - إن سهو الإمام لاحق للمأمومين لتمام المتابعة والاقتداء، ولأن ما طرأ على صلاة الإمام من النقص يلحق من خلفه من المصلين.

١١ - أما التشهد بعد سجدتي السهو، فقد قَالَ فيه **شيخ الإسلام ابن تيمية**: لَيْسَ فِي شيء من أقوال النَّبِيّ ﷺ أمر بالتشهد بعد السجود، ولا فِي الأحاديث الصحيحة المتلقاة بالقبول أن يتشهد بعد السجود، فلو كان

تشهد لذكر ذلك من ذكر أنه تشهد. وعمدة من أثبت التشهد حديث عمران، وهو غريب، لَيْسَ لمن رواه متابع، وهذا يوهي الحديث.

الحديث الثاني بعد المائة

(١٠٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بُحَيْنَةَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ، فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَلَمْ يَجْلِسْ، فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ». البخاري (١٢٢٤)، ومسلم (٥٧٠).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

صلى النَّبِيُّ ﷺ بأصحابه صلاة الظهر، فلما صلى الركعتين الأولين، قام بعدهما ولم يجلس للتشهد الأول، فتابعه المأمومون على ذلك، حتى إذا صلى الركعتين الأخريين، وجلس للتشهد الأخير، وفرغ منه، وانتظر الناس تسليمه، كبر وهو فِي جلوسه، فسجد بهم سجدتين قبل أن يسلم مثل سجود صلب الصلاة، ثُمَّ سلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب سجود السهو لمن سها فِي الصلاة وترك التشهد الأول.

٢ - إن التشهد الأول لَيْسَ بركن، ولو كان ركنًا، لما جبر النقص به سجود السهو ويؤخذ وجوبه من أدلة أخرى.

٣ - إن تعدد السهو يكفي له سجدتان، فإن النَّبِيَّ ﷺ ترك - هنا - الجلوس والتشهد.

٤ - أهمية متابعة الإمام، حيث أقرهم النَّبِيُّ ﷺ على متابعته وتركهم الجلوس مع علمهم بذلك. فقد زاد النسائي وابن خزيمة والحاكم: «فَسَبَّحُوا بِهِ، فَمَضَى حَتَّى فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ»[١].

---

(١) النسائي برقم (١١٧٨)

٥ - إن سهو الإمام لاحق للمأمومين؛ لأنهم تركوا التشهد عمدًا، والمتعمد لَيْسَ عليه سهو لترك الواجب، وإنما تبطل صلاته فِي غير مثل هذه الصورة.

٦ - إن السجود فِي مثل هذه الحال، يكون قبل السلام.

٧ - إن السلام يلي سجدتي السهو، فلا يفصل بينهما بتشهد أو دعاء.

باب المرور بين يدي المصلي

الحديث الثالث بعد المائة

(١٠٣) عَنْ أَبِي جُهَيْمِ بْنِ الصِّمَّةِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِيْنَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي». البخاري (٥١٠)، ومسلم (٥٠٧). قَالَ أبو النضر: لا أدري قَالَ: أربعين يومًا، أو شهرًا، أو سنة.

○○○

المعنى الإجمالي:

المصلي واقف بين يدي ربه يناجيه ويناديه، فإذا مر بين يديه فِي هذه الحال مار، قطع هذه المناجاة وشوش عليه عبادته.. لذا عظم ذنب من تسبب فِي الإخلال بصلاة المصلي بمروره. فأخبر الشارع: أنه لو علم ما الَّذِي ترتب على مروره من الإثم والذنب، لَفَضَّلَ أن يقف مكانه الآماد الطويلة على أن يمر بين يدي المصلي، مما يوجب الحذر من ذلك، والابتعاد منه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم المرور بين يدي المصلي، إذا لم يكن له سترة، أو المرور بينه وبينها إذا كان له سترة.

٢ - وجوب الابتعاد عَنِ المرور بين يديه لهذا الوعيد الشديد.

٣ - إن الأولى للمصلي أن لا يصلي فِي طرق الناس، وفي الأمكنة الَّتِي لا بد لهم من المرور بها؛ لئلا يعرض صلاته للنقص، ويعرض المارة للإثم.

٤ - شك الراوي فِي الأربعين: هل يراد بها اليوم، أو الشهر، أو العام؟ ولكن لَيْسَ المراد بهذا العدد المذكور الحصر، وإنما المراد المبالغة فِي النهي. فقد كانت العرب تجري ذلك مُجرى المثل فِي كلامها، عند إرادة التكثير كقوله تعالى: ﴿ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَهُمْ ﴾ [التوبة: ٨٠]. ولهذا ورد فِي صحيح ابن حبان، وسنن ابن ماجه، من حديث أبي هريرة: «لَكَانَ أَنْ يَقِفَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا مِنَ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَاهَا»[1].

٥ - أما فِي مكة، فقد قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: لو صلى المصلي فِي المسجد والناس يطوفون أمامه لم يكره سواء من مر مِنْ أمامه رجل أو امرأة.

(١) ابن ماجه برقم (٩٤٦)، وابن حبان (٢٣٦٥)

الحديث الرابع بعد المائة

(١٠٤) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ، فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ». البخاري (٥٠٩) و(٣٢٧٤)، ومسلم (٥٠٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

إذا دخل المصلي فِي صلاته، وقد وضع أمامه سترة لتستره من الناس، حتى لا ينقصوا صلاته بمرورهم بين يديه، وأقبل يناجي ربه، فأراد أحد أن يجتاز بين يديه، فليدفعه بالأسهل فالأسهل. فإن لم يندفع بسهولة ويسر، فقد أسقط حرمته، وأصبح معتديًا. والطريق لوقف عدوانه، المقاتلة بدفعه باليد، فإن عمله هذا من أعمال الشياطين، الذين يريدون إفساد عبادات الناس، والتلبيس عليهم فِي صلاتهم.

الأحكام الَّتِي فِي الحديث:

١ - مشروعية السترة للمصلي؛ ليقي صلاته من النقص أو القطع.

٢ - مشروعية قربه منها؛ ليتمكن من رد من يمر بينه وبينها، ولئلا يضيق على المارة.

٣ - تحريم المرور بين المصلي وبين سترته؛ لأنه من عمل الشيطان.

٤ - منع من يريد المرور بين المصلي وبين سترته، ويكون بإشارة أو تسبيح أولًا، فإن لم يندفع، منع ولو بدفعه؛ لأنه معتد. قَالَ **القاضي عياض**: والاتفاق على أنه لا يجوز له المشي فِي مقامه إِلَى رده؛ لأن ذلك فِي صلاته أشد من مروره عليه.

٥ - إن المدفوع لو تسبب موته من الدفع، فليس على الدافع ذنب ولا قَوَد؛ لأن دفعه مأذون فيه، وما ترتب على المأذون فيه غير مضمون.

٦ - الحكمة فِي رده أَلَّا يقع فِي الصلاة خلل، ولئلا يقع المار فِي الإثم.

٧ - ما تقدم من دفع المار ومقاتلته، وعدم الضمان فِي ذلك لمن جعل أمامه سترة، فأما من لم يجعل سترة، فليس له حرمة؛ لأنه المفرط فِي ذلك، كما هو مفهوم الحديث.

٨ - إن مدافعة كل صائل، تكون بالأسهل فالأسهل، فلا يجوز مبادرته بالشدة، حتى تنفد وسائل اللين.

٩ - ذهب الجمهور إِلَى أنه لو مر ولم يدفعه فلا ينبغي له أن يرده؛ لأن فيه إعادة للمرور.

١٠ - وذكر **ابن دقيق العيد** أن المصلي يختص بالإثم دون المار إذا لم يكن للمار مندوحة عَنِ المرور، وقال: يشتركان فِي الإثم إذا كان للمار مندوحة وتعرض له المصلي.

١١ - إذا كان العمل فِي الصلاة لمصلحتها فإنه لا ينقصها ولا يبطلها؛ لأنه شيء جائز.

الحديث الخامس بعد المائة

(١٠٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَتَانٍ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الِاحْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّه ﷺ يُصلِّي بِالنَّاسِ بِمِنًى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ بَعْضِ الصَّفِّ فَنَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ». البخاري (٧٦) و(٤٩٣) و(٨٦١)، ومسلم (٥٠٤).

○○○

غريب الحديث:

١ - **الْأَتَانُ**: أنثى الحمير، وهو بفتح الهمزة وكسرها، والفتح أشهر، وبعدها تاء مثناة وهي نعت للحمار.

٢ - **نَاهَزْتُ الْحُلُمَ**: قاربت البلوغ، مراده فِي تلك المدة.

٣ - **تَرْتَعُ**: بضم العين، يعني ترعى. **قَالَ فِي الصحاح**: رتعت الماشية: أكلت ما شاءت.

المعنى الإجمالي:

أخبر عبد اللَّه بن عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أنه لما كان مع النَّبِيّ ﷺ فِي (منًى) فِي حجة الوداع، أقبل راكبًا على أتان، فمر على بعض الصف، والنبيُّ ﷺ يصلي بأصحابه، فنزل عَنِ الأتان وتركها ترعى، ودخل هو فِي الصف. وأخبر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه فِي ذلك الوقت قد قارب البلوغ، يعني فِي السن الَّتِي ينكر عليه فيها لو كان قد أتى منكرًا يفسد على المصلين صلاتهم، ومع هذا فلم ينكر عليه أحد، لا النَّبِيُّ ﷺ، ولا أحد من أصحابه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن مرور الحمار بين يدي المصلي لا ينقص صلاته ولا يقطعها. ويأتي الخلاف فِي هذا فِي الحديث الَّذِي بعد هذا إن شاء اللَّه تعالى.

٢ - إن عبد اللَّه بنَ عَبَّاسٍ حين توفي النَّبِيُّ ﷺ، كان قد بلغ أو قارب البلوغ؛ لأن هذه القضية وقعت فِي (حجة الوداع) قبل وفاته ﷺ بنحو ثمانين يومًا.

٣ - إن إقرار النَّبِيّ ﷺ من سنته، لأنه لا يقر أحدًا على باطل، فعدم الإنكار على ابن عباس يدل على أمرين، صحة الصلاة، وعدم إتيانه بما ينكر عليه.

٤ - استدل بالحديث على أن سترة الإمام هي سترة للمأموم، وقد عنون له الإمام البخاري بقوله: (باب سترة الإمام سترة من خلفه).

الحديث السادس بعد المائة

(١٠٦) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِجْلَايَ فِي قِبْلَتِهِ، فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلَيَّ، وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا، وَالْبُيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ». البخاري (٣٨٢)، ومسلم (٥١٢).

○○○

المعنى الإجمالي:

كانت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إذا أورد عليها حديث قطع الصلاة بالحمار والكلب والمرأة، تنكر عليهم وتقول: كُنْتُ أنام بين يدي النَّبِيّ ﷺ، ولضيق بيوتنا، تكون رجلاي فِي قبلته، فما دام واقفًا يتهجد بسطتهما، فإذا سجد غمزني فقبضتهما ليسجد، ولو كُنْتُ أراه إذا سجد لقبضتهما بلا غمز منه، ولكن لَيْسَ فِي بيوتنا مصابيح، فكيف تقرنوننا - معشر النساء - مع الحمير والكلاب، فِي قطع الصلاة، وهذه قصتي مع النَّبِيّ ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز اعتراض النائم بين يدي المصلي إذا كان بحاجة كضيق المكان.

٢ - إن اعتراض المرأة أمام المصلي لا يقطع الصلاة ولا ينقصها.

٣ - إن مس المرأة ولو بلا حائل لا ينقض الوضوء؛ لأن النَّبِيّ ﷺ يغمزها بظلام، فلا يعلم، أيمسها من وراء حائل أم لا؟ ولا يعرض صلاته للإبطال لو كان مسها بلا حائل ينقض الوضوء، ولكن قيده العلماء بأن لا يكون لشهوة.

٤ - ما كان النَّبِيُّ ﷺ وأهله عليه من ضيق الحياة، رغبة فيما عند اللَّه، وزهدًا فِي هذه الحياة الفانية.

٥ - جواز مثل هذه الحركة فِي الصلاة، وأنها لا تخل بها.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي المرأة، والحمار، والكلب الأسود، أتقطع الصلاة أم لا؟ فذهب الأئمة الثلاثة إِلَى عدم القطع، وتأولوا حديث أبي ذر، الَّذِي فِي صحيح مسلم: «يَقْطَعُ صَلاَةَ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُؤَخِّرَةِ الرَّحْلِ: الْمَرْأَةُ، وَالْحِمَارُ، وَالْكَلْبُ الْأَسْوَدُ»[1]، تأولوا (القطع) هنا بمعنى نقص الصلاة بما يشغل القلب بهذه الأشياء.

أما **الإمام أحمد** فعنه روايتان، والمشهور من مذهبه أنه لا يقطع إِلَّا الكلب الأسود البهيم. وقال: فِي قلبي شيء من المرأة والحمار. أما المرأة فلحديث عائشة الَّذِي تقدم. وأما الحمار، فلحديث ابن عباس الَّذِي قبله، فالحديثان عارضا حديث أبي ذر. وأما الكلب، فلم يتوقف فيه؛ لأنه لَيْسَ له معارض. والرواية الثانية عَنِ **الإمام أحمد** أن الثلاثة كلها تقطع الصلاة لحديث أبي ذر المذكور. وإلى قطع الثلاثة ذهب **ابن حزم**، واختاره **الشيخ تقي الدين**، وقال: إنه مذهب الإمام أحمد.

فائدة: إنما خص الكلب الأسود بذلك دون سائر الكلاب؛ لأنه شيطان، كما فِي الحديث. قَالَ أَبُو ذَر: «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا بَالُ الْكَلْبِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْأَحْمَرِ مِنَ الْأَصْفَرِ؟ فَقَالَ: الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ»[2].



(١) رواه مسلم ١٥١٠ والترمذي (٣٣٨) والنسائي (٧٥٠) وابن ماجه (٩٥٢) وأحمد (٢٠٨١٦)

(٢) سبق تخريجه

باب جامع

ذكر المؤلف فِي هذا الباب أنواعًا من أعمال الصلاة، فرأيت أن أجعل كل نوع تحت (باب) يبين مقصودها، ويشير إِلَى المعنى المراد منها.

ولذا فإني قدمت حديث أنس فِي السجود على الثوب من الحَرِّ، ليكون مع حديث أَبِي هُرَيْرَة «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ...»[1] إلخ؛ لتناسبهما مع أن المؤلف فصل بينهما بحديثين غير مناسبين لهما.

(١) رواه البخاري (٥٣٧)، ومسلم (٦١٥)، وأبو داود (٤٠١)، وابن ماجه (٦٧٧)، وأحمد (٧٢٠٥).



باب تحية المسجد

الحديث السابع بعد المائة

(١٠٧) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْحَارِثِ بْنِ رِبْعِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ حَتَى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ». البخاري (١١٦٧)، ومسلم رقم (٧١٤).

○○○

المعنى الإجمالي:

دخل سليك الغطفاني المسجد النبوي يوم الجمعة، والنبي ﷺ يخطبُ، فجلس، فأمره النَّبيُّ ﷺ أن يقومَ ويأتيَ بركعتين. ثُمَّ أخبره ﷺ أن للمساجد حرمة وتقديرًا، فإن لها على داخلها تحية، وهي أن لا يجلس حتى يصليَ ركعتين؛ ولذا فإنه لم يعذرْ، ولا هذا الَّذِي جلس لسماع خطبة الجمعة من لسانه ﷺ.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي جواز فعل الصلوات ذوات الأسباب كـ(تحية المسجد) أو (صلاة الكسوف) و(الجنازة) و(قضاء الفائتة) فِي أوقات النهي. فذهبت **الحنفية والمالكية والحنابلة** إِلَى المنع من ذلك لأحاديث النهي، كحديث: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُبْحِ حَتَى تَطْلُعَ الشَمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَى تَغِيْبَ الشَمْسُ»[1]. وحديث: «ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيْهِنَّ»[2].

---

(١) رواه البخاري (٥٨٦)، ومسلم (٨٢٦)، والترمذي (١٨٣) والنسائي (٥٦٢)، وأبو داود (١٢٧٦)، وأحمد (١٣١)

(٢) رواه مسلم (٨٣١)، والترمذي (١٠٣٠)، والنسائي (٥٦٠)، وأبو داود (٣١٩٢)، وابن ماجه (١٥١٩)، وأحمد (١٦٩٢٦)

وذهب **الإمام الشافعي**، وطائفة من العلماء إِلَى جواز ذلك بلا كراهية، وهو رواية عَنِ الإمام أحمد، اختارها **شيخ الإسلام ابن تيمية** مستدلين بهذا الحديث الَّذِي معنا وأمثاله، كحديث: «مَنْ نَامَ عَنْ وِتْرِهِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصَلِّهِ إِذَا ذَكَرَهُ»[1]. وحديث: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا»[2]. وَكُلٌّ من أدلة الطرفين عَامٌّ من وجه، وخاص من وجه آخر، إِلَّا أن فِي إباحة الصلوات ذوات الأسباب فِي هذه الأوقات إعمالاً للأدلة كلها، فيحمل كل منها على محمل، وإن فِي تلك الإباحة تكثيرًا للعبادة الَّتِي لها سند قوي من الشرع.

وقد تقدم هذا الخلاف فِي حديث ابن عباس رقم (٥٢)، ولكنا نزيده هنا وضوحًا من كلام **شيخ الإسلام ابن تيمية**، فقد ذكر أنه كان متوقفًا فِي الصلوات ذوات الأسباب لبعض الأدلة الَّتِي احتج بها المانعون، وبعد البحث وجد أنها إما ضعيفة أو غير دالة، كقوله: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ حَتَى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ»[3]، فإنه عامّ لا خصوص فيه، وأحاديث النهي كلها مخصوصة، فوجب تقديم العام الَّذِي لا خصوص فيه؛ لأنه حجة باتفاق السلف، وقد ثبت أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أمر بصلاة تحية المسجد للداخل عند الخطبة، وأما حديث ابن عمر فِي الصحيحين «لَا تَتَحَرَّوا لِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا»[4]، فهذا إنما يكون فِي التطوع المطلق، وقد ثبت جواز بعض ذوات الأسباب بالنص كركعتي الطواف والصلاة المعادة مع إمام الحي، وبعضها بالنص والإجماع كالجنازة بعد العصر، وإذا نظر فِي مقتضى الجواز لم توجد له علة إِلَّا كون الصلاة ذات سبب. وقد استقر الشرع على أن الصلاة تفعلُ حسب الإمكان عند خشية فوات الوقت، وإن أمكن فعلها بعد الوقت على وجه الكمال. وكذلك صلوات التطوع ذوات الأسباب.

(١) رواه بهذا اللفظ أبوداود (١٤٣١)

(٢) رواه البخاري (١٠٥٧)، ومسلم (٩١٤)، والنسائي (١٤٦١)، وأحمد (١٦٦٥٢)

(٣) رواه البخاري (١١٦٧) ومسلم (٧١٤)، والترمذي (٣١٦)، والنسائي (٧٣٠)، وأبو داود (٤٦٧)، وابن ماجه (١٠١٣)، وأحمد (٢٢١٤٦)

(٤) رواه البخاري (٥٨٣)، ومسلم (٨٣٣)، والنسائي (٥٧٠)، وأحمد (٤٥٩٨)

ما يؤخذُ من الحديث:

١ - مشروعية تحية المسجد لداخله، وذهب إِلَى وجوبها **الظاهرية**؛ لظاهر هذا الحديث، والجمهور ذهبوا إِلَى استحبابها.

٢ - إنها مشروعة لداخل المسجد فِي كل وقت، ولو كان وقت نهي؛ لعموم الحديث، وقد تقدم الخلاف فيها وفي غيرها، من ذوات الأسباب.

٣ - استحباب الوضوء لداخل المسجد؛ لئلا تفوتُه هذه الصلاة المأمور بها.

٤ - قيد العلماء المسجد الحرام بأن تحيته الطواف، لكن من لم يردِ الطواف أو يشق عليه، فلا ينبغي أن يدع الصلاة، بل يصلي ركعتين.



باب النهي عن الكلام في الصلاة

الحديث الثامن بعد المائة

(١٠٨) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَلَاةِ يُكَلِّمُ الرَجُلُ مِنَّا صَاحِبَهُ وَهُو إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَلَاةِ حَتَى نَزَلَتْ: ﴿ وَقُومُواْ لِلَّهِ قَٰنِتِينَ ﴾ [البَقَـرَة: ٢٣٨] **فَأُمِرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنُهِينَا عَنِ الْكَلَامِ». البخاري رقم (٤٥٣٤)، ومسلم رقم (٥٣٩).**

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **قَانِتِينَ**: للقنوت عدة معان، منها: الطاعة، والخشوع، والدعاء، وطول القيام، والسكوت، وهو المراد هنا، فقد فهم منه الصحابة نهيهم عَنِ الكلام فِي الصلاة وأمرهم بالسكوت.

٢ - **واللام فِي قوله**: «عَنِ الْكَلَامِ»، للعهد إذ يقصد بها الكلام الَّذِي كانوا يتحدثون به.

المعنى الإجمالي:

ذكر زيد بن أرقم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن المسلمين كانوا فِي بدء أمرهم يتكلمون فِي الصلاة بقدر حاجتهم إِلَى الكلام، فقد كان أحدهم يكلم صاحبه بجانبه فِي حاجته، وكان على مسمع من النَّبِيّ ﷺ، ولم ينكر عليهم.

ولما كان فِي الصلاة شغل بمناجاة اللَّه عَنِ الكلام مع المخلوقين، أمرهم اللَّه تبارك وتعالى بالمحافظة على الصلاة وأمرهم بالسكوت ونهاهم عَنِ الكلام، فأنزل اللَّه تعالى: ﴿ حَٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ وَقُومُواْ لِلَّهِ قَٰنِتِينَ ﴿٢٣٨﴾ ﴾ [البَقَـرَة: ٢٣٨].

فعرف الصحابة منها نهيهم عَنِ الكلام فِي الصلاة فانتهوا، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُم.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على بطلان صلاة من تكلم فيها عامدًا لغير مصلحتها، عالمًا بالتحريم. واختلفوا فِي الساهي، والجاهل، والمكره، والنائم، والمحذر للضرير، والمتكلم لمصلحتها.

فذهب الحنابلة إِلَى بطلان الصلاة فِي كل هذا، عملًا بهذا الحديث الَّذِي معنا، وحديث: «كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا، قَالَ: إِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا»(١) متفق عليه، وغيرهما من الأدلة.

وذهب **الإمامان مالك والشافعي** إِلَى صحة صلاة المتكلم جاهلًا، أو ناسيًا أنه فِي الصلاة، أو ظانًّا أن صلاته تمت فسلم وتكلم، سواء كان الكلام فِي شأن الصلاة، أو لم يكن فِي شأنها، وسواء كان المتكلم إمامًا أو مأمومًا، فإن الصلاة صحيحة تامة، يبنى آخرها على أولها.

وما ذهب إليه **الإمامان مالك، والشافعي**، من عدم قطع الصلاة بكلام الجاهل، والساهي، والمحذر، والمتكلم لمصلحتها بعد السلام قبل إتمامها، ذهب إليه - أيضًا - الإمام **أحمد** فِي روايات قوية صحيحة عنه، وهو اختيار **شيخ الإسلام ابن تيمية**.

وأدلة ذلك قوية واضحة، منها: حديث (ذِي الْيَدَيْنِ) وكلام النَّبِيّ ﷺ وذي اليدين، وأبي بكر، وعمر، وسَرَعان الناس الذين خرجوا من المسجد، يرددون بينهم (قُصِرَتِ الصَّلَاةُ). وما رواه مسلم عَنْ معاويةَ بنِ الحكم: «بَيْنَمَا أَنَا أُصَلِّي مَعَ النَّبِيّ ﷺ، إِذَ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، فَقُلْتُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، فَرَمَانِي الْقَومُ بِأَبْصَارِهِمْ، فَقُلْتُ: وَاثُكْلَاهُ، مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ؟ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَاذِهِمْ، فَمَا رَأَيْتُهُمْ يُصْمِتُونِي لَكِنِّي سَكَتُّ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: إِنَّ

(١) رواه البخاري (١١٩٩)، ومسلم (٥٣٨)، وأبو داود (٩٢٣)

هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ»[1]، فلم يأمره بالإعادة. وحديث: «عُفِيَ لِأُمَّتِي عَنِ الْخَطَأِ وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ»[2]، إِلَى غير ذلك من الأدلة الصريحة الصحيحة. وحديث الباب ونحوه محمول على العامد العالم بالتحريم.

واختلف العلماء فِي النفخ، والنحنحة، والتأوه، والأنين، والانتحاب ونحو ذلك، فذهب بعضهم - وهو المشهور من مذهب **الحنابلة** و**الشافعية** - إِلَى أنه يبطل الصلاة إذا انتظم منه حرفان. فإن لم ينتظم منه حرفان، أو كان الانتحاب من خشية اللَّه، أو التنحنح لحاجة، فمذهب **الحنابلة** أنه لا يبطل الصلاة، واختار **الشيخ تقي الدين** عدم الإبطال بهذه الأشياء، ولو بان منها حرفان؛ لأنها ليست من جنس الكلام، فلا يمكن قياسها على الكلام. وحكي عدم البطلان رواية عَنِ الإمامين **مالك** و**أحمد**، مستدلين بحديث علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ مَدْخَلَانِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، فَإِذَا دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي تَنَحْنَحَ»[3] رواه أحمد، وابن ماجه. «وَقَدْ نَفَخَ ﷺ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ»[4]. وَقَالَ مُهَنَّا: رأيت أبا عبد اللَّه يتنحنح فِي الصلاة.

وهذه الأشياء ليست كلامًا، ولا تنافي الصلاة. ذكر **شيخ الإسلام ابن تيمية** أن هذا المبحث ينقسم إِلَى ثلاثة أقسام، فهناك الكلمات الَّتِي تدل على معنى فيها مثل (يد) و(فم) وغير ذلك. وهناك كلمات تدل على معنى فِي غيرها مثل (عن) و(من) و(في) وما هو بسبيلها. وهذان النوعان من الكلام يدلان على معنى بالوضع وقد أجمع أهل العلم على إفساد هذا القسم للصلاة إن لم يكن له عذر شرعي.

أما القسم الثاني فِي الكلام فهو ما له معنى بالطبع كالتأوه والبكاء والأنين، والأظهر أنه لا يبطل الصلاة؛ لأنه لَيْسَ كلامًا فِي اللغة الَّتِي خاطبنا بها رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

---

(١) رواه مسلم (٥٣٧)، وأبو داود (٩٣٠)، وأحمد (٢٣٢٥٠)

(٢) رواه بمعناه ابن ماجه (٢٠٤٣)

(٣) رواه النسائي (١٢١٢)، وابن ماجه (٣٧٠٨)، وأحمد (٦٠٩)

(٤) رواه النسائي (١٤٩٦)، وأبو داود (١١٩٤)، وأحمد (٦٧٢٤)

أما القسم الثالث وهو النحنحة، فقد ورد من حديث علي قَالَ: «كُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي تَنَحْنَحَ لِي»[1]. ونقل عَنِ **الإمام أحمد** روايتان فيه إحداهما الإبطال، واختيار **الشيخ تقي الدين** عدم الإبطال بحال.

قال **شيخ الإسلام** فِي **(الاختيارات)**: والأظهر أن الصلاة تبطل بالقهقهة إذا كان فيها أصوات عالية تنافي الخشوع الواجب فِي الصلاة. وفيها من الاستخفاف والتلاعب ما يناقض المقصود من الصلاة، فأبطلت لذلك، لا لكونها كلامًا. قَالَ **ابن المنذر**: أجمعوا على أن الضحك يفسد الصلاة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كان الكلام فِي الصلاة أول الإسلام مباحًا بقدر الحاجة إليه.

٢ - تحريم الكلام فِي الصلاة بعد نزول قوله تعالى: ﴿وَقُومُواْ لِلَّهِ قَـٰنِتِينَ﴾ [البَقَرَة: ٢٣٨] يعلم أنه فِي صلاة، وأن الكلام فيها محرم.

٣ - إن الكلام - مع حرمته - مفسد للصلاة؛ لأن النهي يقتضي الفساد.

٤ - إن القنوت المذكور فِي هذه الآية، مراد به السكوت، كما فهمه الصحابة، وعملوا بمقتضاه فِي زمن النَّبِيّ ﷺ.

٥ - إن المعنى الَّذِي حرم من أجله الكلام، هو طلب الإقبال على اللَّه فِي هذه العبادة، والتلذذ بمناجاته، فليحرص على هذا المعنى السامي.

٦ - صراحة النسخ فِي مثل هذا الحديث الَّذِي جمع بين الناسخ والمنسوخ.

---

(١) رواه النسائي (١٢١٢)، وابن ماجه (٣٧٠٨)، وأحمد (٦٠٩)

باب الإبراد في الظهر من شدة الحر

الحديث التاسع بعد المائة

(١٠٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ». البخاري (٥٣٣) و(٥٣٦) و(٥٣٩)، ومسلم (٦١٥).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **أَبْرِدُوا**: يقال: (أبرد)، إذا دخل فِي وقت البرد كـ(أنجد) لمن دخل (نجدًا) و(أتهم) لمن دخل تهامة.

٢ - **مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ**: انتشار حرها وغليانها، و(من) هنا، للجنس لا للتبعيض، أي من جنس فيح جهنم. قَالَ **المزي**: وهو مثل ما روي عَنْ عَائِشَةَ بإسناد جيد «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْمَعَ خَرِيرَ الْكَوْثَرِ، فَلْيَجْعَلْ إِصْبَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ»[١]، أي من أراد أن يسمع مثل خرير الكوثر.

المعنى الإجمالي:

روح الصلاة ولبها الخشوع وإحضار القلب فيها؛ لذا ندب للمصلي أن يدخل فيها، وقد فرغ من الأعمال الشاغلة عنها، وعمل الوسائل المعينة على الاستحضار فيها؛ ولذلك فضل الشارع أن يؤخر صلاة الظهر عند اشتداد الحر إِلَى وقت البرد لئلا يشغله الحر والغم عَنِ الخشوع. مع ما فِي ذلك من التسهيل والتيسير فِي حق

---

(١) رواه الطبري في التفسير (٣٢١/٣٠) وهناد في الزهد (١٤١)

الذين يخرجون يؤدونها فِي المساجد تحت وهج الشمس. لهذه المعاني الجليلة شرع تأخير هذه الصلاة عَنْ أول وقتها، وصار هذا الحديث مخصصًا للأحاديث الواردة فِي فضل أول الوقت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب تأخير صلاة الظهر فِي شدة الحر إِلَى أن يبرد الوقت وتنكسر الحرارة. قَالَ العلماء: لَيْسَ للإبراد فِي الشريعة تحديد، ويبين **الصنعاني** أن الأقرب فِي الاستدلال على بيان مقدارها ما أخرجه الشيخان من حديث أبي ذر، قَالَ: «كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ لِلظُّهْرِ، فَقَالَ: أَبْرِدْ. ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ، فَقَالَ لَهُ: أَبْرِدْ. حَتَّى رَأَيْنَا فَيْءَ التُّلُولِ»[(١)]، فهو يرشد إِلَى قدر الإبراد وأنه ظهور الفيء للجدران ونحوها.

٢ - إن الحكمة فِي ذلك، هو طلب راحة المصلي، ليكون أحضر لقلبه وأبعد له عَنِ القلق.

٣ - إن الحكم يدور مع علته، فمتى وجد الحر فِي بلد، وجدت فضيلة التأخير. وأما البلاد الباردة - فلفقدها هذه العلة - لا يستحب تأخير الصلاة فيها.

٤ - ظاهر الحديث والمفهوم من الحكمة فِي هذا التأخير، أن الحكم عام فِي حق من يؤدي الصلاة جماعة فِي المسجد، ومن يؤديها منفردًا فِي البيت؛ لأنهم يشتركون فِي حصول القلق من الحر.

٥ - إنه يشرع للمصلي أن يؤدي الصلاة بعيدًا عَنْ كل شاغل عنها ومُلهٍ فيها.

---

(١) رواه البخاري (٥٣٩)، ومسلم (٦١٦)، والترمذي (١٥٨)، وأحمد (٢٠٨٦٨)

فائدة: قَالَ **شيخنا عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي** عند كلام له على هذا الحديث: ولا منافاة بين هذا وبين الأسباب المحسوسة، فإنها كلها من أسباب الحر والبرد كما فِي الكسوف وغيره، فينبغي للإنسان أن يثبت الأسباب الغيبية الَّتِي ذكرها الشارع، ويؤمن بها ويثبت الأسباب المشاهدة المحسوسة، فمن كذب أحدهما فقد أخطأ.

الحديث العاشر بعد المائة

(١١٠) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنَّا نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ، فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُمَكِّنَ جَبْهَتَهُ مِنَ الْأَرْضِ بَسَطَ ثَوْبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ». البخاري (١٢٠٨)، ومسلم (٦٢٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

كانت عادة النَّبِيّ ﷺ أن يصلي بأصحابه صلاة الظهر من أيام الحر، وحرارة الأرض ما تزال باقية، مما يحمل المصلين على أنهم إذا لم يستطيعوا أن يمكنوا جباههم فِي الأرض بسطوا ثيابهم، فسجدوا عليها، لتقيهم حر الأرض.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن وقت صلاة النَّبِيّ ﷺ بأصحابه الظهر فِي أيام الحر، وهو بعد انكسار حرارة الشمس وبقاء آثارها فِي الأرض.

٢ - جواز السجود على حائل من ثوب وغيره عند الحاجة إليه، من حر، وبرد، وشوك، ونحو ذلك. وبعض العلماء فصل فِي السجود على الحائل: إن كان منفصلًا عَنِ المصلي كالسجادة ونحوها جاز ولو بلا حاجة، بلا كراهة، وإن كان متصلًا به كطرف ثوبه فيكره إِلَّا مع الحاجة.

التوفيق بين الحديثين:

ظاهر هذين الحديثين المتقدمين التعارض، ولذا حاول العلماء التوفيق بينهما. وأحسن ما قيل فِي ذلك، ما ذهب إليه الجمهور أن الأفضل فِي شدة الحر الإبراد كما فِي حديث أنس: أنهم كانوا يبردون بالصلاة، ولكن حرارة الأرض باقية؛ لأن بردها يتأخر فِي شدة الحر كثيرًا فيحتاجون إِلَى السجود على حائل. وليس المراد بالإبراد المطلوب، أن تبرد الأرض، بل المراد أن تنكسر حدة حرارة الشمس، وتبرد الأجسام.

باب قضاء الصلاة الفائتة وتعجيلها

(١١١) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ. وَتَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكۡرِيٓ ﴾ [طه: ١٤]». البخاري (٥٩٧)، ومسلم (٦٨٤). ولـ(مسلم): «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا». مسلم رقم (٦٨٤).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

الصلاة لها وقت محدد فِي أوله وآخره، لا يجوز تقديم الصلاة قبله، كما لا يجوز تأخيرها عنه فِي حق العامد، فإذا نام عَنِ الصلاة، أو نسيها حتى خرج وقتها، فقد سقط عنه الإثم لعذره، وعليه أن يبادر إِلَى قضائها عند ذكره لها، ولا يجوز تأخيرها، فإن كفارة ما وقع لها من التأخير المبادرة فِي قضائها، ولذا قَالَ تعالى: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكۡرِيٓ ﴾ [طه: ١٤].

فتلاوة النَّبِيّ ﷺ هذه الآية عند ذكر هذا الحكم يفيد أن المراد من معناها أن تقام الصلاة عند تذكرها.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء هل تجب المبادرة إِلَى فعلها عند ذكرها، أو يجوز تأخيرها؟ فذهب **الجمهور** من العلماء إِلَى وجوب المبادرة، ومنهم الأئمة الثلاثة، **أبو حنيفة**، **ومالك**، **وأحمد**، وأتباعهم.

وذهب **الشافعي** إِلَى استحباب قضائها على الفور ويجوز تأخيرها.

واستدل **الشافعي** بأنه ﷺ - حين نام هو وأصحابه - لم يصلوها فِي المكان الَّذِي ناموا فيه، بل أمرهم فاقتادوا رواحلهم إِلَى مكان آخر فصلى فيه، ولو كان القضاء واجبًا على الفور لصلوه فِي مكانهم.

واحتج الجمهور بحديث الباب، حيث رتب الصلاة على الذكر، وأجابوا عَنِ استدلال الشافعي بأنه لَيْسَ معنى الفورية عدم التأخير قليلًا لبعض الأغراض الَّتِي تكمل الصلاة وتزكيها، فإنه يجوز التأخير اليسير لانتظار الجماعة، أو تكثيرها ونحو ذلك. هذا وقد أطال فِي هذا **ابن القيم** رحمه اللَّه فِي كتاب **(الصلاة)** وفند الرأي القائل بجواز التأخير.

واختلفوا فِي تاركها عمدًا حتى خرج وقتها: هل يقضيها أو لا؟ وسألخص هذا الموضوع من كلام **ابن القيم** فِي كتاب **(الصلاة)** فقد أطال الكلام فيه.

قد اتفق العلماء على حصول الإثم العظيم الَّذِي يلحق مَنْ أخرها لغير عذر حتى خرج وقتها. ولكن ذهب الأئمة الأربعة إِلَى وجوب القضاء عليه مع استحقاقه العقوبة، إِلَّا أن يعفو الله. وقالت طائفة من السلف والخلف: من تعمد تأخير الصلاة عَنْ وقتها من غير عذر، فلا سبيل له إِلَى قضائها أبدًا، ولا يقبل منه، وعليه أن يتوب توبة نصوحًا، فيكثر من الاستغفار ونوافل الصلوات.

استدل موجبو القضاء بأنه إذا كان القضاء واجبًا على الناسي والنائم، وهما معذوران، فإيجابه على غير المعذور العاصي من باب أولى. وأيضًا فإن النَّبِيَّ ﷺ صلى العصر بعد المغرب يوم الخندق هو وأصحابه، ومعلوم أنهم كانوا غير نائمين ولا ساهين، ولو حصل السهو من بعضهم، ما حصل منهم جميعًا. وانتصر لوجوب القضاء **أبو عمر بن عبد البر**.

ومن الذاهبين إِلَى عدم القضاء، الظاهرية، **وشيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم**، وقد أطال فِي كتاب **(الصلاة)** فِي سَوقِ الأدلة، ورد حجج المخالفين، ومن تلك الأدلة، المفهوم من هذا الحديث، فإن منطوقه وجوب القضاء على النائم والناسي، ومفهومه أنه لا يجب على غيرهما، وأن أوامر الشرع على قسمين:

١ - مطلقة.

٢ - ومؤقتة: كالجمعة، ويوم عرفة.

فمثل هذه العبادات لا تقبل إِلَّا فِي أوقاتها، ومنها الصلاة المؤخرة عَنْ وقتها بلا عذر. وقوله ﷺ: «مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ»[1]، ولو كان فعلها بعد المغرب صحيحًا مطلقًا، لكان مدركًا، سواء أدرك ركعة أو أقل من ركعة، أم لم يدرك شيئًا، والمقاتلون أُمروا بالصلاة فِي شدة القتال، كل ذلك حرصًا على فعلها فِي وقتها، ولو كان هناك رخصة لأخروها، ليؤدوها بشروطها وأركانها الَّتِي لا يمكن القيام بها مع قيام القتال، مما دل على تقديم الوقت على جميع ما يجب للصلاة، وما يشترط فيها.

وأما عدم قبول قضائها من المفرط فِي تأخيرها بعد الوقت، فليس لأنه أخف من المعذورين، فإن المعذورين لَيْسَ عليهم لائمة، وإنما لم تقبل منه، عقوبة له وتغليظًا عليه. وقد بسط - رحمه اللَّه - القول فيها، فمن أراد استقصاء ذلك فليرجع إليه. وأما كلام **شيخ الإسلام** فِي الموضوع، فقد قَالَ فِي **(الاختيارات)**: وتارك الصلاة عمدًا لا يشرع له قضاءها، ولا تصح منه، بل يكثر من التطوع، وهو قول طائفة من السلف، كأبي **عبد الرحمن صاحب الشافعي**، **وداود** وأتباعه، وليس فِي الأدلة ما يخالف هذا بل يوافقه. وقد مال إِلَى هذا القول **الشيخ صديق حسن** فِي كتابه **(الروضة الندية)**.

وهذا ما أردت تلخيصه فِي هذه المسألة، والله أعلم بالصواب.

ما يؤخذ من الحديث من الأحكام:

١ - وجوب قضاء الصلاة على الناسي والنائم عند ذكرها.

٢ - وجوب المبادرة إِلَى فعلها؛ لأن تأخيرها بعد تذكرها تفريط فيها.

٣ - عدم الإثم على من أخرها لعذر من نحو نسيان ونوم، ما لم يفرط فِي ذلك، بأن ينام بعد دخول الوقت، أو أن يعلم من نفسه عدم الانتباه فِي

---

(١) رواه البخاري (٥٧٩)، ومسلم (٦٠٨)، والترمذي (١٨٦)، والنسائي (٥١٥)

الوقت، فلا يتخذ له سببًا يوقظه فِي وقتها. والكفارة المذكورة ليست عَنْ ذنب ارتكب، وإنما معنى هذه الكفارة أنه لا يجزئ عَنْ تركها فعل غيرها، من إطعام، وعتق ونحو ذلك، فلا بد من الإتيان بها.

باب جواز إمامة المتنفل بالمفترض

الحديث الثاني عشر بعد المائة

(١١٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ كَانَ يُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ تِلْكَ الصَّلَاةَ». البخاري (٧٠٠)، ومسلم (٤٦٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

كانت منازل بني سلمة جماعة معاذ بن جبل الأنصاري خارج المدينة، وكان معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شديد الرغبة فِي الخير، فكان يحرص على شهود الصلاة مع النَّبِيّ ﷺ، ثُمَّ بعد أن يؤدي الفريضة خلف النَّبِيّ ﷺ، يخرج إِلَى قومه فيصلي بهم تلك الصلاة، فتكون نافلة بحقه، فريضة بحق قومه، وكان ذلك بعلم النَّبِيّ ﷺ فيقره عليه.

اختلاف العلماء:

اختلف فِي صحة إمامة المتنفل بالمفترض، فذهب **الزهري**، **ومالك**، **والحنفية** إِلَى عدم صحة ذلك، وهو **المشهور عَنِ الإمام أحمد**، واختاره أكثر أصحابه مستدلين بقوله ﷺ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ»[١] متفق عليه، واختلاف نية المأموم عنه اختلاف عليه. وذهب **عطاء**، **والأوزاعي**، **والشافعي**، **وأبو ثور**، وهو **رواية قوية عَنِ الإمام أحمد**: أنها تصح، واختارها **شيخ الإسلام ابن تيمية** مستدلين بحديث معاذ الَّذِي معنا، فإنه كان يصلي الفريضة خلف النَّبِيّ ﷺ فِي مسجده، ثُمَّ يخرج إِلَى قومه فيصلي بهم.

---

(١) رواه البخاري (٧٢٢)، ومسلم (٤١٤)، وأحمد (٢٧٣٧٣)

ومن المعلوم أن إحدى صلاتيه نفل، فلا بد أن تكون الأخيرة لوجوه كثيرة، منها: أن الأولى الَّتِي برئت بها الذمة هي صلاته مع النَّبِيّ ﷺ .ومنها: أنه ما كان ليجعل صلاته مع النَّبِيّ ﷺ وفي مسجده هي النافلة، وصلاته مع قومه فِي مسجدهم هي الفريضة. وقد أطال **ابن حزم** فِي نصر هذا القول، ودحض حجج أصحاب الرأي الأول بما لَيْسَ عليه من مزيد.

ومن أدلة مصححي صلاة المفترض خلف المتنفل: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِطَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ»(١). رواه أبو داود. وهو فِي صلاته الثانية متنفل. وليس فِي هذا مخالفة للإمام؛ لأن المخالفة المنهي عنها فِي الحديث أن لا يقتدى به فِي تنقلاته ورفعه وخفضه، فإنه - بعد أن قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ»(٢) ـ قال: «فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَلَا تُكَبِّرُوا حَتَّى يُكَبِّرَ...»(٣) إلخ.

ومن المؤيدين لهذا القول **شيخنا عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي**، رحمه الله.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز إمامة المتنفل بالمفترض، وأنه لَيْسَ من المخالفة المنهي عنها.

٢ - جواز إمامة المفترض بالمتنفل بطريق الأولى.

٣ - جواز إعادة الصلاة المكتوبة، لا سيما إذا كان هناك مصلحة، بأن يكون قارئًا فيؤم غير قارئ، أو يدخل المسجد بعد أن صلى منفردًا فيجد جماعة فصلاته معهم تكمل نقص صلاته الأولى وحده.



(١) رواه أبو داود (١٢٤٨)، والنسائي (١٥٥١)

(٢) رواه البخاري (٣٧٨)، ومسلم (٤١١)، والترمذي (٣٦١)، والنسائي (٨٣٠)، وأبو داود (٦٠٣)

(٣) سبق تخريجه

بابُ حكم ستر أحد العاتقين في الصلاة

الحديث الثالث عشر بعد المائة

(١١٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قَالَ رَسُول اللَّهِ ﷺ: «لَا يُصَلِّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ». البخاري (٣٥٩)، ومسلم (٥١٦).

○○○

المعنى الإجمالي:

المطلوب من المصلي أن يكون على أحسن هيئة، فقد قَالَ تعالى: ﴿يَٰبَنِيٓ ءَادَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ٣١﴾ [الأعراف: ٣١]

ولذا فإن النَّبِيّ ﷺ حث المصلي أن لا يصلي وعاتقاه مكشوفان مع وجود ما يسترهما أو أحدهما به، ونهى عَنِ الصلاة فِي هذه الحال وهو واقف بين يدي اللَّه يناجيه.

اختلاف العلماء:

ذهب **الإمام أحمد** فِي المشهور عنه إِلَى وجوب ستر أحد العاتقين فِي الصلاة، مع وجوب السترة، أخذًا بظاهر هذا الحديث الَّذِي معنا. وبعض أصحابه خص ذلك بالفرض دون النافلة، فإن صلى بلا سترة لعاتقيه أو أحدهما لم تصح صلاته. وذهب الجمهور - ومنهم الأئمة الثلاثة - إِلَى الاستحباب، وأن النهي فِي الحديث لَيْسَ للتحريم، مستدلين بما فِي الصحيحين عَنْ جابر «وَإِنْ كَانَ ضَيِّقًا اتَّزَرَ بِهِ»[١]، وحملوا النهي على التنزيه والكراهة.

---

(١) رواه البخاري (٣٦١)، ومسلم (٥١٨)، وأحمد (١٤١٠٩)

الأحكام:

١ - النهي عَنِ الصلاة بدون ستر العاتق. قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: ستر العاتق لحق الصلاة، فيجوز له كشف منكبيه خارج الصلاة، وحينئذ فقد يستر المصلي فِي الصلاة ما يجوز إبداؤه فِي غير الصلاة.

٢ - استحباب سترهما أو أحدهما فِي الصلاة مع وجود السترة.

٣ - استحباب كون المصلي على هيئة حسنة.

باب ما جاء في الثوم والبصل ونحوهما

الحديث الرابع عشر بعد المائة

(١١٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَكَلَ ثَوْمًا أَوْ بَصَلاً فَلْيَعْتَزِلْنَا - أَوْ: لِيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا - وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ. وأُتي بِقِدْرٍ فيه خَضِرَاتٌ مِنْ بُقُولٍ فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا، فَسَأَلَ، فَأُخْبِرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبُقُولِ، فَقَالَ: قَرِّبُوهَا -إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ كَانَ مَعَهُ - فَلَمَّا رَآهُ كَرِهَ أَكْلَهَا، قَالَ: كُلْ؛ فَإِنِّي أُنَاجِي مَنْ لَا تُنَاجِي». البخاري (٨٥٥)، ومسلم (٥٦٤).

○○○

غريب الحديث:

١ - **قِدْر**: هو الوعاء الَّذِي يطبخ فيه.

٢ ـ **خَضِرَات**: واحدته (خضرة) وهي البقلة الخضراء.

٣ ـ **الْبُقُول**: جمع بقل، وهو كل نبات اخضرت به الأرض. عَنِ **ابن فارس.**

٤ - **أُنَاجِي**: قَالَ **ابن فارس اللغوي**: النجوى: السر بين اثنين. وَنَاجَيْتُه: اختصصته بمناجاتي. ويريد بذلك ﷺ مناجاته مع ربه، واختصاصه ربه بذلك.

الحديث الخامس عشر بعد المائة

(١١٥) عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَكَلَ الْبَصَلَ أَوِ الثَّوْمِ أَوِ الْكُرَّاثَ، فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا؛ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو الْإِنْسَانِ». وفي رواية: «بَنُو آدَمَ». مسلم (٥٦٤).

○○○

المعنى الإجمالي:

المطلوب أن يكون المصلي على أحسن رائحة وأطيبها، لا سيما إذا كان يريد أداء صلاته فِي المجامع العامة؛ ولذا أمر النَّبِيُّ ﷺ من أكل ثومًا أو بصلًا نيئين أن يتجنب مساجد المسلمين، ويؤدي صلاته فِي بيته، حتى تذهب عنه الرائحة الكريهة الَّتِي يتأذى منها المصلون والملائكة المقربون.

ولما جيء إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِقِدْرٍ من خضروات وبقول، فوجد لها ريحًا كريهة، أمر أن تقرب إِلَى من حضر عنده من أصحابه، فلما رأى الحاضر كراهته ﷺ لها، ظن أنها محرمة، فتردد فِي أكلها، فأخبره أنها ليست بمحرمة، وأنه لم يكرهها لأجل حرمتها.

وأمره بالأكل وأخبره أن المانع له من أكلها أنه ﷺ له اتصال مع ربه، ومناجاة لا يصل إليها أحد، فيجب أن يكون على أحسن حال لدى القرب من ربه جل وعلا.

الأحكام من الحديثين:

١ - النهي عَنْ إتيان المساجد لمن أكل ثومًا، أو بصلًا، أو كراثًا.

٢ - يلحق بهذه الأشياء كل ذي رائحة كريهة تتأذى منها الملائكة أو المصلون، كرائحة التبغ الَّذِي يتعاطاه المدخنون، فعلى من ابتلي به أَلَّا يتعاطاه عند ذِهَابِهِ إِلَى المسجد وأن ينظف أسنانه وفمه حتى يقطع رائحته أو يخففها.

٣ - كراهة أكل هذه الأشياء لمن عليه حضور الصلاة فِي المسجد؛ لئلا تفوته الجماعة فِي المسجد، ما لم يأكلها حيلة على إسقاط الحضور، فيحرم.

٤ - حكمة النهي عَنْ إتيان المساجد ألَّا يتأذى بها الملائكة والمصلون.

٥ - النهي عَنِ الإيذاء بكل وسيلة، وهذه وسيلة منصوص عليها، فالإلحاق بها صحيح مقيس.

٦ - إن الامتناع عَنْ أكل الثوم ونحوه، لَيْسَ لتحريمه، بدليل أمر النَّبِيّ ﷺ بأكلها، فامتناعه عَنْ أكلها لا يدل على التحريم.

فائدة: قد استدل بعض العلماء على إباحة أكل هذه الأشياء، بأن صلاة الجماعة فرض كفاية.

ووجه استدلال بعض العلماء على إباحة أكل هذه الأشياء، بأن صلاة الجماعة فرض كفاية. ووجه الدلالة أنها لو كانت فرض عين، لوجب اجتناب هذه الأشياء المانعة من حضور الجماعة فِي المساجد. والحق أنه لا وجه لاستدلالهم؛ لأن فعل المباحات الَّتِي يترتب عليها سقوط واجب لا بأس بها، ما لم يتخذ حيلة لإسقاط ذلك الواجب، كالسفر المباح فِي رمضان، فإنه يبيح الفطر فِي نهار رمضان، ولا حرج فِي ذلك ما دام أنه لم يسافر ليتوصل به إِلَى الإفطار.



باب التشهد

الحديث السادس عشر بعد المائة

(١١٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ - كَفِّي بَيْنَ كَفَّيْهِ - كَمَا يُعَلِّمُنِي السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». البخاري (٨٣١)، ومسلم (٤٠٢). وفي لفظ: «إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ لِلصَّلَاةِ فَلْيَقُلِ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ...» وَذَكَرَهُ إِلَى آخِرِهِ. وَفِيهِ: «فَإِنَّكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» .وفيه: «فَلْيَتَخَيَّرُ مِنَ الْمَسْأَلَةِ مَا شَاءَ». البخاري (١٢٠٢) و(٦٢٣٠)، ومسلم (٤٠٢).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

يذكر عبد اللَّه بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ علمه التشهد الَّذِي يقال فِي جلوس الصلاة الأول والأخير فِي الصلاة الرباعية، والثلاثية، وفي الجلوس الأخير فِي الصلاة الثنائية، وأنه عُني ﷺ بتعليمه إياه، فجعل يده فِي يده، وفهمه إياه تكريرًا وتلقينًا، كإحدى سور القرآن، وذلك لأهمية هذه التمجيدات والدعوات المباركات.

فقد ابتدأت بتعظيم اللَّه تعالى، التعظيم المطلق، وأنه المستحق للصلوات وسائر العبادات، والطيبات من الأقوال والأعمال والأوصاف. وبعد أن أثنى على اللَّه تعالى ثنى بالدعاء للنبي ﷺ بالسلامة من النقائص والآفات، وسأل اللَّه له الرحمة والخير، والزيادة الكاملة من ذلك، ثُمَّ دعا لنفسه والحاضرين من الآدميين

والملائكة، ثُمَّ عَمَّ بدعائه عباد اللَّه الصالحين كلَّهم، من الإنس، والجن، والملائكة أهل السماء والأرض، السابقين واللاحقين، فهذا من جوامع كلمه ﷺ، ثُمَّ شهد الشهادة الجازمة بأنه لا معبود بحق إِلَّا اللَّه، وأنَّ محمدًا ﷺ له صفتان: إحداهما: أنه متصف بصفة العبودية. والثانية: صفة الرسالة. وكلا الصفتين صفة تكريم وتشريف، وتوسط بين الغلو والجفاء.

فائدة: ورد للتشهد صفات متعددة، ولكن أفضلها وأجمعها تشهد ابن مسعود الَّذِي ساقه المصنف. وقد اختاره **الإمام أحمد** و**أبو حنيفة**. وَقَالَ **الترمذي**: عليه العمل عند أكثر أهل العلم، من الصحابة والتابعين. وَقَالَ البزار: أصح حديث فِي التشهد هو حديث ابن مسعود، روي من نيف وعشرين طريقًا، ولا يعلم فِي التشهد أثبت منه ولا أصح أسانيد ولا أشهر رجالًا، ولا أشد تضافرًا بكثرة الأسانيد والطرق. اهـ. وَقَالَ **ابن حجر**: لا خلاف بين أهل الحديث فِي ذلك. وممن جزم بذلك **البغوي**، ومن مرجحاته أنه متفق عليه دون غيره، فإن الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا فِي ألفاظه بخلاف غيره. اهـ. وفي وجوب التشهدين خلاف بين العلماء، تقدم الكلام على التشهد الأوسط فِي حديث عائشة رقم (٨٠).

فائدة ثانية: قَالَ **السبكي**: إن فِي الصلاة حقًّا للعباد مع حق اللَّه، وإن من تركها أخل بحق جميع المؤمنين، من مضى ومن يجيء إِلَى يوم القيامة؛ لقوله: «السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ».

باب كيفية الصلاة على النبي ﷺ

الحديث السابع عشر بعد المائة

(١١٧) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: «لَقِيَنِي كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ، فَقَالَ: أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً؟ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ عَلِمْنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ، فَكَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ؟ قَالَ: قُولُوا: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ». البخاري (٦٣٥٧)، ومسلم (٤٠٦).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

تقابل عبد الرحمن بن أبي ليلى، أحد أفاضل التابعين وعلمائهم بكعب بن عجرة أحد الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ كعب: ألا أهدي إليك هدية؟ وكان أفضل ما يتهادونه - وهو الحق - مسائل العلم الشرعي، ففرح عبد الرحمن بهذه الهدية الثمينة، وقال: بلى، أهدها لي، فَقَالَ كعب: خرج علينا النَّبِيُّ ﷺ، فقلنا: يَا رَسُول اللَّهِ، علمتنا كيف نسلم عليك، ولكن كيف نصلي عليك؟ فقال: فقولوا، وذكر لهم صفة الصلاة المطلوبة، والتي معناها الطلب من اللَّه تعالى أن يصلي على نبيه محمد وعلى آله، وهم أتباعه على دينه، وأن تكون هذه الصلاة فِي بركتها وكثرتها كالصلاة على أبي الأنبياء إبراهيم وآل إبراهيم، الذين هم الأنبياء والصالحون من بعده، وأن يزيد فِي الخير لمحمد وآله، كالبركة الَّتِي حصلت لآل إبراهيم، فإن اللَّه كثير المحامد، صاحب المجد، ومن هذه صفاته، فهو قريب العطاء واسع النوال.

اختلاف العلماء:

ذهب الإمامان **الشافعي**، **وأحمد** إِلَى وجوب الصلاة على النَّبِيّ ﷺ فِي التشهد الأخير من الصلاة، ولو تركت لم تصح الصلاة، مستدلين بقوله ﷺ حين سألوه: كيف نصلي عليك؟ قَالَ: قولوا: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ. ..» الحديث. وأصرح من ذلك ما أخرجه الحاكم، وأبو حاتم فِي صحيحيهما: «كَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ فِي صَلَاتِنَا»[1] الحديث. وذهب الإمامان **أبو حنيفة**، **ومالك**، وكثير من العلماء إِلَى أنها سنة. لقول النَّبِيّ ﷺ بعد أن ساق التشهد: «إِذَا فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ»[2].

الأحكام:

١ - وجوب الصلاة على النَّبِيّ ﷺ فِي التشهد الأخير فِي الصلاة. قَالَ **أبو العالية**: صلاة اللَّه على نبيه ثناؤه عليه وتعظيمه.

٢ - إن من حق النَّبِيّ ﷺ أن ندعو ونصلي عليه؛ لأنه لم يَصِلْنَا هذا الدين العظيم إِلَّا على يديه.

٣ - إنه ﷺ علم أصحابه السلام والصلاة عليه.

٤ - إن من أسباب علو شأن النَّبِيّ ﷺ ورفع درجاته دعاء أمته له ﷺ.

٥ - إن السلف كانوا يتهادون مسائل العلم، ويجعلونها تُحَفًا قَيِّمَةً، وهي أفضل التحف والهدايا.

٦ - **حميد مجيد**: الحمد والمجد إليهما يرجع الكمال كُلُّهُ، فإن الحمد مستلزم للعظمة والإجلال، والمجد دال على صفة العظمة والجلال،

---

(١) رواه أحمد (١٦٦٢٤)، وابن خزيمة (٧١١)، وابن حبان (١٩٥٩) والحاكم (٩٨٨)، والبيهقي في الكبرى (٢٦٧٢).

(٢) رواه أحمد بهذا اللفظ (٣٩٩٦).

والحمد يدل على صفة الإكرام، فهذان الوصفان الكريمان إليهما مرجع أسماء اللَّه الحسنى.

٧ - **البركة**: النماء والزيادة، والتبريك الدعاء بهما، فبارك على محمد وآله: يتضمن سؤال اللَّه أن يعطي رسوله ما قد أعطاه لإبراهيم وآله من الخير وسعته ودوامه.

فائدة: من المتفق عليه أن النَّبِيَّ محمدًا ﷺ أفضل الخلق، وعند علماء البيان أن المشبه أقل رتبة من المشبه به؛ لأن الغرض من التشبيه إلحاقه به فِي الصفة عند النبيين، فكيف يطلب من اللَّه تعالى أن يصلي على محمد وآله، صلاة كصلاته على إبراهيم وآله؟ حَاوَلَ الإجابة عَنْ هذا الإشكال العلماء بعدة أجوبة، وأحسنها أن آل إبراهيم عليه السلام هم جميع الأنبياء من بعده، ومنهم نبينا ﷺ وعليهم أجمعين. فالمعنى أنه يطلب للنبي وآله صلاة كالصلاة الَّتِي لجميع الأنبياء من لدن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام. ومن المعلوم أنها كلها تكون أفضل من الصلاة للنبي ﷺ وحده، والله أعلم.

فائدة ثانية: قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية** فِي مجموع الفتاوى(٢٢/ ٤٥٦): الأحاديث الَّتِي فِي الصحاح لم أجد فيها ولا فيما نقل لفظ «إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ»، بل المشهور فِي أكثر الأحاديث والطرق لفظ «إِبْرَاهِيمَ» وفي بعضها لفظ «آلِ إِبْرَاهِيمَ» وقد روي لفظ «إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ» فِي حديث رواه البيهقي. ولم يبلغني إِلَى الساعة حديث مسند بإسناد ثابت «كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَكَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ».

وتابعه **ابن القيم** فِي كتابه **جلاء الأفهام** فقال: إن أكثر الأحاديث الصحاح والحسان، بل كلها صريحة فِي ذكر النَّبِيّ ﷺ وذكر آله، وأما ما جاء فِي حق إبراهيم وآله، فإنما جَاءَت بذكر آل إبراهيم فقط دون ذكر إبراهيم، أو بذكره فقط دون ذكر آله، ولم يجئ حديث صحيح فيه لفظ إبراهيم وآل إبراهيم. اهـ.

ومع جلالة قدر **ابن تيمية** وتلميذه **ابن القيم** وكونهما محل الثقة فِي الرواية والدراية، فإننا ننبه القراء إِلَى أن ما قالاه فِي كتبهما وهي متداولة مقروءة قد وقع فيه وهم فِي هذا المبحث، وذلك أن الجمع بين إبراهيم وآل إبراهيم فِي الصلاة وفي التبريك قد جاء فِي الصحيحين، ومن ذلك حديث كعب بن عجرة الَّذِي ساقه مؤلف عمدة الأحكام والذي نحن بصدده.

وبعد تتبعي لأحاديث كيفية الصلاة على النَّبِيّ ﷺ فِي الأمهات وشروحها وجدت **الشيخ ناصر الدين الألباني** قد نقد الشيخين، ابن تيمية وصاحبه بمثل ما قلته.

الفائدة الثالثة: لما ذكر **شيخ الإسلام ابن تيمية** الأحاديث والطرق الَّتِي وردت فِي كيفية الصلاة على النَّبِيّ ﷺ بألفاظها المختلفة ورواياتها المتنوعة، قَالَ رحمه الله: من المتأخرين من سلك فِي بعض هذه الأدعية والأذكار الَّتِي كان النَّبِيُّ ﷺ يقولها ويعملها بألفاظ متنوعة، سلك فيها بعض المتأخرين طريقة محدثة بأن جمع تلك الألفاظ، واستحب ذلك، ورأى ذلك أفضل ما يقال فيها. وطرد هذه الطريقة أن يذكر التشهد بجميع هذه الألفاظ المأثورة، وأن يقال: الاستفتاح بجميع الألفاظ المأثورة، وهذا مع أنه خلاف عمل المسلمين، لم يستحبه أحد من أئمتهم، بل عمل بخلافه، فهو بدعة فِي الشرع فاسد فِي العقل. فإن تنوع ألفاظ الذكر والدعاء كتنوع ألفاظ القرآن، ومعلوم أن المسلمين متفقون على أنه لا يستحب للقارئ أن يجمع بين حروف القرآن فِي الصلاة وفي التعبد بالتلاوة، ولكن إذا قرأ بهذه تارة، وبهذه تارة أخرى كان حسنًا. وكذلك الأذكار والدعاء، فإذا تشهد تارة بتشهد ابن مسعود، وتارة بتشهد ابن عباس، وتارة بتشهد عمر، كان حسنًا. وفي الاستفتاح: إذا استفتح تارة باستفتاح عمر، وتارة باستفتاح علي، وتارة باستفتاح أَبِي هُرَيْرَة ونحو ذلك كان حسنًا.

باب الدعاء بعد التشهد الأخير

الحديث الثامن عشر بعد المائة

(١١٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَعَذَابِ النَّارِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَّالِ». البخاري (١٣٧٧)، ومسلم (٥٨٨). وفي لفظ لمسلم: «إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ أَرْبَعٍ، يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ عَذَابِ جَهَنَّمَ» .ثُمَّ ذكر نحوه. مسلم رقم (٥٨٨).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

هذه أدعية عظيمة هامة؛ لأنها طلب الإعاذة من أعظم الشرور وأسبابها، ولهذا عني بها النَّبِيّ ﷺ عناية خاصة، فكان يدعو بها، ويأمر بالدعاء بها، وجعل موضع الدعاء بها دبر الصلوات؛ لأنه موطن إجابة. وهي تشمل الاستعاذة من عذاب القبر، وعذاب النار، ومن شهوات الدنيا وشبهاتها، ومن إغواء الشياطين عند الاحتضار، وفتن القبر الَّتِي هي سبب عذابه، ومن فتن الدجالين الذين يظهرون على الناس بصورة الحق، وهم متلبسون بالباطل، وأعظمهم فتنة الَّذِي صحت الأخبار بخروجه فِي آخر الزمان، أعاذنا اللَّه من الفتن، ما ظهر منها وما بطن.

الأحكام المأخوذة من الحديث:

١ - استحباب هذا الدعاء عقب التشهد الأخير كما هو صريح بتقييده بهذا المكان فِي صحيح مسلم.

٢ - إن هذه الاستعاذة من مهمات الأدعية وجوامعها؛ لكون النَّبِيّ ﷺ عني

بها، ولاشتمالها على الاستعاذة من شرور الدنيا والآخرة وأسبابها، ولذا أمر بتكريرها فِي هذه المواطن الفاضلة لرجاء الإجابة فيها.

٣ - ثبوت عذاب القبر وأنه حق، والإيمان به واجب؛ لاستفاضة الأخبار عنه بل تواترها.

٤ - التحفظ من شبهات الحياة وشهواتها الآثمة، فإنها سبب الشرور.

٥ - التبصر بدعاة السوء، وناشري الإلحاد والفساد، فإنهم يخرجون على الناس باسم المصلحين المجددين، وهم - فِي الحقيقة - الهادمون للفضيلة والدين.

٦ - المسيح مطلقًا هو عيسى ابن مريم عليه السلام، وإذا قيد بكلمة الدجال فهو رجل آخر.

٧ - **فِتْنَة الْمَحْيَا**: ما يتعرض له الإنسان مدة حياته من الانشغال بالدنيا والشهوات، وأعظمها سوء الخاتمة.

٨ - **فِتْنَة الْمَمَاتِ**: هي فتنة القبر كما ورد فِي البخاري عَنْ أسماء بنت أبي بكر: «وَإِنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَّالِ»[1].

---

(١) رواه البخاري (١٠٥٣)، ومسلم (٩٠٥)

الحديث التاسع عشر بعد المائة

(١١٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، «أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: عَلِّمْنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي. قَالَ: قُلِ: اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ، وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ». البخاري (٨٣٤)، ومسلم (٢٧٠٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

طلب أبو بكر الصديق من النَّبِيّ ﷺ أن يعلمه دعاء ليدعو به فِي صلاته، فأرشده ﷺ أن يدعوَ بهذا الدعاء النافع؛ لأنه اشتمل على الأسباب النافعة لحصول الإجابة. فقد افتتح بالاعتراف بالظلم الكثير لنفسه والتقصير منها فِي جانب حق اللَّه تعالى، ثُمَّ إفراد اللَّه تعالى بإسداء المغفرة والستر والإحسان. وهذا يتضمن صدق الالتجاء وحرارة الطلب. بعد هذه التوسلات النافعة، طلب منه المغفرة وحده؛ لأنه لا يقدر عليها غيره، ولا يجزل بهبتها سواه. وفي هذا طلب ستر الذنوب، والسماح عَنِ الزلات. بعد هذا سأله الرحمة الَّتِي هي الخير الكثير، وختم هذا الدعاء بالتوسل إليه بصفاته الكريمة، فإنه ما اتصف بالعفو والرحمة إِلَّا ليجود بهما على عباده، لا سيما المقبلين عليه، الملتجئين إليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب هذا الدعاء فِي الصلاة.

٢ - حسن الدعاء وتناسبه. قَالَ **الصنعاني**: ولا يخفى حسن هذا الترتيب فِي الدعاء، فإنه قدم نداء الرب واستعانته، ثُمَّ الاعتراف بالذنب، والاعتراف به أقرب إِلَى محوه. ثُمَّ الإقرار بالتوحيد لله، وحصر قضاء

هذه الحاجة وهي غفران الذنب عليه، وقصر الطلب عليه أقرب إِلَى الإجابة، ثُمَّ سؤال غفران الذنوب والرحمة الَّتِي لا يخرج فيها شيء من أمور الدنيا والآخرة، ثُمَّ الختم لهذا الدعاء بهذين الاسمين.

٣ - إنه ينبغي لكل داع أن يفتتحَ دعاءه بالاعتراف بالعجز والتقصير والظلم، ثُمَّ يثني على اللَّه تعالى بأنه صاحب الطول والحول، ثُمَّ يقدم حاجته، ثُمَّ يختم دعاءه بشيء مناسب لدعائه من أسماء اللَّه الحسنى وصفاته العُلى، وأن يكون تعرضه لله تعالى يناسب المقام الَّذِي يريده.

٤ - فقه الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، إذ علم أن الصلاة موطن الإجابة، فطلب من النَّبِيّ ﷺ أن يختار له دعاء لهذا المقام الكريم.

٥ - قَالَ **ابن دقيق العيد**: لعل الأولى أن يكون موطن هذا الدعاء فِي السجود أو بعد التشهد، فإنهما الموضعان اللذان أمرنا فيهما بالدعاء. قَالَ عليه السلام: «وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِيهِ بِالدُّعَاءِ»[١] وَقَالَ فِي التشهد: «وَيَسْتَخِيرُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْمَسْأَلَةِ - أَيِ الدُّعَاءِ - مَا شَاءَ»[٢]. وذكر **الفاكهاني** أن الأولى الجمع بينهما.

٦ - **ولَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ**: قَالَ **ابن دقيق العيد**: إشارة إِلَى طلب مغفرة متفضل بها من عند اللَّه تعالى لا يقتضيها سبب من عمل حسن أو غيره. اهـ.

(١) رواه مسلم (٤٧٩)، والنسائي (١٠٤٥)، وأبو داود (٨٧٦)، وأحمد (١٩٠٣)

(٢) رواه بمعناه مسلم (٤٠٢)، والنسائي (١٢٩٨)، وأبو داود (٩٦٨)، وأحمد (٣٦١٥)

الحديث العشرون بعد المائة

(١٢٠) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «مَا صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةً بَعْدَ أَنْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ: ﴿إِذَا جَآءَ نَصْرُ ٱللَّهِ وَٱلْفَتْحُ ۝١﴾ [النصر: ١]، إِلَّا يَقُولُ فِيهَا: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي». البخاري (٧٩٤) و(٨١٧) و(٤٢٩٣) و(٤٩٦٧) و(٤٩٦٨)، ومسلم (٤٨٤). وفي لفظ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي». مسلم رقم (٤٨٤).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

سورة (النصر) نزلت قبيل وفاة النَّبِيّ ﷺ، فكان نزولها مؤذنًا بوفاته، ولهذا ذكرت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أنها حينما نزلت على النَّبِيّ ﷺ، أخذ يتأولها بالعمل، فإن اللَّه سبحانه وتعالى ذكر فيها أنه إذا حصل فتح مكة، وصارت بلادًا إسلامية، وعرف الناس دين اللَّه وشرائعه، وأقبلوا عليه راغبين فيه، غير مكرهين، فإنك أيها الرسول تكون قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونفذت ما أمرك اللَّه به، فلم يبق إِلَّا أن تختم هذه العبادة الجليلة بالاستغفار، والتسبيح، والاستعداد للقاء اللَّه تعالى. فكان ﷺ يكثر ذلك فِي سجوده وركوعه فيقول: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي» .فهذه الكلمات، جمعت تنزيه اللَّه تعالى عَنِ النقائص، مع ذكر محامده. وبعد هذه التوسلات بهذه النعوت الجليلة يطلب منه المغفرة، فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة.

الأحكام المستنبطة من الحديث:

١ - استحباب الإكثار من هذا الدعاء فِي الركوع والسجود.

٢ - أن تختم العبادات - وخصوصًا الصلاة - بالاستغفار، ليتدارك ما حصل فيها من النقص.

٣ - إن أحسن ما يتوسل به إِلَى اللَّه فِي قبول الدعاء، هو ذكر محامده وتنزيهه عَنِ النقائص والعيوب.

٤ - إن المتعبد بهما حرص على حفظ عباداته، فلا ينبغي أن يأمن من الزلل والنقص فيها.

٥ - فضيلة الاستغفار وطلبه فِي كل حال.

٦ - ذكر **شيخ الإسلام ابن تيمية** أن المشهور عَنِ **الإمام أحمد** أنه لا يدعو فِي الصلاة إِلَّا بالأدعية المأثورة، وصرف التخيير فِي قوله: «ثُمَّ لِيَخْتَرْ مِنَ الدُّعَاءِ مَا شَاءَ»[1]، إِلَى أن يختارَ من الأدعية الَّتِي وردت فِي الخير، وحينئذ فالدعاء المستحب هو الدعاء المشروع، أما إذا دعا بدعاء لا يعلم أنه مستحب، أو علم أنه جائز غير مستحب، فإنه لا تبطل صلاته بذلك، وقد حصل مثل هذا من بعض الصحابة فِي عهد الرسول ﷺ فلم ينكر عليه، وإنما نفى ما له فيه من الأجر.

فائدة: قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: وأما دعاء الإمام والمأمومين جميعًا عقيب الصلاة، فلم ينقل هذا عَنِ النَّبِيّ ﷺ أنه يفعله فِي أعقاب الصلوات المكتوبات، كما كان يفعل الأذكار المأثورة عنه. ومن استحبه من العلماء المتأخرين فِي أدبار الصلوات فليس معهم فِي ذلك سنة، إِلَّا مجرد كون الدعاء مشروعًا، وهو عقب الصلوات يكون أقرب إِلَى الإجابة، وهذا الَّذِي ذكروه قد اعتبره الشارع فِي صلب الصلاة، فالدعاء فِي آخرها قبل الخروج منها مشروع مسنون بالسنة المتواترة وباتفاق المسلمين، والمصلي يناجي ربه، فالدعاء حينئذ مناسب لحاله، أما إذا انصرف إِلَى الناس فليس موطن مناجاة له ودعاء، وإنما هو موطن ذكر له وثناء عليه. اهـ. ملخصًا.

---

(١) رواه بمعناه مسلم (٤٠٢)، والنسائي (١٢٩٨)، وأبو داود (٩٦٨)، وأحمد (٣٦١٥)

فائدة أخرى:

بناء على ما رجح من عدم مشروعية الدعاء بعد السلام من الصلاة، يظهر عدم مشروعية رفع اليدين فِي هذا الموطن، أما رفع اليدين فِي الدعاء فِي مواطن أخرى فهو مما جَاءَت به الأخبار والأحاديث الصحيحة. قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: وأما رفع النَّبِيّ ﷺ يديه فِي الدعاء فقد جاء فيه أحاديث كثيرة صحيحة. وقد ذكر **البخاري** طائفة من أحاديث رفع اليدين عند الدعاء فِي **كتابه (الأدب المفرد)**.

وَقَالَ الصنعاني: ورد عَنِ النَّبِيّ ﷺ فعلًا منه رفع اليدين فِي الاستسقاء وفي الحج وفي غير ذلك، وحديث: «إِنَّ اللَّهَ يَسْتَحِي أَنْ يَرْفَعَ الْعَبْدُ يَدَيْهِ إِلَيْهِ فَيَرُدَّهُمَا خَائِبَتَيْنِ»[(١)]، فمشروعية رفع اليدين عند الدعاء ثابتة بلا شك.

---

(١) رواه الترمذي (٣٥٥٦)، وأبو داود (١٤٨٨)، وابن ماجه (٣٨٦٥)، وأحمد (٢٣٢٠٢)



باب الوتر

الحديث الحادي والعشرون بعد المائة

(١٢١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ: مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ؟ قَالَ: مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمُ الصُّبْحَ صَلَّى وَاحِدَةً فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّى» .وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وِتْرًا». البخاري (٤٧٢)، ومسلم (٧٥١).

○○○

غريب الحديث:

١ - **مَثْنَى مَثْنَى**: تأكيد لفظي، لا لقصد التكرار، فإن ذلك مستفاد من الصيغة، أي اثنتين، وهو غير منصرف للعدل والوصفية. قَالَ **الزمخشري**: وإعادة (مثنى) للمبالغة فِي التأكيد.

٢ - **الْوِتْر**: بكسر الراء أو فتحها، يعني الفرد.

المعنى الإجمالي:

سأل رجل النَّبِيَّ ﷺ وهو يخطب على المنبر عَنْ عدد ركعات صلاة الليل، والفصل فيها أو الوصل. فمن حرصه ﷺ على نفع الناس، ونشر العلم فيهم، أجابه وهو فِي ذاك المكان، فقال: صلاة الليل مثنى مثنى، يسلم من كل ركعتين، فإذا خشي المصلي طلوع الصبح، صلى ركعة واحدة فأوترت له ما صلى قبلها من الليل. ولكون الوتر خاتمة صلاة الليل، فالأحسن أن يكون صلاة آخر الليل هِي الوتر.

اختلاف العلماء:

ظاهر الحديث يقتضي عدم الزيادة فِي صلاة النافلة على ركعتين، وعدم النقص عنهما، فإن مقادير العبادات أمر يغلب عليه التعبد، فالصلاة أمرها توقيفي، لا يتجاوز فيها ما أورده الشرع. ولكن ورد أن الوتر قد يكون بركعة واحدة لم يسبقها شيء، فقد روى الأربعة إِلَّا الترمذي، وصححه الحاكم وابن حبان من حديث أبي أيوب أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ»[1] ورجح النسائي وقف هذا الحديث.

كما صح عَنْ جماعة من الصحابة أنهم أوتروا بركعة واحدة لم يتقدمها صلاة شفع، فهذا تخصيص للحديث فِي نقص النافلة عَنْ ركعتين فِي ركعة الوتر. أما الاقتصار على ركعة واحدة فِي النافلة فِي غير الوتر فعن **أحمد** فيه روايتان، والرواية الَّتِي عليها المذهب هي الجواز، أما الرواية الأخرى فهي المنع فِي التنفل بركعة واحدة، وهذا ظاهر ما يراه **الخرقي**، وقد قواه **ابن قدامة فِي المغني** بقوله ﷺ: «صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى»[2]، أما الزيادة على ركعتين فِي النافلة، فعلى الوتر من الليل جاء فِي الصحيحين حديث عائشة قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوتِرُ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ»[3]. وَأَخْرَجَ أَصْحَابُ السُّنَنِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنَى مَثْنَى»[4]. ولكن قَالَ **الصنعاني**: أكثر الأئمة أعلوا زيادة (النهار) وقالوا: إن الحفاظ من أصحاب ابن عمر لم يذكروها عنه. وحكم **النسائي** على راويها بأنه أخطأ فيها، وهي من رواية

(١) رواه النسائي (١٧١٢)، وأبو داود (١٤٢٢)، وابن ماجه (١١٩٠)، وأحمد (٢٣٠٣٣)

(٢) رواه البخاري (٩٩١)، ومسلم (٧٤٩)، والترمذي (٤٣٧)، والنسائي (١٦٦٨)، وابن ماجه (١٣١٩)، وأحمد (٤٨٣٣)

(٣) رواه مسلم (٧٣٧)، والترمذي (٤٥٩)، وأبو داود (١٣٥٩)، والنسائي (١٧١٧)

(٤) رواه الترمذي (٥٩٧)، والنسائي (١٦٦٦)، وأبو داود (١٢٩٥)، وابن ماجه (١٣٢٢)، وأحمد (٤٧٧٦)

علي الأزدي. قَالَ **ابن معين**: مَن علي الأزدي؟ أما الزيادة فِي صلاة النهار فقد ورد «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ أَرْبَعًا ثُمَّ أَرْبَعًا»[1] أخرجه الترمذي.

أما أقوال الأئمة فِي ذلك، فالإمام **أحمد** أجاز الزيادة فِي النافلة إِلَى أربع لهذا الحديث. و**الشافعي** أجاز الزيادة بلا حد، و**مالك** لم يجز الزيادة على ركعتين عملًا بحديث «صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى»[2]. وقد جمع العلماء بين حديث عائشة الَّذِي فِي الصحيحين وحديث ابن عمر الوارد فِي الصحيحين أيضًا، وذلك بالفصل بين كل ركعتين بتشهد وسلام. ويجوز الزيادة إِلَى القدر الوارد فقط.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - يستدل به على أن صلاة الليل ركعتان ركعتان، بلا زيادة ولا نقصان.

٢ - إن الوتر يكون آخر صلاة الليل لمن وثق من نفسه بالقيام.

٣ - إن وقت الوتر ينتهي بطلوع الفجر.

٤ - الأفضل أن الوتر يكون بعد صلاة شفع، فتقديم شفع قبل الوتر هو السنة، والاقتصار فِي الوتر على ركعة واحدة لم يتقدمها شفع جائز، فقد جاء فِي حديث أبي أيوب مرفوعًا: «وَمَنْ شَاءَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ»[3]. رواه **أبو داود، والنسائي**، وصححه **ابن حبان، والحاكم**. وصح عَنْ جماعة من الصحابة أنهم أوتروا بواحدة من غير تقدم نفل قبلها.

٥ - إجابة السائل على مشهد من الناس لتعميم الفائدة.

---

(١) رواه بمعناه النسائي(٨٧٤)، ابن ماجه (١١٦١)، أحمد (٦٥١)، الترمذي (٥٩٨)

(٢) رواه البخاري (٩٩١)، ومسلم (٧٤٩)، والترمذي (٤٣٧)، والنسائي (١٦٦٨)، وابن ماجه (١٣١٩)، وأحمد (٤٨٣٣)

(٣) أبو داود (١٤٢٢)، والنسائي (١٧١٠)، وابن ماجه (١١٩٠)

٦ - استحباب الوتر، وقد قيل بوجوبه، والراجح أنه لَيْسَ بواجب، لكنه من أفضل التطوعات، لكثرة النصوص فِي الأمر به وفضله، وكون النَّبيّ ﷺ لم يتركه فِي حضر ولا سفر.

الحديث الثاني والعشرون بعد المائة

(١٢٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؛ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ فَانْتَهَى وِتْرُهُ إِلَى السَّحَرِ». البخاري (٩٩٦)، ومسلم (٧٤٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

يدخل وقت الوتر من الفراغ من صلاة العشاء، وينتهي بطلوع الفجر، ولذا فإن النَّبِيَّ ﷺ قد أوتر أول الليل، وأوسطه، وآخره، ولكون إيقاعه فِي آخر الليل أفضل، استقر وتره فِي السَّحَرِ، ليختم به صلاة الليل.

الأحكام:

١ - جواز صلاة الوتر فِي أول الليل، وأوسطه، وآخره؛ لأن الجميع وقتها.

٢ - إن الأفضل أن يكون وتره فِي آخر الليل، لمن وثق من نفسه بالقيام.

اختلاف العلماء:

اتفق العلماء أن ابتداء وقته بعد صلاة العشاء، واختلفوا فِي نهايته، فذهب **مالك** و**الشافعي** و**رواية عَنْ أحمد** إِلَى أن نهايته صلاة الصبح. وذهب **الإمام أحمد فِي المشهور** من مذهبه إِلَى أن وقته ينتهي بطلوع الفجر، وجزم بها فِي(**المغني**)، وعليها **الحنابلة** المتأخرون. وَقَالَ فِي (**المغني**): إنه يكون بعد الفجر قضاء، وممن ذهب إِلَى هذا صاحبا **أبي حنيفة**، و**الثوري**. وَقَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: من نام عَنْ صلاة وتره يصليه ما بين طلوع الفجر وصلاة الصبح، كما فعل ذلك ابن عمر وعائشة وغيرهما. وقد روى أبو داود بسنده عَنْ أبي سعيد قَالَ: قَالَ رسول الله: «مَنْ نَامَ عَنْ وِتْرِهِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصَلِّهِ إِذَا أَصْبَحَ أَوْ ذَكَرَ»[١].

---

(١) أبو داود برقم (١٤٣١)، والترمذي (٤٦٥)، وابن ماجه (١١٨٨)، وأحمد (١٠٨٧١)

الحديث الثالث والعشرون بعد المائة

(١٢٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُوتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ، لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا» .مُسلم رقم (٧٣٧).

○○○

المعنى الإجمالي:

تصف عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صلاة النَّبِيّ ﷺ فِي الليل، بأنه يصلي ثلاث عشرة ركعة، فيصلي الثمان الأول ركعتين ركعتين، ثُمَّ يصلي خمسًا فِي سلام واحد، لا يجلس إِلَّا فِي آخرها ويجعلها وتره.

فائدة: اختلفت الروايات عَنْ عَائِشَةَ فِي كيفية صلاة النَّبِيّ ﷺ .فقد روي: سبعًا، وتسعًا، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة، وغير ذلك. وروي عنها فِي الصحيحين أنه «مَا كَانَ يَزِيدُ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً»[1]. وأحسن ما يجمع بينها، أن الرواية بعدم الزيادة على إحدى عشرة ركعة هو الأغلب من صلاته، وقد يزيد وقد ينقص، حسب النشاط وعدمه، أو لقصد التعليم وبيان الجواز.

الأحكام المستنبطة من الحديث:

١ - إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قد يجعل صلاته فِي الليل ثلاث عشرة ركعة من دون ركعتي الفجر.

٢ - وإنه يوتر فِي بعض الأحيان من صلاته بخمس ركعات، لا يجلس إِلَّا فِي آخر ركعة منها.

---

(١) رواه البخاري (٢٠١٣)، ومسلم (٧٣٨)، والترمذي (٤٣٩)، والنسائي (١٦٩٧)، وأبو داود (١٣٤١)، وأحمد (٢٣٥٥٣)

٣ - إن المراد بكون صلاة الليل مثنى مثنى فِي غير الوتر.

فإنه ﷺ قد يصلي سبعًا لا يجلس إِلَّا فِي آخرها، وقد يصلي خمسًا لا يجلس إِلَّا فِي آخرها، وقد يصلي تسعًا يتشهد فِي الثامنة منها بلا سلام، ثُمَّ يصلي التاسعة ويتشهد ويسلم.

٤ - قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل، وأوكد ذلك الوتر وركعتا الفجر.

٥ - وَقَالَ بعد أن ذكر وجوه الوتر الواردة فِي السنة: والصواب أن الإمام إذا فعل شيئًا مما جَاءَت به السنة، وأوتر على وجه من الوجوه المذكورة يتبعه المأموم فِي ذلك.

٦ - قَالَ **المحاملي**: صلاته ﷺ الوتر ستة أنواع:

أ - ركعة واحدة.

ب - ثلاث ركعات مفصولة.

جـ - خمس ركعات لا يقعد إِلَّا فِي آخرهن ويسلم.

د - سبع ركعات يقعد فِي السادسة ولا يسلم ثُمَّ يقوم إِلَى السابعة ويتمها.

هـ - تسع ركعات يتشهد فِي الثامنة ولا يتمها، ثُمَّ يقوم إِلَى التاسعة فيتمها.

و - إحدى عشرة ركعة يسلم فِي كل ركعتين ثُمَّ يأتي بواحدة.



بابُ الذكرِ عقبَ الصلاة

للدعاء والاستغفار بعد الصلاة حكم عظيمة، وفوائد جليلة من إظهار التقصير والعجز عَنْ إكمالها، وترقيع الخلل الواقع فيها، وعقب الصلاة من مواطن استجابة الدعاء. كما أنه دليل على الرغبة فِي الطاعة وعدم الملل؛ لأن المتعبد كالحال المرتحل بين العبادات، مع ما فِي الدعاء من زيادة الحسنات، وتكفير السيئات، ورفعة الدرجات.

الحديث الرابع والعشرون بعد المائة

(١٢٤) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ رَفْعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ - حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ - كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ». البخاري (٨٤١)، ومسلم (٥٨٣). قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «كُنْتُ أَعْلَمُ إِذَا انْصَرَفُوا بِذَلِكَ إِذَا سَمِعْتُهُ» .وفي لفظ: «مَا كُنَّا نَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا بِالتَّكْبِيرِ». متفق عليه. البخاري (٨٤٢)، ومسلم (٥٨٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

يذكر عبد اللَّه بن عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وأصحابه كانوا يرفعون أصواتهم بالتكبير وذكر اللَّه تعالى بعد انصرافهم من الصلوات الخمس المفروضة، ولذا فإنه كان يعرف انقضاء صلاتهم برفع أصواتهم به.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الذكر بعد الصلاة، لما فيه من الفوائد الجليلة والمتابعة للنبي ﷺ.

٢ - أن يرفع الذاكر صوته بالذكر، لفعله ﷺ وفعل أصحابه معه.

٣ - يحتمل أن يكون ابن عباس صغيرًا لم يحضر الجماعة، فسمع صوتهم بالتهليل وهو خارج المسجد. ويحتمل أنه يحضر الجماعة، ولكن الصفوف بعيدة، وليس هناك مبلغ، فكان لا يعلم بانقضاء صلاة النَّبِيّ ﷺ إِلَّا بسماع التهليل من الصفوف الأولى.

الحديث الخامس والعشرون بعد المائة

(١٢٥) عَنْ وَرَّادٍ مَوْلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: أَمْلَى عَلَيَّ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ فِي كِتَابٍ إِلَى مُعَاوِيَةَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ». البخاري (٨٤٤) و(٦٣٣٠) و(٦٦١٥) و(٧٢٩٢)، ومسلم (٥٩٣). ثُمَّ وفدت بعد ذلك على معاوية، فسمعته يأمر الناس بذلك. وفي لفظ: «كَانَ يَنْهَى عَنْ قِيلَ وَقَالَ، وَإِضَاعَةِ الْمَالِ، وَكَثْرَةِ السُّؤَالِ، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقُوقِ الْأُمَّهَاتِ، وَوَأْدِ الْبَنَاتِ وَمَنْعٍ وَهَاتِ». البخاري (٦٤٧٣) و(٧٢٩٢)، ومسلم (٥٩٣).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ**: بضم الدال أو فتحها مع إسكان الباء، أي آخرها، والمراد به السلام.

٢ - **مَكْتُوبَةٍ**: أي مفروضة، والمراد الصلوات الخمس، ومكتوبة قيد للرواية المطلقة.

٣ - **وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ**: الجد - بفتح الجيم - ومعناه الحظ والغنى، أي لا ينفع صاحب الحظ والغنى منك غناه وحظه.

٤ - **وَوَأْدِ الْبَنَاتِ**: دفنهن وهن على قيد الحياة، وكان بعض العرب يفعل ذلك فِي الجاهلية إما خوفًا من العار أو الفقر.

٥ - **وَمَنْعٍ وَهَاتِ**: أي بخل بالمال عَنِ الإنفاق فِي وجوهه المشروعة وحرص شديد على جمعه.

٦ - **وَعُقُوقِ الْأُمَّهَاتِ**: قَالَ فِي (المحكم) عق والده يعقه عقًّا وعقوقًا، شق طاعته، وقد يعم بلفظ العقوق جميع الرحم. والمراد صدور ما يتأذى به الوالد من ولده، وذلك بالقول أو الفعل.

٧ - **عَنْ قِيلَ وَقَالَ**: الأشهر فتح اللام فِي (قيل) على الحكاية.

٨ - **مَانِعَ وَمُعْطِيَ**: الرواية فيهما الفتح، وحقهما الخفض كحكم المضاف. ولكن خرج على إجراء الشبيه بالمضاف إجراء المفرد.

المعنى الإجمالي:

كتب معاوية بن أبي سفيان إِلَى المغيرة بن شعبة - وكان أميره على الكوفة - أن اكتب لي بحديث سمعته من رَسُول اللَّهِ ﷺ، فكتب إليه المغيرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بهذا الحديث الَّذِي جمع أنواع التوحيد والثناء على اللَّه، وإثبات التصرف والقهر بيد اللَّه، كما اشتمل على حِكَمٍ نبوية جليلة.

فذكر المغيرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بعد الفراغ من الصلاة المكتوبة يوحد اللَّه بنفي كل معبود سواه، ويثبت العبادة لله وحده؛ لأنه الواحد الَّذِي لَيْسَ له شريك فِي ملكه وعبادته، وأسمائه وصفاته، وأن التدبير كله بيده، فلا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع، ولا يغني صاحب الحظ والغنى حظه وغناه منه شيئًا.

ثم أخبر المغيرة معاوية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، بأنه ينهى عَنْ هذه الخصال الذميمة فينهى عَنْ لغو الحديث، والكلام فيما لا ينفع، وعن إضاعة المال الَّذِي جعله اللَّه قيامًا للناس فِي الطرق الَّتِي لا تعود بفائدة دينية أو دنيوية، وعن كثرة السؤال لمن عنده من المال ما يكفيه. وكذلك التعنت والجدل فِي المسائل العلمية. كما ينهى عَنْ عقوق الأمهات اللاتي يجب بِرُّهُنَّ وإكرامهن، لما لهن من الفضل الكبير، وعن هذه العادة السيئة الَّتِي هي دفن البنات وهن حيات، لسوء الظن بالله تعالى، وخشية الفقر إذا شاركنهم فِي طعامهم، وهذه عادة تدل على القسوة والشح، وعدم

الثقة بالله الرزاق لكافة المخلوقات. وينهى عَنِ الشح والبخل بما عنده من طرق الخير، والحرص الشديد على جمع المال، والنهم فِي تحصيله من أي طريق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب هذا الدعاء عقب الصلوات المكتوبات.

٢ - اشتمل هذا الدعاء على توحيد اللَّه ونفي الشريك معه، وإثبات الملك المطلق، والحمد الكامل والقدرة التامة له سبحانه وتعالى، كما أن فيه توحده بالتصرف والقهر، وأن كل شيء بيده، فقد جمع توحيد الإلهية والربوبية، والأسماء والصفات.

٣ - النهي عَنْ خصال ذميمة سماها، لما تشتمل عليه من مفاسد دينية ودنيوية.

٤ - إذا عرف المؤمن أَنَّ اللَّهَ هو المعطي المانع، تعلق قلبه بالله تعلقًا تامًّا، وصرف النظر عَنْ غيره.

٥ - مسارعة الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِلَى تنفيذ سنة النَّبِيّ ﷺ، فإن معاوية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما بلغه هذا الدعاء، أمر الناس بالعمل به.

٦ - فيه العمل بالخط المعروف، وهو مسألة اتفاقية فِي جميع الأغراض، وأن اللَّه لم يأمر بالعمل بها إِلَّا ليعمل بها.

٧ - قبول خبر الواحد.

٨ - النهي عَنْ إضاعة المال، أي إنفاقه فِي غير الطرق المشروعة، فقد جعل اللَّه الأموال لقيام مصالح الناس، وفي تبذيرها تفويت لتلك المصالح، وطرق الإنفاق ثلاث، فهناك الإنفاق المذموم وهو بذل المال فِي الأمور المذمومة شرعًا، سواء أكان قليلاً أم كثيرًا. والإنفاق المحمود هو بذله فِي الخير والبر، ما لم يفوت حقًّا آخر أهم منه، أما الثالث فهو الإنفاق فِي المباحات وملاذ النفس المباحة، فالجائز أن ينفق كل على قدر حاله بدون إسراف.

الحديث السادس والعشرون بعد المائة

(١٢٦) عَنْ سُمَيٍّ مَولَى أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ. قَالَ: وَمَا ذَاكَ؟، قَالُوا: يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا نَتَصَدَّقُ، وَيُعْتِقُونَ وَلَا نُعْتِقُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَفَلَا أُعَلِّمُكُمْ شَيْئًا تُدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ؟، قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً. قَالَ أَبُو صَالِحٍ: فَرَجَعَ فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ. قَالَ سُمَيٌّ: فَحَدَّثْتُ بَعْضَ أَهْلِي بِهَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: وَهِمْتَ إِنَّمَا قَالَ: تُسَبِّحُ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتُكَبِّرُ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتَحْمَدُ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. فَرَجَعْتُ إِلَى أَبِي صَالِحٍ، فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: قُلِ: اللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، حَتَّى تَبْلُغَ مِنْ جَمِيعِهِنَّ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ». رواه مسلم (٥٩٥)، والبخاري (٨٤٣).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

معنى هذا الحديث الجليل هو أن فقراء الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، شعروا بسبق إخوانهم الأغنياء بالأعمال الصالحة؛ بفضل قيامهم بحقوق أموالهم الشرعية فغبطوهم وتمنوا لو كان لهم من العمل مثل ما لأولئك الأغنياء، فجاءوا إِلَى النَّبِيّ ﷺ يشكون مصيبتهم فِي فقد الأجر، فأرشدهم إِلَى هذا الذكر الَّذِي ينالون به أكثر مما فاتهم من العبادات المالية، فلما قاموا بهذا الذكر، سمعهم الأغنياء ففعلوا مثلهم، فجاء الفقراء مرة أخرى يشكون حالهم بأن الفضيلة الَّتِي اختصوا بها وأرادوا أن يعوضوا بها نقص العبادات المالية فعلها الأغنياء، فأصبحوا يشاركونهم

فِي العبادات القلبية والبدنية، ويمتازون عليهم فِي العبادات المالية، فَقَالَ ﷺ: ذلك فضل اللَّه يؤتيه من يشاء، فهو الَّذِي يقسم الأرزاق والهداية، حسب حكمته، وهو الحكيم العليم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - رغبة الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ الشديدة فِي الخير، وتنافسهم بالأعمال الصالحة، فالفقراء شق عليهم حرمانهم من العبادات المالية، والأغنياء لم يكتفوا بغناهم عَنْ مشاركة الفقراء فِي كل أبواب الخير، ولعل اللَّه يعطي الفقراء بفضله وكرمه من الأجر على قدر نيتهم الطيبة.

٢ - الحديث يدل على فضل الغني الشاكر على الفقير الصابر، لما له من الأعمال، وهذه مسألة طويلة الخلاف بين العلماء.

٣ - إن الإنفاق فِي سبيل الخير سبب رفع الدرجات. قَالَ **ابن القيم**: فالغني إذا اتقى اللَّه فِي ماله وأنفقه فِي وجوهه، وليس مقصورًا على الزكاة بل مما حقه إشباع الجائع وكسوة العاري وإغاثة الملهوف ورعاية المحتاج والمضطر، فطريقه طريق الغنيمة، وهي فوق السلامة، فالنبي ﷺ أقر الفقراء على ما للأغنياء من هذه الرفعة بسبب إنفاقهم.

٤ - فضل هذا الذكر المذكور فِي هذا الحديث، حيث كان سببًا فِي سبق من يقوله فِي أدبار الصلوات فِي الثواب، وأنه لا يلحقه أحد إِلَّا من عمل مثل عمله، لما يحصل لنفسه من تطهير، ولأخلاقه من رياضة.

٥ - إن الهداية والرزق بيد اللَّه، فهو الَّذِي يقسمها بين عباده، فينبغي أن يرضى بقسمة اللَّه تعالى.

٦ - مشروعية هذا الذكر بعد الصلوات المكتوبات، كما ورد فِي بعض الروايات تقييده بالمكتوبة، وأن يكون بهذه الصيغة، فالتسبيح يتضمن

نفي النقائص عَنِ اللَّه تعالى، ثُمَّ التحميد المثبت له الكمال، ثُمَّ التكبير المثبت له صفات العظمة. واستظهر **ابن القيم** أن تكون الثلاث والثلاثون من جميع كلمات التسبيح والتحميد والتكبير.

الذكر بعد الصلاة

وهو فقرات من كلام **شيخ الإسلام ابن تيمية**، قَالَ رحمه اللَّه تعالى: فِي الصحيح أَنَّهُ ﷺ كَانَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ يَسْتَعِيذُ ثَلَاثًا، وَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ، وَمِنْكَ السَّلَامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»(١)، وفي الصحيحين «أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»(٢). وَيُعَلِّمُهُمْ أَنْ يُسَبِّحُوا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيَحْمَدُوا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيُكَبِّرُوا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، فَتِلْكَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ، وَتَمَامُ الْمِائَةِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»(٣). ولا ريب أن الأذكار والدعوات من أفضل العبادات، والأدعية والأذكار النبوية هي أفضل ما يتحراه المتحري من الذكر والدعاء، وما سواها من الأذكار قد يكون مكروهًا، وقد يكون محرمًا، وقد يكون فيه شرك لا يهتدي إليه أكثر الناس.

والذكر من أفضل العبادات؛ ولذا قالت عائشة: «الذكر بعد الانصراف من الصلاة هو مثل مسح المرآة بعد صقالها»(٤)، فإن الصلاة تصقل القلب، وليس الذكر عقب الصلاة بواجب، فمن أراد أن يقوم قبله فلا ينكر عليه، ولكن ينبغي للمأموم أَلَّا يقوم حتى ينصرف الإمام عَنِ القبلة، ولا ينبغي للإمام أن يقعد بعد السلام مستقبل القبلة إِلَّا بمقدار ما يستغفر ثلاثًا ويقول: اللهم أنت السلام، ومنك

---

(١) رواه مسلم (٥٩١)، والترمذي (٣٠٠)، وأبو داود (١٥١٢)، وابن ماجه (٩٢٨)، وأحمد (٢١٨٦٠)

(٢) رواه البخاري (٨٤٤)، ومسلم (٥٩٣)، والنسائي (١٣٤٢)، وأبو داود (١٥٠٥)

(٣) رواه مسلم (٥٩٧)، وأبو داود (١٥٠٤)، وأحمد (٨٦١٦)

(٤) أثر موقوف على عائشة

السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام، وعد التسبيح بالأصابع سنة، فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ للنساء: «سَبِّحْنَ وَاعْقِدْنَ بِالْأَصَابِعِ، فَإِنَّهُنَّ مَسْئُولَاتٌ مُسْتَنْطَقَاتٌ»(١).

(١) رواه الترمذي (٣٤٨٦)، وأبو داود (١٥٠١)، وأحمد (٢٦٥٤٩)

باب الخشوع في الصلاة

الخشوع فِي الصلاة هو روحها ولبها، ويكثر ثوابها أو يقل، حسبما عقله المصلي منها؛ ولذا أثنى اللَّه تعالى على الذين هم فِي صلاتهم خاشعون بأنهم الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون.

ولإحضار القلب فِي الصلاة أسباب: منها: الاستعاذة من الشيطان، وتدبر قراءة الصلاة، وأنواع الذكر فيها، ومنها: جعل السترة، وجعل النظرة موضع السجود، كما أن دخول الإنسان فيها بعد الفراغ من الشاغلات عنها، كالنوم، وشهوة الطعام والشراب من أقوى أسباب إحضار القلب، ولذا نهي عَنِ الصلاة حال حضور الطعام، أو مدافعة الأخبثين؛ لأن فِي ذلك مشغلة عَنِ الصلاة.

وذهب الجمهور من العلماء إِلَى صحة صلاة من غلبت على صلاته الوساوس، ولكن مع نقص ثوابها. وذهب **أبو حامد الغزالي**، **وابن الجوزي**، إِلَى بطلانها.

الحديث السابع والعشرون بعد المائة

(١٢٧) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي خَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ، فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: اذْهَبُوا بِخَمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ، وَأْتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ، فَإِنَّهَا أَلْهَتْنِي آنِفًا عَنْ صَلَاتِي». البخاري رقم (٣٧٣) و(٧٥٢) و(٥٨١٧)، ومسلم رقم (٥٥٦) و(٤٠٥٢).

○○○

غريب الحديث:

١ - **خَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ**: كساء مربع مخطط بألوان مختلفة. وَقَالَ **ابن الأثير**: هي ثوب خز أو صوف مُعَلَّم. وقيل: لا تسمى خميصة إِلَّا أن تكون سوداء مُعَلَّمَة.

٢ - **الْأَنْبِجَانِيَّةُ**: كساء غليظ، لَيْسَ له أعلام، وهي بفتح الهمزة وسكون النون، وكسر الباء الموحدة، وبعد الألف نون مكسورة، بعدها ياء مشددة، ثُمَّ تاء التأنيث، منسوبة إِلَى بلد تسمى أنبجان. وقد وردت هذه الكلمة بفتح الباء وهي نسبة على غير قياس إِلَى منبج البلد المعروف فِي بلاد الشام. ومثلها منبجاني، وهي كساء من الصوف له خمل وليس له عَلَم وتعد من أدون الثياب الغليظة.

٣ - **آنِفًا**: يعني الآن.

المعنى الإجمالي:

أهدى أبو جهم إِلَى النَّبِيّ ﷺ، خميصة لها أعلام، وكان من مكارم أخلاقه ﷺ أنه يقبل الهدية جبرًا لخاطر المهدي، فقبلها ﷺ منه، وصلى بها، ولكونها ذات أعلام يتعلق بها النظر، ألهته ﷺ عَنْ كامل الحضور فِي صلاته، وهو ﷺ كامل، لا يصدر عنه من الأعمال إِلَّا الكامل، فأمرهم أن يعيدوا هذه الخميصة

المعلمة إِلَى المهدي (أبي جهم). وحتى لا يكون فِي قلب (أبي جهم) شيء من رد الهدية، وليطمئن قلبه، أمرهم أن يأتوه بكساء أبي جهم الَّذِي لم يُعَلَّمْ، وهذا من كمال هديه ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الخشوع فِي الصلاة، وفعل الأسباب الجالبة له، والابتعاد عَنْ كل ما يشغل فِي الصلاة.

٢ - إن اشتغال القلب اليسير لا يقدح فِي الصلاة.

٣ - كراهة تزويق المساجد ونقشها والكتابة فيها؛ لما يجلبه من اشتغال المصلين فِي النظر إليها.

٤ - فيه جواز لبس الملابس المعلمة للرجال.

٥ - وفيه استحباب قبول الهدية جبرًا لقلب المهدي وتوددًا إليه.

٦ - وفيه أنه لا بأس من رد الهدية لسبب، ولكن مع بيان السبب لصاحبها، حتى لا يقع فِي قلبه شيء.

٧ - وفيه حسن أخلاق النَّبِيّ ﷺ، حيث رد عليه الكساء المُعَلَّم، وطلب الكساء الَّذِي لَيْسَ فيه أعلام، لِيُعْلِمَهُ أنه غير مترفع عَنْ هديته.

قال **شيخ الإسلام ابن تيمية**: ولا ريب أن الوسواس كلما قل فِي الصلاة كان أكمل، والذي يعين على ذلك شيئان: قوة المقتضي، وضعف الشاغل.

أما **الأول**: فاجتهاد العبد فِي أن يعقل ما يقوله ويفعله، ويتدبر القراءة والذكر والدعاء، ويستحضر أنه مناج لله تعالى كأنه يراه، فإن المصلي يناجي ربه، والإحسان أن تعبد اللَّه كأنك تراه، فإن لم تراه فإنه يراك، ثُمَّ كلما ذاق العبد حلاوة الصلاة كان انجذابه إليه أوكد، وهذا يكون بحسب قوة الإيمان، والأسباب المقوية للإيمان كثيرة، فإن ما فِي القلب من معرفة اللَّه ومحبته وخشيته وإخلاص

الدين له وخوفه ورجائه والتصديق بأخباره وغير ذلك مما يتباين الناس فيه ويتفاضلون تفاضلاً عظيمًا، ويقوي ذلك كلما ازداد العبد تدبرًا للقرآن، وفهمًا ومعرفة بأسماء اللَّه وصفاته وعظمته، وأظهر فقره إليه فِي عبادته، واشتغاله به، فإنه لا صلاح له إِلَّا بأن يكون اللَّه هو معبوده الَّذِي يطمئن إليه، ويأنس به، ويلتذ بذكره، ولا حصول لهذا إِلَّا بإعانة اللَّه، ومتى لم يعنه اللَّه على ذلك لم يصلحه، ولا حول ولا قوة إِلَّا بالله.

الثاني: زوال العوارض، وهو الاجتهاد فِي دفع ما يشغل القلب من تفكر الإنسان فيما لا يفيده فِي عبادته، وتدبر الجواذب الَّتِي تجذب القلب عَنْ مقصود الصلاة، وهذا فِي كل عبد بحسبه، فإن كثرة الوساوس بحسب كثرة الشبهات والشهوات، وتعليق القلب بالمحبوبات الَّتِي ينصرف القلب إِلَى طلبها، والعبد الكيس يجتهد فِي كمال الحضور، ولا حول ولا قوة إِلَّا بالله العلى العظيم.

باب الجمع بين الصلاتين في السفر

لما كان السفر مظنة المشقة، رخص فيه الشارع بعض الرخص فِي العبادات، تيسيرًا على عباده ورحمة بهم، ومن تلك الرخص إباحة الجمع للمسافر الَّذِي ربما أدركه وقت الصلاة وهو جاد فِي سفره، فأبيح له أن يجمع بين صلاتي الظهر والعصر فِي وقت إحداهما، وبين صلاتي المغرب والعشاء فِي وقت إحداهما أيضًا، وهذا كله من سماحة الشريعة المحمدية وَيُسْرِهَا وهو فضل من اللَّه تعالى؛ لئلا يجعل علينا فِي الدين من حرج.

الحديث الثامن والعشرون بعد المائة

(١٢٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِي اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ، وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وِالْعِشَاءِ». البخاري تعليقًا (١١٠٧)، ومسلم (٧٠٥).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

كان من عادة النَّبِيّ ﷺ إذا سار وَجَدَّ به السير فِي سفره، الجمع بين الظهر والعصر، إما تقديمًا أو تأخيرًا، والجمع بين المغرب والعشاء، إما تقديمًا أو تأخيرًا، يراعي فِي ذلك الأرفق به وبمن معه من المسافرين، فيكون سفره سببًا فِي جمعه الصلاتين، فِي وقت إحداهما؛ لأن الوقت صار وقتًا للصلاتين كليهما.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي الجمع، فذهب كثير من الصحابة والتابعين إِلَى جواز الجمع تقديمًا أو تأخيرًا، وهو مذهب **الشافعي**، **وأحمد**، **والثوري**، مستدلين

بأحاديث عَنِ ابن عباس، وابن عمر، ومنها حديث معاذ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ صَلَاةَ الظُّهْرِ حَتَى يَجْمَعَهُمَا إِلَى الْعَصْرِ، يُصَلِّيهِمَا جَمِيعًا، وَإِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ زَيْغِ الشَّمْسِ، صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا ثُمَّ سَارَ، وَكَانَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ الْمَغْرِبِ، أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يُصَلِيَهَا مَعَ الْعِشَاءِ، وَإِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ يُعَجِّلُ الْعِشَاءَ فَصَلَّاهَا مَعَ الْمَغْرِبِ»[1]. رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي. وقد صحح بعض الأئمة هذا الحديث، وتكلم فيه بعضهم الآخر وأصله فِي مسلم بدون جمع التقديم.

وذهب **أبو حنيفة وصاحباه**، **والحسن**، **والنخعي**: إِلَى عدم جواز الجمع، فتأولوا أحاديث الجمع بأنه جمع صوري. وصفته - عندهم - أن يؤخر الظهر إِلَى آخر وقتها فيصليها، ثُمَّ يصلي بعدها العصر فِي أول وقتها، وكذلك المغرب والعشاء.

وهذا تعسف وخلاف المفهوم من لفظ الجمع، الَّذِي معناه جعل الصلاتين فِي وقت إحداهما، ويعكر عليه أيضًا ثبوت جمع التقديم وهو ينافي هذه الطرق فِي التأويل. ذكر **الخطابي** و**ابن عبد البر** أن الجمع رخصة، والإتيان بالصلاتين إحداهما فِي آخر وقتها، والثانية فِي أول وقتها فيه ضيق، إذ لا يدركه أكثر الخاصة، فما رأيك بالعامة؟

وذهب **ابن حزم**، ورواية عَنْ **مالك**: أنه يجوز جمع التأخير دون التقديم. وأجابوا عَنِ الأحاديث، بما قاله بعض العلماء من المقال فيها.

واختلفوا أيضًا فِي ختم الجمع، فذهب **الشافعي** و**أحمد** والجمهور إِلَى أن السفر سبب فِي جمع التقديم والتأخير، وهو رواية عَنْ **مالك**. وذهب **مالك** فِي المشهور عنه إِلَى اختصاص الجمع بوقت الحاجة، وهي إذا جد به السير، واختارها **شيخ الإسلام ابن تيمية** وقوى ذلك **ابن القيم** فِي **(الهدي)**. قَالَ **الباجي**: كراهة مالك للجمع خشية أن يفعله من يقدر عليه دون مشقة وأما إباحته إذا جد به السفر فلحديث ابن عمر.

---

(١) رواه الترمذي (٥٥٣)، وأبو داود (١٢٢٠)، وأحمد (٢١٥٨٩)

وذهب **أبو حنيفة** إِلَى عدم جواز الجمع إِلَّا فِي عرفة ومزدلفة، للنسك لا للسفر.

واستدل الجمهور بأحاديث الجمع المطلقة عَنْ تقييد السفر بنازل أو جاد فِي السير، ومنها ما جاء فِي الموطأ عَنْ معاذ بن جبل من أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أخر الصلاة يومًا فِي غزوة تبوك، ثُمَّ خرج فصلى الظهر والعصر جميعًا ثُمَّ دخل ثُمَّ خرج فصلى المغرب والعشاء. قَالَ **ابن عبد البر**: هذا الحديث ثابت الإسناد. وذكر **الشافعي** فِي **(الأم)** و**ابن عبد البر** و**الباجي** أن دخوله وخروجه ﷺ لا يكون إِلَّا وهو نازل غير جاد فِي السفر، وفي هذا رد قاطع على من قال: لا يجمع إِلَّا من جد به السفر.

أما دليل **الإمام مالك**، و**شيخ الإسلام**، و**ابن القيم**، فحديث ابن عمر أنه كان إذا جد به السير، جمع بين المغرب والعشاء، ويقول: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ جَمَعَ بَيْنَهُمَا»(١).

ولكن عند الجمهور زيادة دلالة فِي أحاديثها يحسن قبولها، ولأن السفر موطن مشقة فِي النزول والسير، ولأن رخصة الجمع ما جعلت إِلَّا للتسهيل فيه. و**ابن القيم فِي (الهدي)** جعل حديث معاذ ونحوه من أدلته، على أن رخصة الجمع لا تكون إِلَّا فِي وقت الجد فِي السير. أما رأي **أبي حنيفة** فمردود بالسنن الصحيحة الصريحة.

فوائد: **الأولى**: ما ذكره المؤلف فِي الجمع لأجل السفر، وهناك أعذار غير السفر تبيح الجمع، منها: المطر، فقد روى **البخاري** «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٍ»(٢). وخص الجمع هنا بالمغرب والعشاء فقط دون الظهر والعصر، وجوزه جماعة منهم **الإمام أحمد** وأصحابه.

---

(١) رواه البخاري (١١٠٨)، ومسلم (٧٠٣)، والنسائي (٥٩٨)، وأحمد (٥٧٥٧)

(٢) رواه البخاري (٥٤٣)

وكذلك المرض، فقد روى **مسلم** «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ»[1] .وفي رواية «مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ»[2] .وليس هناك إِلَّا المرض. وقد جوزه كثير من العلماء، منهم **مالك**، **وأحمد**، **وإسحاق**، **والحسن**. وَقَالَ به جماعة من الشافعية، فمنهم **الخطابي**، واختاره **النووي** فِي **صحيح مسلم**، وذكر **ابن تيمية** أن **الإمام أحمد** نص على جواز الجمع للحرج وللشغل بحديث روي فِي ذلك.

وقد ثبت جواز الجمع للمستحاضة، وهو نوع من المرض.

الفائدة الثانية: أن السفر الَّذِي يباح فيه الجمع، قد اختلف العلماء فِي تحديده، فجعله الإمامان **الشافعي** **وأحمد**، يومين قاصدين، يعني ستة عشر فرسخًا. واختار **الشيخ تقي الدين** أن كل ما يسمى سفرًا - طال أو قصر - أبيح فيه الجمع، وأنه لا يتقدر بمدة، وقال: إن نصوص الكتاب والسنة لَيْسَ فيها تفريق بين سفر طويل وسفر قصير، فمن فرق بين هذا وهذا فقد فرق بين ما جمع اللَّه بينه فرقًا لا أصل له. وما ذهب إليه **شيخ الإسلام** هو مذهب **الظاهرية**. ونصره **صاحب المغني**.

وقال **ابن القيم** فِي **الهدي**: وأما ما يروى عنه من التحديد باليوم، أو اليومين، أو الثلاثة، فلم يصح عنه منها شيء البتة.

الفائدة الثالثة: عند جمهور العلماء أن ترك الجمع أفضل من الجمع، إِلَّا فِي جمعي عرفة ومزدلفة؛ لما فِي ذلك من المصلحة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز الجمع بين صلاتي الظهر والعصر، وبين صلاتي المغرب والعشاء.

٢ - عموم الحديث يفيد جواز التقديم والتأخير بين الصلاتين، وقد دلت عليه الأدلة كما تقدم.

---

(١) رواه مسلم (٧٠٥ / ٥٤)، والترمذي (١٨٧)، وأبو داود (١٢١١)، وأحمد (١٩٥٤)

(٢) رواه مسلم (٧٠٥ / ٤٩)، والنسائي (٦٠١)

٣ - ظاهره أنه خاص بما إذا جد به السير، وتقدم الخلاف فِي ذلك وأدلة العلماء فيه. قَالَ **ابن دقيق العيد**: والحديث يدل على الجمع إذا كان على ظهر سير، ولولا ورود غيره من الأحاديث بالجمع فِي غير هذه الحالة لكان الدليل يقتضي امتناع الجمع فِي غيره، فجواز الجمع فِي هذا الحديث قد علق بصفة لم يكن ليجوز إلغاؤها، لكن إذا صح الجمع فِي حالة النزول فالعمل به أولى؛ لقيام دليل آخر على الجواز فِي غير هذه الصورة، أعني السير، وقيام ذلك الدليل يدل على إلغاء اعتبار هذا الوصف، ولا يمكن أن يعارض ذلك الدليل بالمفهوم من هذا الحديث؛ لأن دلالة ذلك المنطوق على الجواز فِي تلك الصورة بخصوصها أرجح. اهـ.

٤ - يدل الحديث وغيره من الأحاديث أن الجمع يختص بالظهر مع العصر، والمغرب مع العشاء، وأن الفجر لا تجمع إِلَى شيء منها.



باب قصر الصلاة في السفر

القصر: هو للصلوات الرباعية، وهي الظهر، والعصر، والعشاء. ونقل ابن **المنذر** الإجماع على أنه لا قصر فِي المغرب والفجر. وليس له سبب إِلَّا السفر؛ لأنه من رخصه الَّتِي شرعت رحمة بالمسافر وشفقة عليه.

الحديث التاسع والعشرون بعد المائة

(١٢٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ، وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ كَذَلِكَ». البخاري رقم (١١٠٢)، ومسلم رقم (٦٩٤).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

يذكر عبد اللَّه بن عمر أنه صحب النَّبِيّ ﷺ فِي أسفاره، وكذلك صحب أبا بكر وعمر وعثمان فِي أسفارهم، فكان كل منهم يقصر الصلاة الرباعية إِلَى ركعتين، ولا يزيد عليهما.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي القصر: هل هو واجب، أو رخصة يستحب إتيانها؟

فذهب الأئمة الثلاثة، **مالك**، **والشافعي**، **وأحمد**، إِلَى جواز الإتمام، والقصر أفضل.

وذهب **أبو حنيفة** إِلَى وجوب القصر، ونصره **ابن حزم**، وقال: إن فرض المسافر ركعتان.

وأدلة الموجبين للقصر مداومة النَّبِيّ ﷺ عليه فِي أسفاره، وأجيب بأن الفعل لا يدل على الوجوب عند الجمهور. واستدلوا أيضًا بحديث عائشة فِي الصحيحين: «فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ، فَأُقِرَّتْ صَلَاةُ السَّفَرِ وَأُتِمَّتْ صَلَاةُ الْحَضَرِ»[1]. وأجيب عنه بأجوبة، أحسنها أن هذا من كلام عائشة، ولم يرفع إِلَى النَّبِيّ ﷺ، وعائشة لم تشهد زمان فرض الصلاة.

أما أدلة الجمهور على عدم وجوب القصر فقوله تعالى: ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا۟ مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ ﴾ [النِّسَاء: ١٠١]، فنفي الجناح يفيد أنه رخصة، وليس عزيمة. وبأن الأصل الإتمام، والقصر إنما يكون من شيء أطول منه. وبحديث عائشة: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْصُرُ فِي السَّفَرِ وَيُتِمُّ وَيُفْطِرُ وَيَصُومُ»[2]. رواه **الدارقطني** وقال: إسناده حسن. وقد أجيب عَنْ أدلة الجمهور بأن الآية وردت فِي قصر الصفة فِي صلاة الخوف، وبأن الحديث متكلم فيه، حتى قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: هذا حديث كذب على النَّبِيّ ﷺ.

قلت: الأولى للمسافر أن لا يدع القصر، اتباعًا للنبي ﷺ، وخروجًا من خلاف من أوجبه، ولأنه الأفضل عند عامة العلماء.

وشيخ الإسلام ابن تيمية نقل عنه فِي **(الاختيارات)** كراهة الإتمام، وذكر أنه نقل عَنِ **الإمام أحمد** التوقف فِي صحة صلاة المُتِمِّ. وَقَالَ **الشيخ تقي الدين** أيضًا: قد علم بالتواتر أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إنما كان يصلي فِي السفر ركعتين، وكذلك أبو بكر وعمر بعده، وهذا يدل على أن الركعتين أفضل، كما عليه جماهير العلماء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية قصر الصلاة الرباعية فِي السفر إِلَى ركعتين.

---

(١) رواه البخاري (٣٥٠)، مسلم (٦٨٥)، والنسائي (٤٥٣)، وأبو داود (١١٩٨)

(٢) رواه الدارقطني في السنن (١٨٩/٢) والبيهقي في الكبرى (٥٢٠٩)

٢ - إن القصر هو سنة النَّبِيّ ﷺ، وسنة خلفائه الراشدين فِي أسفارهم.

٣ - إن القصر عام فِي سفر الحج والجهاد، وكل سفر طاعة. وقد ألحق العلماء الأسفار المباحة، قَالَ **النووي**: ذهب الجمهور إِلَى أنه يجوز القصر فِي كل سفر مباح. وبعضهم لم يجز القصر فِي سفر المعصية؛ والصحيح أن الرخصة عامة، يستوي فيها كل أحد.

٤ - لطف المولى بِخَلْقِهِ، وسماحة هذه الشريعة المحمدية، حيث سهل عبادته على خلقه. فإنه لما كان السفر مظنة المشقة، رخص لهم فِي نقص الصلاة. وإذا زادت المشقة بقتال العدو، خفف عنهم بعض الصلاة أيضًا.

٥ - السفر فِي هذا الحديث مطلق، لم يقيد بالطويل، والأحسن أن يبقى على إطلاقه فيترخص فِي كل ما سُمي سفرًا. أما تقييده بمدة معينة، أو بفراسخ محدودة فلم يثبت فيه شيء.

قال **شيخ الإسلام ابن تيمية** رحمه الله: السفر لم يحده الشارع وليس له حد فِي اللغة، فيرجع فيه إِلَى ما يعرفه الناس ويعتادونه، فما كان عندهم سفرًا فهو سفر. اهـ.



باب الجمعة

يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع، وقد خص الله به المسلمين، وأضل عنه من قبلهم من الأمم، كرمًا منه وفضلًا على هذه الأمة، ولهذا اليوم خصائص من العبادات، وأعظمها هذه الصلاة الَّتِي هي آكد الفروض وكذا استحباب قراءة سورتي ﴿السجدة﴾ و﴿ ٱلْإِنسَٰنُ ﴾ فِي صلاة فجرها، وسورة ﴿ ٱلْكَهْفِ ﴾ فِي يومها، وكثرة الصلاة على النَّبِيّ ﷺ، والاغتسال والتطيب ولبس أحسن الثياب الَّتِي يقدر عليها، والذِّهاب إليها مبكرًا، والاشتغال بالذكر والدعاء إِلَى حضور الخطيب ثُمَّ الإنصات لخطبته؛ لأن فِي ذلك اليوم ساعة استجابة، لا يرد فيها الداعي. وقد اختلف فِي تعيينها العلماء فمنهم من قال: إنها من جلوس الإمام على المنبر إِلَى انقضاء الصلاة. ومنهم من قَالَ: إنها آخر ساعة بعد العصر. وهذا قول جمهور الصحابة والتابعين واختاره **الإمام أحمد.** كما أن للصلاة فيها خصائص لا توجد فِي غيرها من الاجتماع، والتأكيد على إتيانها، وشرط الاستيطان والإقامة فِي صلاتها، وتقدم الخطبتين عليها، والجهر فِي قراءتها، وتحريم البيع والشراء بعد النداء لها. وقد جاء من التشديد فِي التخلف عنها ما لم يأت فِي صلاة العصر؛ لذا أجمع المسلمون أنها فرض عين، وقالوا: إنها أفضل مجامع المسلمين سوى مجمع عرفة. وقد أفرد لها **الشيخ ابن القيم** فصلًا مطولًا فِي كتابه (**زاد المعاد فِي هدي خير العباد**).

الحديث الثلاثون بعد المائة

(١٣٠) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رِجَالًا تَمَارَوْا فِي مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مِنْ أَيِّ عُودٍ هُوَ؟ فَقَالَ سَهْلٌ: مِنْ طَرْفَاءِ الْغَابَةِ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَيْهِ فَكَبَّرَ وَكَبَّرَ النَّاسُ وَرَاءَهُ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ، ثُمَّ رَكَعَ فَنَزَلَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ فِي أَصْلِ الْمِنْبَرِ، ثُمَّ عَادَ حَتَّى فَرَغَ مِنْ آخِرِ صَلَاتِهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتَمُّوا بِي وَلِتَعَلَّمُوا صَلَاتِي». البخاري رقم (٩١٧)، ومسلم رقم (٥٤٤). وفي لفظ: «فَصَلَّى وَهُوَ عَلَيْهَا ثُمَّ كَبَّرَ عَلَيْهَا، ثُمَّ رَفَعَ وَهُوَ عَلَيْهَا، ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى».

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **تَمَارَوْا**: أي تجادلوا، من أي شيء المنبر؟ أو يكون من (الْمِرْيَةِ)، وهي الشك.

٢ - **طَرْفَاءِ الْغَابَةِ؛ الطرفاء**: شجر يشبه الأثل، إِلَّا أن الأثل أعظم منه، ومنابته الأرض السبخة، كأرض المدينة المنورة. الغابة: الشجر الملتف، والمراد به هنا موضع فِي عوالي المدينة، يقع منها غربًا.

٣ - **الْقَهْقَرَى**: أي رجع إِلَى الخلف من غير أن يجعل وجهه إِلَى جهة مشيه، و (القهقرى) اسم مقصور.

٤ - **وَلِتَعَلَّمُوا صَلَاتِي**: هو بكسر اللام الأولى وبتشديد اللام الثانية، وأصله (تَتَعَلَّمُوا)، بتاءين.

المعنى الإجمالي:

تباحث أناس فِي منبر النَّبِيّ ﷺ، من أي عود هو؟ فكان سهل بن سعد أعلم أهل زمانه، لأنه آخر من مات من الصحابة بالمدينة فجاءوا إليه ليبين لهم، ويزيل

مشكلهم فأخبرهم أنه من طرفاء الغابة. وتثبيتًا لخبره قَالَ لهم: لقد رأيت رَسُول اللَّهِ ﷺ قام عليه للصلاة، فكبر وكبر الناس وراءه، وهو على المنبر، ثُمَّ ركع ونزل منه، ورجع إِلَى خلف حتى سجد فِي أصل المنبر، ثُمَّ عاد فطلع عليه، وما زال يطلع عند القيام وينزل منه عند السجود حتى فرغ من صلاته، ثُمَّ انصرف وأقبل على الناس فَقَالَ ﷺ ما قاله مرشدًا لهم إِلَى أنه ما فعل هذا الفعل من الطلوع على المنبر والنزول، إِلَّا ليروا صلاته فيتعلموا منه ويقتدوا به.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تباحث التابعين فِي العلم، وأدبهم فِي الرجوع إِلَى العلماء الذين أخذوه من قبلهم.

٢ - جواز ارتفاع الإمام عَنِ المأمومين فِي الصلاة للحاجة، كتعليمهم كيفية الصلاة فإن لم يكن لحاجة فيكره، لما روى أبو داود عَنْ حذيفة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَمَّ الرُّجُلُ الْقَوْمَ، فَلَا يَقُومَنَّ فِي مَقَامٍ أَرْفَعَ مِنْ مَكَانِهِمْ»[1].

٣ - جواز الحركة اليسيرة للحاجة فإنها لا تضر الصلاة.

٤ - وجوب اتباع النَّبِيّ ﷺ، وأن أفعاله من سنته الَّتِي تتبع، ويحافظ عليها.

٥ - وفيه حسن تَعْلِيمِهِ ﷺ، فإنه جمع بين القول والفعل، الَّذِي يصور لهم به حقائق الأشياء.

٦ - فيه دليل على جواز إقامة الصلاة لأجل التعليم، وأنه لا ينافي الإخلاص والخشوع، بل هو زيادة عبادة إِلَى عبادة.

---

(١) رواه أبو داود (٥٩٨)

الحديث الحادي والثلاثون بعد المائة

(١٣١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ جَاءَ مِنْكُمُ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ». البخاري رقم (٨٩٤) و(٨٧٧) ومسلم رقم (٨٤٤).

○○○

المعنى الإجمالي:

الاجتماع لصلاة الجمعة مشهد عظيم، ومجمع كبير من مجامع المسلمين، حيث يأتون لأدائها من أنحاء البلد، الَّتِي يسكنونها. ومثل هذا المحفل، الَّذِي يظهر فيه شعار الإسلام، وأُبَّهة المسلمين يكون الآتي إليه على أحسن هيئة، وأطيب رائحة، وأنظف جسم؛ لذا أمر النَّبِيُّ ﷺ أن يغتسلوا عند الإتيان لها، ولئلا يكون فيهم أوساخ وروائح يؤذون بها المصلين والملائكة الحاضرين لسماع الخطبة والذكر.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي غسل الجمعة. فذهب **الظاهرية** إِلَى أنه واجب، مستدلين بحديث: «غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ»[١]. متفق عليه.

وذهب الجمهور إِلَى استحبابه، وأنه غير واجب، مستدلين بحديث الحسن، عَنْ سمرة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنِعْمَتْ، وَمَنِ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ»[٢] رواه الخمسة. قَالَ **ابن دقيق العيد**: ولا يقاوم سند هذا الحديث الأحاديث الموجبة، وإن كان المشهور فِي سنده صحيحًا. وأجابوا عَنِ الحديث

(١) رواه البخاري (٨٧٩)، ومسلم (٨٤٦)، والنسائي (١٣٧٧)، وأبو داود (٣٤١)، وأحمد (١٠٦٤٤)

(٢) رواه الترمذي (٤٩٧)، والنسائي (١٣٨٠)، وابن ماجه (١٠٩١)، وأحمد (١٩٦٦٤)

الَّذِي استدل به **الظاهرية** بأنه يفيد تأكيد السنية. وأن معنى (الواجب) فِي الحديث، الحق، كما يقول أحد لأحد: لك علي حق واجب. أو أن ذلك فِي أول الإسلام، يوم كان الصحابة يلبسون الثياب الثقيلة الخشنة، ويعرقون، فتظهر منهم الرائحة الكريهة. فلما وسع اللَّه عليهم، ولبسوا خفيف الثياب، نسخ الحكم من الوجوب إِلَى الاستحباب. أخرج أبو عوانة عَنِ ابن عمر: «كَانَ النَّاسُ يَغْدُونَ فِي أَعْمَالِهِمْ، فَإِذَا كَانَتِ الْجُمُعَةُ جَاءُوا وَعَلَيْهِمْ ثِيَابٌ مُتَغَيِّرَةٌ، فَشَكُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: مَنْ جَاءَ مِنْكُمُ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ»[1].

والحق أن هذه أجوبة غير ناهضة لتأويل الحديث عَنْ ظاهره؛ ولذا قَالَ **ابن القيم** فِي **(الهدي)**: ووجوبه أقوى من وجوب الوتر، وقراءة البسملة فِي الصلاة، ووجوب الوضوء من مس النساء ومس الذَّكَر، ووجوب الصلاة على النَّبِيّ ﷺ فِي التشهد الأخير.اهـ.

وَقَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: (ويجب الغسل على من له عرق، أو ريح يتأذى به غيره). وَقَالَ **البغوي** فِي **شرح السنة**: اختلف العلماء فِي وجوب غسل الجمعة مع اتفاقهم على أن الصلاة جائزة من غير غسل. فالأولى لمن ذهب إِلَى الجمعة أن لا يدع الغسل؛ لأنه قد اتفق على مشروعيته، وأدلة وجوبه قوية، والاحتياط أحسن وأولى، **قَالَ الصنعاني**: وهؤلاء - أي الذين أولوا الحديث - داروا مع المعنى وأغفلوا المحافظة على التعبد. وذكر أن الجمع بين المعنى والتعبد متعين.

الأحكام المأخوذة من الحديث:

١ - ظاهر الحديث، وجوب الغسل لصلاة الجمعة، والأصل حمل الحديث على ظاهره، وتقدم الخلاف فِي ذلك وأدلته.

---

(١) ورواه باللفظ الأخير: مَنْ جَاءَ مِنْكُمُ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِل. البخاري (٨٩٤)، ومسلم (٨٤٤)، والنسائي (١٤٠٧)، وأحمد (٣٠٥٠)

٢ - وفيه دليل على أن الغسل يكون للصلاة، ويقدم عليها وهو الصحيح؛ لأنه مقصود لها، لا ليومها، خلافًا للظاهرية الذين يرون أن الغسل يكفي، ولو بعد الصلاة.

٣ - فيه دليل على أن الأفضل أن يكون الغسل قبيل الذِّهَاب إِلَى صلاتها.

٤ - من حكمة مشروعية هذا الاغتسال، يستدل على أنه ينبغي للإنسان أن يأتي إِلَى مواطن العبادة والصلاة على أحسن حال وأجمل هيئة﴿ ۞ يَٰبَنِيٓ ءَادَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمۡ عِندَ كُلِّ مَسۡجِدٖ ﴿٣١﴾ ﴾. [الأعراف: ٣١]

٥ - إن مشروعية الغسل لمن أراد إتيان الصلاة، أما غيره، فلا يشرع له الغسل، وقد صرح بذلك لفظ الحديث عند ابن خزيمة، وهو: «مَنْ لَمْ يَأْتِهَا فَلَيْسَ عَلَيْهِ غُسْلٌ»[1].



(١) ورواه أيضا البيهقي في الكبرى (٥٤٥١)

الحديث الثاني والثلاثون بعد المائة

(١٣٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَالَ: أَصَلَّيْتَ يَا فُلَانُ؟. قَالَ: لَا. قَالَ: قُمْ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ». البخاري رقم (٩٣٠) و(٩٣١) ومسلم رقم (٨٧٥). وفي رواية: «فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ». مسلم رقم (٨٧٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

دخل سليك الغطفاني المسجد النبوي والنبي ﷺ يخطب الناس، فجلس ليسمع الخطبة، ولم يصل تحية المسجد، فما منعه تذكيره واشتغاله بالخطبة عَنْ تعليمه، بل خاطبه بقوله: «أَصَلَّيْتَ يَا فُلَانُ» فِي طرف المسجد قبل أن أراك؟ قَالَ: لا. فقال: «قُمْ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ» .قَالَ ذلك بمشهد عظيم لِيُعَلِّمَ الرجل فِي وقت الحاجة، وليكون التعليم عامًّا مشاعًا بين الحاضرين.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فيمن دخل المسجد والخطيب يخطب: هل يصلي تحية المسجد، أو يجلس وينصت للإمام؟ فذهب **الشافعي**، و**أحمد**، و**أصحاب الحديث** إِلَى أن المشروع له الصلاة؛ مستدلين بهذا الحديث، وبحديث: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ»[١].

وذهب **مالك**، و**أبو حنيفة**، إِلَى أنه يجلس ولا يصلي؛ مستدلين بقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟ ﴿٢٠٤﴾ ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]، وحديث: «إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ: أَنْصِتْ. يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ لَغَوْتَ»[٢].

---

(١) رواه البخاري (١١٧٠)، ومسلم (٨٧٥)، وأبو داود (١١١٦)

(٢) رواه البخاري (٩٣٤)، ومسلم (٨٥١)، والنسائي (١٤٠٢)، وأبو داود (١١١٢)، وابن ماجه (١١١٠)

وأجاب المستحبون للصلاة عَنِ الآية بأجوبة: منها: أن هذين الحديثين مخصصان لها، على فرض إرادة الخطبة بها، وكذلك مخصصان للحديث الآمر بالإنصات. وأجاب **أبو حنيفة**، **ومالك** عَنْ حديث الباب بأجوبة وَاهِيَةٍ، لا يركن إليها فِي عدم الأخذ بهذين الحديثين الصحيحين الصريحين؛ ولذا قَالَ **النووي** فِي شرح مسلم عند قوله ﷺ: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا»[(١)]. قَالَ: هذا نص لا يتطرق إليه تأويل، ولا أظن عالمًا يبلغه هذا اللفظ ويعتقده صحيحًا فيخالفه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية خطبتي الجمعة، وأن هذا من شعارها الَّذِي يلزم الإتيان به.

٢ - استحباب ركعتي تحية المسجد وتأكدها؛ لكون النَّبِيّ ﷺ أمر بالإتيان بها حتى فِي هذه الحال.

٣ - إن الجلوس الخفيف لا يُذْهِبُ وقتها وسنيتها؛ لأن الرجل جلس، فأمره النَّبِيُّ ﷺ أن يقوم ويصلي.

٤ - جواز الكلام حال الخطبة للخطيب، ومن يخاطبه.

٥ - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لا يسكت عَنْ خطأ يراه فِي أية حال.

٦ - أن لا يزيد فِي الصلاة على ركعتين؛ لأنه لا بد من الإنصات للخطيب.

(١) رواه البخاري (١١٧٠)، ومسلم (٨٧٥)، وأبو داود (١١١٦)

الحديث الثالث والثلاثون بعد المائة

(١٣٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ وَهُوَ قَائِمٌ، يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِجُلُوسٍ». البخاري (٩٢٠) و(٩٢٨) ومسلم (٨٦١).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ يخطب الناس يوم الجمعة خطبتين، يوجههم فيهما إِلَى الخير، ويزجرهم عَنِ الشر. وكان يأتي بالخطبتين وهو قائم على المنبر؛ ليكون أبلغ فِي تعليمهم ووعظهم، ولما فِي القيام من إظهار قوة الإسلام وأبهته، فإذا فرغ من الخطبة الأولى جلس جلسة خفيفة ليستريح، فيفصل الأولى عَنِ الثانية، ثُمَّ يقوم فيخطب الثانية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الخطبتين فِي الجمعة قبل الصلاة، وأنهما شرطان لصحتها، قَالَ **الحلبي**: لم ينقل أنه صلاها بلا خطبة. ولو كان جائزًا لفعله ولو مرة لبيان الجواز، والوجوب هو مذهب عامة العلماء.

٢ - استحباب قيام الخطيب فِي الخطبتين - ومذهب **الشافعي** وجوب القيام مع القدرة.

٣ - استحباب الجلوس اليسير بين الخطبتين للفصل بينهما، وأوجبه بعض العلماء، والجمهور على أنه سنة لا واجب.

فائدة: قَالَ **ابن دقيق العيد**: وهذا اللفظ الَّذِي ذكره المصنف لم أقف عليه بهذه الصيغة فِي الصحيحين. وَقَالَ **ابن حجر** فِي **(فتح الباري)**: وللنسائي والدارقطني من هذا الوجه «كَانَ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ قَائِمًا، يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِجُلُوسٍ»[١]. وغفل **صاحب (العمدة)** فعزا هذا اللفظ للصحيحين.

---

(١) رواه البخاري (٩٢٨)، والنسائي (١٤١٦)، وأبو داود (١٠٩٢)، وابن ماجه (١١٠٣)، وأحمد (٥٦٩٣).

قلت: وبهذا تبين أن الحديث لم يرد فِي الصحيحين بهذا اللفظ، وإنما ورد بلفظ آخر، وهو من حديث ابن عمر: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَائِمًا، يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ، كَمَا يَفْعَلُونَ الْآنَ»[(١)].

فائدة ثانية: قَالَ **ابن القيم** ما خلاصته: كان ﷺ إذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه، وكان يقصر الخطبة ليطيل الصلاة، ويكثر الذكر، ويقصد الكلمات الجوامع، ويعلم أصحابه قواعد الإسلام، وكان يشير بالسبابة عند ذكر اللَّه ودعائه، وكان يأمرهم بالدنو والإنصات، وينهى عَنْ تخطي رقاب الناس، وكان إذا فرغ بلال من الأذان شرع ﷺ فِي الخطبة.

(١) رواه البخاري (٩٢٠)، ومسلم (٨٦١)، والنسائي (١٤١٦)

الحديث الرابع والثلاثون بعد المائة

(١٣٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ: أَنْصِتْ. يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ». البخاري رقم (٩٣٤) ومسلم رقم (٨٥١).

○○○

غريب الحديث:

لَغَا: كغزا، أتى بقول ساقط، لَيْسَ فيه فائدة، وفسره النضر بن شميل بالخلو من الأجر.

المعنى الإجمالي:

من أعظم شعار الجمعة الخطبتان، ومن آداب المستمع الإنصات فيهما للخطيب؛ ليتدبر المواعظ، وَيُؤَمِّن على الدعاء.

ولذا حذر النَّبِيُّ ﷺ من الكلام، ولو بأقل شيء، فإن من نهى صاحبه عَنِ الكلام ولو بقوله: أَنْصِتْ. والإمام يخطب فقد لغا؛ لأنه أتى بمناف لسماع الخطبة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الإنصات للخطيب يوم الجمعة، وقد نقل **ابن عبد البر** الإجماع على وجوب ذلك.

٢ - تحريم الكلام حال سماع الخطبة، وأنه مناف للمقام.

٣ - يستثنى من هذا من يخاطب الإمام أو يخاطبه الإمام، كما تقدم فِي قصة الَّذِي دخل المسجد ولم يصل، وكما فِي قصة الأعرابي الَّذِي شكا إِلَى النَّبِيّ ﷺ القحط.

٤ - استثنى بعض العلماء من كان لا يسمع الخطيب لبعد، فإنه لا ينبغي له السكوت بل يشتغل بالقراءة أو الذكر، وهو وجيه. أما من لا يسمعه لصمم، فلا ينبغي أن يشغل من حوله بالجهر بالقراءة، ويكون ذلك بينه وبين نفسه.

الحديث الخامس والثلاثون بعد المائة

(١٣٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ». البخاري رقم (٨٨١) ومسلم رقم (٨٥٠).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **رَاحَ**: تأتي بمعنى السير فِي آخر النهار، كما تأتي بمعنى مطلق الذِّهاب، وهو المراد هنا، ولذا أريد بها الذِّهاب فِي أول النهار لصلاة الجمعة. وما يزال هذا مستعملًا فِي نجد والحجاز وبعض بلاد الشام.

٢ - **دَجَاجَةً**: بفتح الدال وكسرها، يقع على الذكر والأنثى، والجمع دجاج، ودَجَادِج.

٣ - **حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ**: بفتح الضاد وكسرها، لغتان. وقد جزم **المازري** فِي شرح مسلم أن وظيفة هؤلاء كتابة من حضر يوم الجمعة.

٤ - **الْبَدَنَةُ**: تطلق على الناقة والجمل والبقرة، ولكنها فِي الإبل أغلب، وهو المراد منها بهذا بالحديث.

المعنى الإجمالي:

يبين النَّبِيُّ ﷺ فضل الاغتسال والتبكير إِلَى الجمعة، ودرجات الفضل فِي ذلك، فذكر أن من يغتسل يوم الجمعة قبل الذِّهاب إِلَى الصلاة، ثُمَّ ذهب إليها فِي الساعة الأولى، فله أجر من قرب بدنة وتقبلت منه. ومن راح بعده فِي الساعة

الثانية فكأنما أهدى بقرة. ومن راح فِي الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشًا ذا قرنين، وغالبًا يكون أفضل الأكباش وأحسنها. ومن راح فِي الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة. ومن راح فِي الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فإذا خرج الإمام للخطبة والصلاة انصرفت الملائكة الموكلون بكتابة القادمين إِلَى سماع الذكر، فمن أتى بعد انصرافهم لم يكتب من المقربين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه فضل الغسل يوم الجمعة، وأن يكون قبل الذِّهاب إِلَى الصلاة.

٢ - وفيه فضل التبكير إليها من أول ساعات النهار.

٣ - الفضل المذكور فِي هذا، مترتب على الاغتسال والتبكير جميعًا.

٤ - أن ترتيب الثواب، على المجيء إليها.

٥ - أن البدنة أفضل من البقرة فِي الهدي، وكذلك البقرة أفضل من الشاة.

٦ - أن الكبش الأقرن أفضل من غيره من سائر الغنم فِي الهدي والأضحية.

٧ - أن الصدقة مقبولة وإن قلت؛ لأنه جعل إهداء البيضة مقياسًا فِي الثواب.

٨ - إن الملائكة على أبواب المساجد، يكتبون القادمين، الأول بالأول، فِي المجيء إِلَى صلاة الجمعة.

٩ - وإنهم ينصرفون بعد دخول الإمام لسماع الذكر، فلا يكون للآتي بعد انصرافهم ثواب التبكير.

١٠ - تقسيم هذه الساعات الخمس من طلوع الشمس إِلَى دخول الإمام بنسبة متساوية، وذكر **الصنعاني** أن الساعة هنا لا يراد بها مقدار معين متفق عليه.

١١ - القادمون فِي ساعة من هذه الساعات الخمس، يتفاوتون فِي السبق أيضًا فيختلف فضل قربانهم باختلاف صفاته.

١٢ - أن فَضْلَ الناس عند **الصنعاني** مرتب على أعمالهم بالجمعة وغيرها ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَنكُمْ﴾ [الحُجرَات: ١٣] فلا حسب ولا نسب ولا نَشَب.

١٣ - الهدي الَّذِي يراد به النسك فيما يتعلق بالحرم والإحرام لا يكون إِلَّا من بهيمة الأنعام وهي الإبل والبقر والغنم. أما الدجاجة والبيضة وغير ذلك فلا يجزئ فِي ذلك المقام؛ لأنه أراد فِي هذا الحديث مطلق الصدقة.

الحديث السادس والثلاثون بعد المائة

(١٣٦) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: «كُنَّا نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ ثُمَّ نَنْصَرِفُ وَلَيْسَ لِلحِيطَانِ ظِلٌّ نَسْتَظِلُ بِهِ». البخاري (٤١٦٨)، ومسلم (٨٦٠). وفي لفظ: «كُنَّا نُجَمِّعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ نَرْجِعُ نَتَتَبَّعُ الْفَيْءَ». مسلم (٨٦٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

يذكر سلمة بن الأكوع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه كان من عادة صلاتهم مع النَّبِيّ ﷺ الجمعة: أنهم كانوا يصلون مبكرين، بحيث أنهم يفرغون من الخطبتين والصلاة، ثُمَّ ينصرفون إِلَى منازلهم، وليس للحيطان ظل يكفي لأن يستظلوا به. والرواية الثانية: أنهم كانوا يصلون الجمعة مع النَّبِيّ ﷺ إذا زالت الشمس، ثُمَّ يرجعون.

اختلاف العلماء:

اتفق العلماء على أن آخر وقت صلاة الجمعة هو آخر وقت صلاة الظهر، واختلفوا فِي ابتداء وقتها؛ فذهب الأئمة الثلاثة: إِلَى أن وقتها يبتدئ بزوال الشمس كالظهر، مستدلين على ذلك بأدلة، منها: ما رواه البخاري عَنْ أنس قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ»[١].

وذهب **الإمام أحمد** فِي المشهور عنه: إِلَى دخول وقتها بقدر وقت دخول صلاة العيد، واستدل على ذلك بأدلة، منها: الرواية الأولى فِي حديث الباب. ومن أدلته ما أخرجه مسلم وأحمد من حديث جابر: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ، ثُمَّ نَذْهَبُ إِلَى جِمَالِنَا فَنُرِيحُهَا حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ»[٢].

---

(١) رواه البخاري (٩٠٤)، والترمذي (٥٠٣)، وأحمد (١١٨٩٠)

(٢) رواه مسلم (٨٥٨)، وأحمد (١٤١٣٠)

وللجمهور تأويلات لهذه الأحاديث بعيدة. والحق ما قاله **الشوكاني فِي (نيل الأوطار)**: ولا ملجئ إِلَى التأويلات المتعسفة، الَّتِي ارتكبها الجمهور. واستدلالهم بالأحاديث القاطعة، بأن النَّبِيَّ ﷺ صلى الجمعة بعد الزوال، لا ينفي الجواز قبله.

قلت: الأولى والأفضل، الصلاة بعد الزوال؛ لأنه الغالب من فعل النَّبِيّ ﷺ، ولأنه الوقت المجمع عليه بين العلماء، إِلَّا أن يكون ثَمَّ حاجة، من حر شديد، وليس عندهم ما يستظلون به، أو يريدون الخروج لجهاد قبل الزوال، فلا بأس من صلاتها قبل الزوال.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية التبكير فِي صلاة الجمعة مطلقًا، سواء أكانوا فِي شتاء، أم صيف، ويكون (حديث الإبراد) خاصًا بالظهر.

٢ - ظاهر الحديث، جواز صلاة الجمعة قبل الزوال، حيث كانوا يصلون، ثُمَّ ينصرفون، وليس هناك ظل يستظل به، وهو الصحيح كما تقدم.

الحديث السابع والثلاثون بعد المائة

(١٣٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿ الٓمٓ ﴿١﴾ ﴾ [السَّجدَة: ١]، **وَفِي الثَّانِيَةِ:** ﴿ هَلْ أَتَىٰ عَلَى ٱلْإِنسَٰنِ ﴾ [الإنسَان: ١]». **البخاري رقم (٨٩١) و(١٠٦٨) ومسلم رقم (٨٧٩) و(٨٨٠).**

○○○

المعنى الإجمالي:

كان من عادة النَّبِيّ ﷺ أن يقرأ فِي صلاة الفجر يوم الجمعة ﴿ الٓمٓ ﴿١﴾ ﴾ [السَّجدَة: ١]، و﴿ هَلْ أَتَىٰ عَلَى ٱلْإِنسَٰنِ ﴾ [الإنسَان: ١]؛ لِمَا اشْتَمَلَتَا عليه من ذِكْرِ خَلْقِ آدَمَ، وذكر المعاد وحشر العباد، وأحوال القيامة الَّذِي كان وسيكون فِي يوم الجمعة، تذكيرًا بتلك الحال عند مناسبتها. وهكذا ينبغي أن يذكر كل شيء عند مناسبته، ليكون أعلق بالأذهان، وأحضر للقلوب، وأوعى للأسماع.

الأحكام:

١ - استحباب قراءة هاتين السورتين فِي صلاة فجر يوم الجمعة.

٢ - ظاهر الحديث، المداومة عليهما من النَّبِيّ ﷺ؛ لإتيان الراوي بصيغة (كَانَ). قَالَ **ابن دقيق العيد**: وفي المواظبة على ذلك دائمًا أمر آخر، وهو أنه ربما أدى الجهال إِلَى اعتقاد أن ذلك فرض فِي هذه الصلاة، فإذا انتهى الحال إِلَى أن تقع هذه المفسدة فينبغي أن تترك فِي بعض الأوقات دفعًا لهذه المفسدة.

ولكن تعقبه **الصنعاني** فقال: إنه يتعين إشاعة السنن وتعريف الجاهل لما يجهله، وإعلامه بالشريعة، ولا تترك السنة مخافة جهله، وما ماتت السنن إِلَّا خيفة العلماء من الجهال، وليس بعذر، فإن اللَّه أمر بإبلاغ الشرائع.

قلت: وكلام الصنعاني وجيه جدًّا.

باب صلاة العيدين

سمي عيدًا لأنه يعود ويتكرر، والأعياد قديمة فِي الأمم، لكل مناسبة كبيرة يجعلون عيدًا يعيدون فيه تلك الذكرى، ويظهرون فيه أنواع الفرح والسرور. ولكونها أعيادًا من تلقاء أنفسهم، فإن مظهرها يكون ماديًّا بحتًا، وأمد اللَّه أمة محمد ﷺ بعيد الفطر، وعيد النحر، يتوسعون فيهما بالمباحات، ويتقربون إِلَى ربهم بالطاعات، شكرًا لله تعالى على ما أنعم عليهم به من تسهيل صيام رمضان فِي الفطر، وسؤال قبوله، وعلى ما يسر لهم من أداء المناسك، والتقرب ببهيمة الأنعام فِي عيد الأضحى، وشرع لهم الاجتماع للصلاة فِي هذين العيدين، ليتعارفوا ويتواصلوا، ويهنئ بعضهم بعضًا، فيتحابوا، ويتآلفوا. وتحقق هذه الاجتماعات الإسلامية من المصالح الدينية والدنيوية ما يدل على أن الإسلام هو الدستور الإلهي، الَّذِي أنزله اللَّه لإسعاد البشرية.

قال **ابن القيم** فِي **(الهدي)** ما خلاصته: كان يصلي العيدين فِي المصلى دائمًا ولم يصل فِي المسجد إِلَّا مرة لَمَّا أصابهم مطر، وكان يلبس للخروج إِلَى صلاتي العيد أجمل ثيابه، وكان يأكل قبل خروجه فِي عيد الفطر تمرات وترًا، أما فِي الأضحى فلا يطعم حتى يعود من المصلى فيأكل من أضحيته، وكان يغتسل للعيدين ويخرج إليهما ماشيًا، وقال: إذا انتهى إِلَى المصلى أخذ فِي الصلاة بلا أذان ولا إقامة ولا (الصلاة جامعة)، فإذا صلى قام مقابل الناس والناس جلوس فوعظهم، ويفتتح الخطبة بالحمد لله.

ورخص لمن يشهد صلاة العيد أن يجلس للخطبة أو أن يذهب، وكان يذهب من طريق ويعود من طريق آخر.

قال **ابن دقيق العيد**: لا خلاف فِي أن صلاة العيدين من الشعائر المطلوبة شرعًا وقد تواتر بها النقل الَّذِي يقطع العذر، ويغني عَنْ أخبار الآحاد، وأول صلاة عيد صلاها رَسُول اللَّهِ ﷺ صلاة عيد الفطر فِي السنة الثانية من الهجرة.

الحديث الثامن والثلاثون بعد المائة

(١٣٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرَ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ». البخاري (٩٦٣) ومسلم (٨٨٨).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

كان من عادة النَّبِيّ ﷺ وخلفائه الراشدين، أن يصلوا بالناس صلاة العيد فِي الفطر والأضحى، ويخطبوا، ويقدموا الصلاة على الخطبة.

ففيه تقديم الصلاة على الخطبتين، وتأتي بقية أحكامه فِي الأحاديث بعده.

الحديث التاسع والثلاثون بعد المائة

(١٣٩) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْأَضْحَى بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ: مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ، وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلَا نُسُكَ لَهُ. فَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ - خَالُ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ -: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي نَسَكْتُ شَاتِي قَبْلَ الصَّلَاةِ، وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَأَحْبَبْتُ أَنْ تَكُونَ شَاتِي أَوَّلَ مَا يُذْبَحُ فِي بَيْتِي، فَذَبَحْتُ شَاتِي وَتَغَدَّيْتُ قَبْلَ أَنْ آتِيَ الصَّلَاةَ. قَالَ: شَاتُكَ شَاةُ لَحْمٍ. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَإِنَّ عِنْدَنَا عَنَاقًا وَهِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتَيْنِ، أَفَتَجْزِي عَنِّي؟ قَالَ: نَعَمْ وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ». البخاري رقم (٩٥٥) و(٩٦٥) و(٩٨٣) ومسلم رقم (١٩٦١).

○○○

غريب الحديث:

١ - **نُسُك**: النسك، الذبح، (والنسيكة) الذبيحة، ويأتي لِمَعَانٍ مَجَازِيَّةٍ. ولكن المراد هنا ما ذكرنا. وجمع (النسيكة) نسك، بضم السين. وأما سكونها فهو للعبادة.

٢ - **عَنَاقًا**: العناق، الأنثى من ولد المعزى إذا قويت ولم تتم الحول، وهو بفتح العين وتخفيف النون.

المعنى الإجمالي:

خطب النَّبِيُّ ﷺ فِي يوم عيد الأضحى بعد صلاتها، فأخذ يبين لهم أحكام الذبح ووقته فِي ذلك اليوم، فذكر لهم أنه من صلى مثل هذه الصلاة، ونسك مثل هذا النسك، اللذين هما هديه ﷺ، فقد أصاب النسك المشروع. أما من ذبح قبل صلاة العيد، فقد ذبح قبل دخول وقت الذبح فتكون ذبيحته لحمًا، لا نسكًا مشروعًا مقبولًا.

فلما سمع أبو بردة خطبة النَّبِيّ ﷺ قَالَ: يَا رَسُول اللَّهِ، إني نسكت شاتي قبل الصلاة، وعرفت أن اليوم يوم أكل وشرب، وأحببت أن تكون شاتي أول ما يذبح فِي بيتي، فذبحت شاتي، وتغديت قبل أن آتي إِلَى الصلاة.

فقال ﷺ: ليست نسيكتك مشروعة، وإنما هي شاة لحم. قَالَ: يَا رَسُول اللَّهِ إن عندي عناقًا مرباة فِي البيت، وغالية فِي نفسي، وهي أحب إلينا من شاتين، أفتجزئ عني إذا أرخصتها فِي طاعة اللَّه ونسكتها؟ قَالَ ﷺ: نعم، ولكن هذا الحكم لك وحدك من سائر الأمة، فلا تجزئ عنهم عناق من المعزى ما لم تتم سنة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه تقديم الصلاة على الخطبة فِي صلاة العيد، وأن هذا هو سنة النَّبِيّ ﷺ.

٢ - وفيه أن من حضر الصلاة والذكر، ثُمَّ ذبح بعد الصلاة، فقد أصاب السنة، وحظي بالاتباع.

٣ - وفيه أن حضور الصلاة من علامات قبول النسك. وأما من ذبح قبل الصلاة، فإن نسكه غير مقبول وغير مجزئ.

٤ - وإن وقت الذبح يدخل بانتهاء الصلاة. قَالَ **ابن دقيق العيد**: ولا شك أن الظاهر من اللفظ أن المراد فعل الصلاة، وإرادة وقتها خلاف الظاهر، فالحديث نص على اعتبار الصلاة، ولم يعترض لاعتبار الخطبتين. اهـ. فمن ذبح قبله فلا يجزئ عنه ولو كان جاهلًا قبل دخول وقتها.

٥ - وفيه أن يوم العيد يوم فرح وسرور، وأكل، وشرب، إذا أريد بذلك إظهار معنى العيد، فهو عبادة.

٦ - إنه لا يجزئ فِي الهدي والأضاحي من المعزى إِلَّا ما تم له سنة.

٧ - تخصيص النَّبيّ ﷺ أبا بردة بإجزاء العناق، فهو له من دون سائر الأمة.

٨ - قَالَ **ابن دقيق العيد**: وفيه دليل على أن المأمورات إذا وقعت على خلاف مقتضى الأمر لم يعذر فيها بالجهل، بخلاف المنهيات، فقد فرقوا فِي ذلك. فعذروا فِي المنهيات بالنسيان والجهل. وَقَالَ **الصنعاني**: ويدل على ذلك أمره ﷺ المسيءَ فِي صلاته بإعادتها مع تصريحه بأنه لا يحسن سواها، وكذلك أمر من نحر قبل الصلاة بالإعادة، وهذه قاعدة نافعة.

الحديث الأربعون بعد المائة

(١٤٠) عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ، وَقَالَ: مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ». البخاري رقم (٩٨٥) و(٥٥٦٢) و(٦٦٧٤) و(٧٤٠٠)، ومسلم (١٩٦٠).

○○○

الغريب:

١ - **الْبَجَلِيّ**: بفتح الباء والجيم، منسوب إِلَى قبيلته (بجيلة).

٢ - **فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ**: أي قائلاً: باسم اللَّه، بدليل رواية «فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ».

المعنى الإجمالي:

ابتدأ النَّبِيُّ ﷺ يوم النحر بالصلاة، ثُمَّ ثنى بالخطبة، ثُمَّ ثلث بالذبح وَقَالَ مبينًا لهم: من ذبح قبل أن يصلي، فإن ذبيحته لم تجزئ فليذبح مكانها أخرى، ومن لم يذبح فليذبح باسم الله. مما دل على مشروعية هذا الترتيب الَّذِي لا يجزئ غيره. وهذا الحديث أظهر وأدل من الحديث الَّذِي قبله باعتبار دخول وقت الذبح بانتهاء صلاة العيد، لا بوقت الصلاة كما هو مذهب **الشافعي**، ولا بنحر الإمام كما هو مذهب **مالك**، وإنما بانتهاء الصلاة كما هو مذهب **الحنفية والحنابلة**. كما أن الحديث يدل على مشروعية ذكر اسم اللَّه عند الذبح. ومعنى الحديث تقدم.

خلاف العلماء:

ذهب **أبو حنيفة ومالك والثوري** إِلَى أن الأضحية واجبة على الموسر؛ لقوله تعالى: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرْ ۝٢ ﴾ [الكوثر: ٢]. وذهب الجمهور إِلَى أنها سنة

مؤكدة. والأولى عدم تركها لمن قدر عليها؛ لأن النَّبِيّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مُصَلَّانَا»[1].

(١) رواه ابن ماجه (٣١٢٣)، وأحمد (٨٠٧٤)

الحديث الحادي والأربعون بعد المائة

(١٤١) عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْعِيدِ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِلَا أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ، ثُمَّ قَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى بِلَالٍ، فَأَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَحَثَّ عَلَى طَاعَتِهِ، وَوَعَظَ النَّاسَ وَذَكَّرَهُمْ، ثُمَّ مَضَى حَتَّى أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ، فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ، تَصَدَّقْنَ فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ حَطَبِ جَهَنَّمَ. فَقَامَتِ امْرَأَةٌ مِنْ سِطَةِ النِّسَاءِ سَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ فَقَالَتْ: لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: لِأَنَّكُنَّ تُكْثِرْنَ الشَّكَاةَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ. قَالَ: فَجَعَلْنَ يَتَصَدَّقْنَ مِنْ حُلِيِّهِنَّ، يُلْقِينَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ مِنْ أَقْرَاطِهِنَّ وَخَوَاتِيمِهِنَّ». رواه مسلم (٨٨٥)، والبخاري (٩٧٨).

○○○

الغريب:

١ - **سِطَةِ النِّسَاءِ**: بكسر السين وفتح الطاء المخففة، أي جالسة وسطهن.

٢ - **سَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ**: **قَالَ فِي المحكم**: السفع السواد والشحوب.

٣ - **الشَّكَاةَ**: هي بفتح الشين والقصر، بمعنى الشكاية، وهي الشكوى.

٤ - **أَقْرَاطِهِنَّ**: هو جمع (قُرط) بضم القاف وهو ما يعلق بشحمة الأذن.

٥ - **مُتَوَكِّئًا**: متحاملًا.

٦ - **حَثَّ**: حرض.

٧ - **لِمَ**: أصله لما وحذفت الألف من ما الاستفهامية بسبب اللام.

٨ - **الْحُلِيِّ**: جمع حلي: وهو ما يتخذ للزينة من المعادن الكريمة.

المعنى الإجمالي:

صلى النَّبِيُّ ﷺ بأصحابه صلاة العيد بلا أذان لها ولا إقامة، فلما فرغ من

الصلاة خطبهم فأمرهم بتقوى اللَّه بفعل الأوامر واجتناب النواهي ولزوم طاعة اللَّه فِي السر والعلانية، وأن يتذكروا وعد اللَّه ووعيده ليتعظوا بالرهبة والرغبة.

ولكون النساء فِي معزل عَنِ الرجال بحيث لا يسمعن الخطبة - وكان حريصًا على الكبير والصغير، رءوفًا بهم، مشفقًا عليهم - اتجه إِلَى النساء، ومعه بلال، فوعظهن، وذكرهن، وخصهن بزيادة موعظة وبَيَّنَ لهن أنهن أكثر أهل النار، وأن طريق نجاتهن منها الصدقة؛ لأنها تطفئ غضب الرب، فقامت امْرَأَة جالسة فِي وسطهن وسألته عَنْ سبب كونهن أكثر أهل النار، ليتداركن ذلك بتركه فقال: لأنكن تكثرن الشكاة والكلام المكروه، وتجحدن الخير الكثير إذا قصر عليكن المحسن مرة واحدة. ولما كان نساء الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ سباقات إِلَى الخير وإلى الابتعاد عما يغضب اللَّه أخذن يتصدقن بحليهن الَّتِي فِي أيديهن، وآذانهن، من الخواتم والقروط، يلقين ذلك فِي حجر بلال، محبة فِي رضوان اللَّه وابتغاء ما عنده.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - البداءة بصلاة العيد قبل الخطبة، وتقدم.

٢ - أنه لَيْسَ لصلاة العيد أذان ولا إقامة.

٣ - استحباب كون الخطيب قائمًا.

٤ - أن يأمر الخطيب بتقوى اللَّه تعالى، الَّتِي هي جماع فعل الأوامر وترك النواهي مجملًا، ثُمَّ يفصل من ذلك ما يناسب المقام.

٥ - تذكيرهم بلزوم التقوى والطاعة لله، بذكر الوعد والوعيد، فالمقاصد الَّتِي ذكرت فِي الحديث من الأمر بتقوى اللَّه والحث على طاعته والموعظة والتذكير هي مقاصد الخطبة، وقد عدها بعض العلماء أركان الخطبة الواجبة.

٦ - إفراد النساء بموعظة، إذا كن بعيدات لا يسمعن الوعظ، أو كن محتاجات لتذكير يخصهن.

٧ - أن النساء كن يخرجن إِلَى صلاة العيد فِي عهد النَّبِيّ ﷺ.

٨ - أن يتنحين عَنِ الرجال ولا يخالطنهم فِي المساجد ولا غيرها.

٩ - كون النساء أكثر الناس دخولًا فِي النار بسبب شكواهن، وبسبب كفرهن نعم الأزواج والمحسنين إليهن.

١٠ - إن الكلام الفاحش وكفر النعم سبب فِي دخول النار.

١١ - إن الصدقة من أسباب النجاة من عذاب اللَّه تعالى.

١٢ - مخاطبة نساء الصحابة للنبي ﷺ فيما يهمهن أمره.

١٣ - فقه نساء الصحابة وفهمهن؛ لأن هذه المتكلمة لما قَالَ لهن النَّبِيُّ ﷺ إنهن أكثر أهل النار، فهمت أن هذا لَيْسَ ظلمًا من اللَّه، وحاشاه، وإنما بسبب الذنوب، فسألت عَنْ هذا السبب الموجب لهن ذلك.

١٤ - مبادرتهن إِلَى فعل الخير، إذ أسرعن إِلَى الصدقة رغبة ورهبة من الله.

١٥ - أن المرأة الرشيدة تتصدق من مالها بغير إذن زوجها، وهو قول جمهور العلماء.

١٦ - أخذ منه جواز ثقب الأذن للمرأة.

الحديث الثاني والأربعون بعد المائة

(١٤٢) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ نُسَيْبَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «أَمَرَنَا - تَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ - أَنْ نُخْرِجَ فِي الْعِيدَيْنِ الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ، وَأَمَرَ الْحُيَّضَ أَنْ يَعْتَزِلْنَ مُصَلَّى الْمُسْلِمِينَ». البخاري (٣٥١) و(٩٧١) و(٩٧٤) و(٩٨١)، ومسلم (٨٩٠). وفي لفظ: «كُنَّا نُؤْمَرُ أَنْ نَخْرُجَ يَوْمَ الْعِيدِ، حَتَّى نُخْرِجَ الْبِكْرَ مِنْ خِدْرِهَا، وَحَتَّى نُخْرِجَ الْحُيَّضَ فَيُكَبِّرْنَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَطُهْرَتَهُ». البخاري (٩٧١).

○ ○ ○

غريب الحديث:

١ - **الْعَوَاتِقَ**: جمع (عاتق)، المرأة الشابة أول ما تبلغ.

٢ - **ذَوَاتِ الْخُدُورِ**: جمع (خِدْر) بكسر الخاء المعجمة أي سترها، وهو جانب من البيت، يجعل عليه سترة يكون للجارية البكر.

٣ - **يَدْعُونَ ويَرْجُوْنَ**: الواو فِي هذين الفعلين من أصل الفعل، وليست واو جماعة.

٤ - **حَتَّى نُخْرِجَ**: حتى الأولى للغاية، وحتى الثانية للمبالغة.

٥ - **طُهْرَتَهُ**: أي حصول تطهير الذنوب فيه.

المعنى الإجمالي:

يوم عيد الفطر ويوم عيد الأضحى من الأيام المفضلة الَّتِي يظهر فيها شعار الإسلام وتتجلى أخوة المسلمين باجتماعهم وتراصهم، كل أهل بلد يلتمون فِي صعيد واحد إظهارًا لوحدتهم، وتآلف قلوبهم، واجتماع كلمتهم على نصرة الإسلام، وإعلاء كلمة اللَّه، وإقامة ذكر اللَّه وإظهار شعائره. فيحل بهم من ألطاف

اللَّه وينزل عليهم من بركاته، ويشملهم من رحمته ما يليق بلطفه وَجُودِهِ وإحسانه؛ لذا أمر النَّبِيُّ ﷺ وحض على الخروج، حتى على الفتيات المخدرات، والنساء الحيض، على أن يكن فِي ناحية بعيدة عَنِ المصلين، ليشهدن الخير ودعوة المسلمين فَيَنَلْنَ من خير ذلك المشهد، ويصيبهن من بركته، ما هن فِي أمس الحاجة إليه، من رحمة اللَّه ورضوانه.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي حكم صلاة العيد. فذهب **الإمام أحمد** فِي المشهور عنه إِلَى أنها فرض كفاية، إذا قام بها من يكفي سقطت عَنِ الباقين. ودليله على هذا القول: أنها صلاة لم يشرع لها أذان ولا إقامة، فلم تجب على الأعيان. وحديث الأعرابي الآتى، يدل على أنه لا يجب فرض عين إِلَّا الصلوات الخمس.

وذهب **مالك والشافعي** فِي المشهور عند أصحابه إِلَى أنها سنة مؤكدة، ودليلهم على هذا حديث الأعرابي الَّذِي «ذَكَرَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ عَلَيْهِ خَمْسُ صَلَوَاتٍ فَقَالَ: هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ؟ قَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ»[1].

وذهب **أبو حنيفة** وروي عَنِ **الإمام أحمد** واختاره **شيخ الإسلام ابن تيمية** إِلَى أنها فرض عين، واستدلوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرْ ۝٢﴾ [الكوثر: ٢]، ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ ۝١٤ وَذَكَرَ ٱسْمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّىٰ ۝١٥﴾ [الأعلى: ١٤-١٥] فِي بعض أقوال المفسرين أن المراد بالصلاة فِي هاتين الآيتين صلاة العيد، ولأمره بخروج العواتق والمُخْدِرَات، وأمرهم بصلاتها من الغد حين لم يعلموا برؤية الهلال إِلَّا بعد انتهاء وقتها. والأمر فِي كل هذه الأدلة يقتضي الوجوب، وكذلك مداومته عليها وخلفاؤه من بعده.

أما حديث الأعرابي، فليس فيه ما يدل على عدم وجوبها؛ لأن سؤاله للنبي ﷺ وإجابته إياه بصدد ما يتكرر فِي اليوم والليلة من الصلوات المفروضات، لا ما

---

(١) رواه البخاري (٤٦)، ومسلم (١١)، والنسائي (٤٥٨)، وأبو داود (٣٩١)، وأحمد (١٣٩٣)

يكون عارضًا لسبب، كصلاتي العيدين اللتين هما شكر لله تعالى على توالي نعمه الخاصة، بصيام رمضان وقيامه، ونحر البدن، وأداء المناسك. **وشيخ الإسلام ابن تيمية** يميل إِلَى وجوبها على النساء؛ لظاهر حديث هذا الباب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب صلاة العيد حتى على النساء فِي ظاهر الحديث، على شرط ألَّا يخرجن متبرجات متعطرات؛ لورود النهي عَنْ ذلك، ولعله مستحب فِي حقهن ويكون أمرهن من باب الحض على فعل الخير.

٢ - وجوب اجتناب الحائض المسجد؛ لئلا تلوثه.

٣ - إن مصلى العيد له حكم المساجد.

٤ - إن الحائض غير ممنوعة من الدعاء وذكر اللَّه تعالى.

٥ - فضل يوم العيد وكونه مرجوًّا لإجابة الدعاء، وسماع النداء من العلي الأعلى.

التكبير في العيدين

وهو ملخص من كلام **شيخ الإسلام ابن تيمية.**

وقته: أصح الأقوال فِي التكبير الَّذِي عليه جمهور السلف والخلف والأئمة أن يكبر من فجر يوم عرفة إِلَى آخر أيام التشريق عقب كل صلاة مفروضة، وعند خروجه إِلَى العيد. وهذا باتفاق الأئمة الأربعة.

صفته: وصفة التكبير المنقول عَنْ أكثر الصحابة ما روي مرفوعًا إِلَى النَّبِيّ ﷺ: «اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ»[1]، ومن الفقهاء من يكبر ثلاثًا فقط، ومنهم من يكبر ثلاثًا ويقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»[2] وهو مروي عَنِ ابن عمر. واختار الأول **أبو حنيفة وأحمد** وغيرهما. ومن الناس من يثلثه أول مرة، ويشفعه ثاني مرة، ويعمل به طائفة من الناس.

وقاعدتنا فِي هذا الباب أصح القواعد، وهي أن جميع صفات العبادات من الأقوال والأفعال إذا كانت مأثورة أثرًا يصح التمسك به لم يكره شيء من ذلك، بل يشرع ذلك كله كما قلنا فِي أنواع صلاة الخوف ونوعي الأذان ونوعي الإقامة شفعها وإفرادها وأنواع التشهدات وأنواع الاستفتاحات وأنواع الاستعاذات وأنواع تكبيرات العيد الزوائد وأنواع صلاة الجنازة والقنوت بعد الركوع وقبله وغير ذلك، ومعلوم أنه لا يمكن المكلف أن يجمع فِي العبادات المتنوعة فِي الوقت الواحد والجمع بينها فِي مقام واحد من العبادة بدعة، وكذلك التلفيق والجمع بينها لا يشرع، والصواب التنويع فِي ذلك متابعة للنبي وإحياء لجميع سننه بعمل هذا مرة، وعمل الآخر مرة أخرى، ففيه تأليف قلوب الأمة وإحياء للسنة متابعة له ﷺ.

---

(١) رواه الدارقطني في السنن (٢/٥٠)، والبيهقي في الكبرى (٦٠٧٤)

(٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (٥٦٢٢)

التكبير عند الأمور الهامة

قال رحمه الله: إذا كانت السنة قد جَاءَت بالتكبير فِي عيد النحر فِي صلاته وخطبته ودبر صلواته، وعند رمي الجمار، وعند الفراغ من الصيام، وعند هدايته، فإنه ﷺ لما أشرف على خيبر قال: «اللَّهُ أَكْبَرُ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ»[1]، وكان يكبر إذا أشرف على محل، وإذا ركب دابته، وإذا صعد الصفا والمروة، وجاء التكبير فِي الأذان والإقامة للصلاة وعند الدخول فِي الصلاة، وعند إطفاء الحريق، وشرع التكبير لدفع العدو ودفع الشياطين.

وهذا كله يبين أن التكبير مشروع فِي المواضع الكبار لكثرة الجمع، أو لعظمة الفعل، أو لقوة الحال، أو نحو ذلك من الأمور الكبيرة؛ ليبين أَنَّ اللَّهَ أكبر وتستولي كبرياؤه على القلوب، فيكون الدين كله لله، ويكون العباد له مكبرين، فيحصل لهم مقصودان: مقصود العبادة بتكبير قلوبهم لله، ومقصود الاستعانة بانقياد سائر المطالب لكبريائه، ولهذا شرع التكبير على الهداية والرزق والنصر؛ لأن هذه الثلاث أكبر ما يطلبه العبد، وهي مَصَالِحُهُ، فخص بصريح التكبير؛ لأنه أكبر نعمة الحق. فجماع هذا أن التكبير مشروع عند كل أمر كبير. اهـ.

ولهذا فإني أهيب بجميع المسلمين أن يفزعوا إِلَى التكبير عندما يعجبهم أمر، فهذا سنة نبيهم، وليس التصفيق الَّذِي جاءنا من أعدائنا المستعمرين، وخاصة فِي اجتماعاتهم ومؤتمراتهم.

---

(١) رواه البخاري (٣٧١)، ومسلم (١٣٦٥)، والترمذي (١٥٥٠)، والنسائي (٥٤٧)، وأحمد (١١٥٨١)



باب صلاة الكسوف

الكسوف والخسوف، يطلق الأول على ذِهَاب ضوء الشمس أو بعضه، والثاني على ذِهَاب ضوء القمر أو بعضه فِي الغالب والفصيح. وللكسوف والخسوف أسباب عادية حسية، تدرك بعلم حساب سير الشمس والقمر، كما أن لهما أسبابًا معنوية خفية، وكل من هذه الأسباب الحسية والمعنوية إِلَهِي. فعندما تقتضي الحكمة الْإِلَهية تغير شيء من آيات اللَّه الكونية كالكسوف والخسوف والزلازل، ليوقظ الناس من الغفلة عَنْ عبادته، أو ليزجرهم عَنِ ارتكاب مناهيه، يقدر الأسباب الحسية العادية لتغيير هذا النظام الكوني، من ذِهَاب نور أحد النَّيِّرَيْنِ، أو ثوران البراكين، وهبوب الرياح أو قصف الصواعق أو غير ذلك من آيات كونه. ليعلم العباد أن وراء هذه الأكوان العظيمة مدبرًا قديرًا بيده كل شيء، وهو محيط بكل شيء. فهو قادر على أن يعاقبهم بآية من آياته الكونية، كما أهلك الأمم السابقة بالصواعق والرياح والطوفان والزلازل والخسوف، كما أنه قادر على أن يسلبهم نور الشمس والقمر، فيظلوا فِي أرضهم يعمهون أو يصيبهم بالقحط، فتذوي أشجارهم، وتجف أنهارهم، ولينبههم على أن الكون فِي قبضته، فيرهبوا جنابه، ويخافوا عقابه.

ولكننا قد أصبحنا فِي زمن المادة وطغيانها، فصار الناس لا يدركون من تغير هذه الآيات إِلَّا المعاني المادية، ونسوا أو جهلوا المعاني المعنوية من التحذير من عقاب اللَّه، وتذكير نعمه. فَإِنَّا لله وإنا إليه راجعون.

قال **شيخ الإسلام ابن تيمية** رحمه اللَّه تعالى ما خلاصته:

الخسوف والكسوف لهما أوقات مقدرة كما لطلوع الهلال وقت مقدر وذلك ما أجرى اللَّه عليه أمره بالليل والنهار والشتاء والصيف وسائر ما يتبع جريان الشمس والقمر، وذلك من آيات اللَّه تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلشَّمْسَ ضِيَآءً وَٱلْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُۥ مَنَازِلَ ﴾ [يونس: ٥]، ﴿ ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝٥ ﴾ [الرحمن: ٥]، وكما

أن العادة الَّتِي أجراها اللَّه تعالى أن الهلال لا يستهل إِلَّا ليلة ثلاثين أو إحدى وثلاثين فكذلك أجرى الله العادة أن الشمس لا تكسف إِلَّا وقت الإسرار، وأن القمر لا يخسف إِلَّا وقت الإبدار. لكن العلم بالعادة فِي الهلال علم عامّ يشترك فيه جميع الناس، وأما العلم بالعادة بالكسوف والخسوف فإنما يعرفه من يعرف حساب جريانها، وليس خبر الحاسب بذلك من باب علم الغيب ولا من باب ما يخبر به الَّذِي يكون كذبه فيها أعظم من صدقه فإن ذلك قول بلا علم ثابت الَّذِي نهى عَنْ إتيانهم ومسألتهم.

والعلم بوقت الكسوف والخسوف وإن كان ممكنًا لكن المخبر المعين قد يكون عالمًا بحسابه وقد لا يكون، فإذا تواطأ خبر أهل الحساب على ذلك فلا يكادون يخطئون ومع هذا فلا يترتب على خبرهم علم شرعي فإن صلاة الكسوف والخسوف لا تصلى إِلَّا إذا شوهد ذلك، وإذا جوز الإنسان صدق المخبر بذلك أو غلب على ظنه فنوى أن يصلي الكسوف والخسوف عند ذلك واستعد ذلك الوقت لرؤية ذلك كان هذا من باب المسارعة إِلَى طاعة اللَّه تعالى وعبادته، فإن الصلاة عند الكسوف متفق عليها بين المسلمين وقد تواترت بها السنن عَنِ النَّبِيّ ﷺ.



الحديث الثالث والأربعون بعد المائة

(١٤٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَبَعَثَ مُنَادِيًا يُنَادِي: الصَّلَاةَ جَامِعَةً، فَاجْتَمِعُوا. وَتَقَدَّمَ فَكَبَّرَ وَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ». البخاري رقم (١٠٦٦) ومسلم رقم (٩٠١).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **خَسَفَتْ**: جوز فيه فتح الخاء والسين وضم الخاء وكسر السين.

٢ - **الصَّلَاةَ جَامِعَةً**: نصب الأول على الإغراء، والثاني على الحال، وفيها غير هذا الإعراب، ولكن هذا هو الأولى.

المعنى الإجمالي:

خسفت الشمس على عهد رَسُول اللَّهِ ﷺ فبعث مناديًا فِي الشوارع والأسواق ينادي الناس (الصَّلَاةَ جَامِعَةً) ليصلوا ويدعوا اللَّه تبارك وتعالى أن يغفر لهم ويرحمهم وأن يديم عليهم نعمه الظاهرة والباطنة.

واجتمعوا فِي مسجده ﷺ وتقدم بلا إقامة، فكبر وصلى ركعتين فِي سجدتين، وركعتين فِي سجدتين كما يأتي تفصيل ذلك فِي حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجود خسوف الشمس على عهد رَسُول اللَّهِ ﷺ.

٢ - استحباب الصلاة عند الخسوف، ونقل **النووي** الإجماع على أنها سنة.

٣ - مشروعية الاجتماع لها لأجل التضرع والدعاء، والمبادرة بالتوبة والاستغفار؛ لأن سبب ذلك الذنوب.

٤ - إنه لَيْسَ لها أذان، وإنما ينادى لها بـ(الصَّلَاةَ جَامِعَةً).

٥ - إن صلاة الكسوف أربع ركعات، وأربع سجدات، ويأتي تفصيل ذلك وكيفيته إن شاء اللَّه تعالى.

الحديث الرابع والأربعون بعد المائة

(١٤٤) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِمَا عِبَادَهُ، وَإِنَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمَا شَيْئًا فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يَنْكَشِفَ مَا بِكُمْ». البخاري (١٠٤١) و(١٠٥٧) و(٣٢٠٤) ومسلم (٩١١).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

بين ﷺ أن الشمس والقمر من آيات اللَّه الدالة على قدرته وحكمته، وأن تغير نظامهما الطبيعي، لا يكون لحياة العظماء أو موتهم كما يعتقد أهل الجاهلية. وإنما يكون ذلك لأجل تخويف العباد، فيجددوا التوبة والإنابة إِلَى اللَّه تعالى؛ ولذا أرشدهم أن يفزعوا إِلَى الصلاة والدعاء، حتى ينكشف ذلك عنهم وينجلي، ولله فِي كونه أسرار وتدبير.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الصلاة والدعاء عند الكسوف والخسوف، رجوعًا إِلَى الله.

٢ - إن انتهاء الصلاة يكون بالتجلي فإن انتهت قبل التجلي تضرعوا ودعوا حتى يزول ذلك، فإنه لم يرد فِي إعادتها شيء.

٣ - ظاهر الحديث أنهم يصلون، ولو صادف وقت نهي وهو الصحيح؛ لأنها من ذوات الأسباب الَّتِي تصلى عند وجود سببها مطلقًا.

وتقدم الخلاف فِي هذه الصلاة ونظائرها فِي (باب المواقيت).

٤ - إن الحكمة فِي إيجاد الكسوف أو الخسوف هو تخويف العباد، وإنذارهم بعقاب اللَّه تعالى، وإزعاج القلوب الساكنة بالغفلة وإيقاظها

وإطلاع الناس على نموذج مما يقع يوم القيامة، والإعلام أنه يؤخذ بالذنب من لا ذنب له، ليحذر المذنب من ذنبه، ويحذر المطيع العاصي، وكل هذه المعاني الروحية لا تنافي وجود الأسباب المادية العادية. وقد تقدم شرح ذلك.

الحديث الخامس والأربعون بعد المائة

(١٤٥) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَامَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ فَأَطَالَ الْقِيَامَ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُخْرَى مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى، ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدِ انْجَلَتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا تَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا، ثُمَّ قَالَ: يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنْ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أَمَتُهُ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا». البخاري (١٠٤٤) و(١٠٤٦) و(١٠٤٧) و(١٠٥٨) و(٣٢٠٣) و(٥٢٢١)، ومسلم (٩٠١). وفي لفظ: «فَاسْتَكْمَلَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ». مسلم (٩٠١).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **أَغْيَر**: يجوز فيه الرفع على أن (ما) تميمية، والنصب على جعلها حجازية، وهو الأولى.

٢ - **وَمِنْ**: زائدة مؤكدة فِي الوجهين.

٣ - **وَأَغْيَرَ**: أفعل تفضيل من (الغيرة) - بالفتح - وهي فِي الأصل تغير يحصل من الحمية والأنفة، ونثبتها لله إثباتًا يليق بجلاله.

المعنى الإجمالي:

خسفت الشمس على عهد رَسُول اللَّهِ ﷺ، فقام فصلى بالناس فأطال القيام، بحيث قُدِّرَ بقراءة سورة (البقرة) ثُمَّ ركع فأطال الركوع، ثُمَّ قام فقال: «سَمِعَ اللَّهُ

لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ»[1]، فقرأ قراءة طويلة دون القراءة الأولى، ثُمَّ ركع فأطال الركوع، وهو أخف من الركوع الأول ثُمَّ سَمَّعَ وَحَمَّدَ، ثُمَّ سجد وأطال السجود، ثُمَّ فعل فِي الركعة الثانية مثل الأولى، حتى استكمل أربع ركعات وأربع سجدات، ثُمَّ انصرف من الصلاة، وقد انجلت الشمس، فخطب الناس، فحمد اللَّه وأثنى عليه.

وحدث أن صادف ذلك اليوم الَّذِي حصل فيه الخسوف موت ابنه (إبراهيم) فَقَالَ بعضهم: كسفت لموت إبراهيم، جريًا على عادتهم فِي الجاهلية من أنها لا تكسف إِلَّا لموت عظيم أو حياة عظيم.

أراد النَّبِيُّ ﷺ - من نصحه وإخلاصه فِي أداء رسالته، ونفع الخلق - أن يزيل ما علق بأذهانهم من هذه الخرافات الَّتِي لا تستند لا إِلَى نقل صحيح، ولا عقل سليم.

فقال فِي خطبته: إن الشمس والقمر آيتان من آيات اللَّه لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته، وإنما يجريهما اللَّه تعالى بقدرته ليخوف بهما عباده، ويذكرهم نعمه، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إِلَى اللَّه تعالى تائبين منيبين، وادعوا، وصلوا، وكبروا، وتصدقوا.

ثم أخذ ﷺ يفصل لهم شيئًا من معاصي اللَّه الكبار، الَّتِي توجب غضبه وعقابه.

ويقسم فِي هذه الموعظة - وهو الصادق المصدوق - يا أمة محمد، والله ما من أحد أغير من اللَّه سبحانه أن يزني عبده، أو تزني أمته. ثُمَّ بين أنهم لا يعلمون عَنْ عذاب اللَّه إِلَّا قليلًا، ولو علموا ما علمه ﷺ لأخذهم الخوف والفرق، ولضحكوا سرورًا قليلًا، ولبكوا واغتموا كثيرًا.

ربنا أجرنا من عذابك، وارحمنا برحمتك الَّتِي وسعت كل شيء، ووالدينا، ومشايخنا، وأقاربنا، والمسلمين أجمعين، آمين.

---

(١) رواه البخاري (٦٨٩)، ومسلم (٤١١)، والترمذي (٣٦١)، وأبو داود (٦٠١)

تنبيه: تلاحظ أن فِي صفة صلاة الكسوف تفصيلًا لا يوجد فِي الحديث الَّذِي معنا، وقد أخذته من الرواية الأخرى عَنْ عَائِشَةَ الموجودة فِي الصحيحين أيضًا لتكمل الفائدة.

تنبيه آخر: وردت صلاة الكسوف على كيفيات متعددة، منها: الأمر بالصلاة مجملًا. ومنها: ركعتان، ومنها أربع ركعات، ومنها ست ركعات، ومنها ثمان ركعات، ومنها عشر ركعات، وفي كل هذه الوجوه لم يرد إِلَّا أربع سجدات رويت هذه الأوجه المتعددة مع أن الخسوف لم يقع إِلَّا مرة واحدة فِي زمن النَّبِيّ ﷺ؛ لذا رجح الأئمة الكبار والمحققون حديث عائشة الَّذِي معنا على غيره من الروايات وهو أربع ركعات، وأربع سجدات، وما عداها فقد ضعفه الأئمة **أحمد** و**البخاري** و**الشافعي**، وكذلك **شيخ الإسلام ابن تيمية**.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء: هل لصلاة الكسوف خطبة مستحبة أم لا؟ فذهب **الحنفية**، و**المالكية**، و**الحنابلة** إِلَى أنه لَيْسَ لها خطبة. وذهب **الشافعي**، **وإسحاق**، وكثير من أهل الحديث: إِلَى استحبابها لهذه الأحاديث.

والأرجح فِي التفصيل، وهو أنه، إن احتيج إِلَى الخطبة وإلى موعظة الناس وتبيين أمر لهم استحبت كفعل النَّبِيّ ﷺ لما قَالَ الناس: كسفت الشمس لموت إبراهيم. وإن لم يكن ثَمَّ حاجة، فليس هناك إِلَّا الدعاء، والاستغفار، والصلاة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجود خسوف الشمس على عهد رَسُول اللَّهِ ﷺ.

٢ - مشروعية الصلاة، والجمهور على أنها سنة مؤكدة.

٣ - الإتيان بالصلاة على الوصف المذكور فِي هذا الحديث، وقد فصلناها بالشرح مستمدين بعض التفصيلات من الرواية الأخرى فِي الصحيحين عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

٤ - مشروعية التطويل بقيامها، وركوعها، وسجودها.

٥ - كون كل ركعة أقل من الَّتِي قبلها، دفعًا للضجر والسآمة.

٦ - أن يكون ابتداء وقت الصلاة من الكسوف، وانتهاؤها بالتجلي.

٧ - مشروعية الخطبة إذا دعت الحاجة إليها.

٨ - ابتداء الخطبة بحمد اللَّه، والثناء عليه؛ لأنه من الأدب.

٩ - بيان أن الشمس والقمر من آيات اللَّه الكونية، الدالة على قدرته وحكمته.

١٠ - كون الكسوف يحدث لتخويف العباد، وتحذيرهم عقاب اللَّه تعالى. وقد قلنا: إن هذا لا ينافي الأسباب العادية.

١١ - إزالة ما علق بأذهان أهل الجاهلية من أن الكسوف والخسوف، أو انقضاض الكواكب، إنما هو لموت العظماء أو لحياتهم.

١٢ - الأمر بالدعاء، والصلاة، والصدقة، عند حدوث الكسوف أو الخسوف.

١٣ - أن فعل هذه العبادلت، يقي من عذاب اللَّه وعقابه.

١٤ - تحذير النَّبِيّ ﷺ من الزنا، وأنه من الكبائر، الَّتِي يغار اللَّه تعالى عند ارتكابها.

١٥ - إثبات صفة الغيرة لله تعالى، إثباتًا يليق بجلاله - بلا تعطيل ولا تأويل، ولا تشبيه. قَالَ **الصنعاني** رحمه اللَّه تعالى: إذا وردت صفة من صفات اللَّه تعالى موهمة بمشابهة المخلوقين كورود لفظ اليد والعين ونحوهما، ومنه الغيرة فقد اختلف العلماء فِي تلك الصفة هل يؤمن بها مع القطع بأنه تعالى لَيْسَ كمثله شيء فِي صفاته ولا ذاته، ويوكل معرفة

كيفيتها وكيفية تعلقها بالله تعالى إِلَى اللَّه ونجريها على ما أجراه اللَّه تعالى ورسوله من غير تأويل ولا تكييف؟ وهو مذهب سلف هذه الأمة، والتأويل طريقة المتأخرين، والحق أن الأولى بالمؤمن اتباع الطبقة الأولى، فإنه لا يحيط بالصفة وكيفيتها إِلَّا من أحاط بكيفية ذات الموصوف، فكل صفاته يجب الإيمان بها من غير تكييف ولا تشبيه ولا تأويل. اهـ بتصرف يسير.

١٦ - شدة ما أعده اللَّه من العذاب لأهل المعاصي، مما لا يعلمه الناس، ولو علموه لاشتد خوفهم وقلقهم فقد رجح ما يوجب الخوف على ما يوجب الرجاء، لما جبلت عليه النفوس من الميل والإخلاد إِلَى الشهوات، وهو مرض خطير، لا بد أن يقابل بما يضاده من التحذير والتخويف.

١٧ - إِنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى يطلع نبيه ﷺ على علوم من الغيب، لا تحتمل الأمة علمها.

الحديث السادس والأربعون بعد المائة

(١٤٦) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَامَ فَزِعًا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ، حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ فَقَامَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ، مَا رَأَيْتُهُ يَفْعَلُهُ فِي صَلَاةٍ قَطُّ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي يُرْسِلُهَا اللَّهُ تَعَالَى لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُرْسِلُهَا يُخَوِّفُ بِهَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ». البخاري (١٠٥٩)، ومسلم (٩١٢).

○○○

الغريب:

١ - **أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ**: يجوز فِي (الساعة) الرفع، على أن (تكون) تامة، والنصب على أنها ناقصة.

٢ - **فَزِعًا**: منصوب على الحال، ووجه فزعه أن تكون الساعة.

٣ - **فَافْزَعُوا**: بفتح الزاي. **قَالَ فِي (المجمل)**: فزعت، وأفزعني أي لجأت وأغاثني.

وقال **المبرد** فِي **(الكامل)**: الفزع فِي كلام العرب على وجهين: أحدهما ما تستعمله العامة، يريدون به الذعر، والآخر الالتجاء والاستصراخ.

المعنى الإجمالي:

كان من عادة النَّبِيِّ ﷺ إذا حصل تغير فِي العوالم الكونية، من ريح شديدة، أو رعد قاصف، أو كسوف أو خسوف، حصل عنده خوف من عذاب اللَّه تعالى أن يحل بهذه الأمة ما حل بالأمم السابقة ممن أهلك بالصواعق أو الريح أو الطوفان؛ ولذا لما حصل خسوف الشمس، قام فزعًا، لأن معرفته الكاملة بربه، أوجبت له أن يصير منه كثير الخوف، شديد المراقبة، فدخل المسجد، فصلى بالناس صلاة الكسوف، فأطال فيهم إطالة لم تعهد من قبل إظهارًا للتوبة والإنابة.

فلما فرغ المصطفى من مناشدته ربه ومناجاته، توجه إِلَى الناس يعظهم، ويبين لهم أن هذه الآيات يرسلها اللَّه عبرة لعباده، وتذكيرًا وتخويفًا، ليبادروا إِلَى الدعاء، والاستغفار، والذكر، والصلاة. وتقدمت أحكام هذا الحديث بالذي قبله.

قال **ابن دقيق العيد**: قوله: «فَافْزَعُوا» إشارة إِلَى المبادرة إِلَى ما أمر به، وتنبيه على الالتجاء إِلَى اللَّه تعالى عند المخاوف بالدعاء والاستغفار وإشارة إِلَى أن الذنوب تسبب البلايا والعقوبات العاجلة والآجلة، وإشارة إِلَى أن الاستغفار والتوبة سببان لمحو الذنوب، وسبب لزوال المخاوف.





باب صلاة الاستسقاء

هو لغة: طلبك السقيا لنفسك أو لغيرك، وشرعًا: طلبها من اللَّه تعالى عند حصول الجدب على وجه مخصوص. صلاة الاستسقاء من ذوات الأسباب الَّتِي تشرع عند وجود سببها كالكسوف، وصلاة الجنائز. وسببها: تضرر الناس بالقحط من انقطاع الأمطار، أو تغور الآبار، أو جفاف الأنهار.

الحديث السابع والأربعون بعد المائة

(١٤٧) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَاصِمِ الْمَازِنِيِّ قَالَ: «خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَسْقِي، فَتَوَجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ يَدْعُو، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ». البخاري (١٠٢٤) واللفظ له، ومسلم (٨٩٤). وفي لفظ: «أَتَى الْمُصَلَّى». البخاري (١٠٢٧)، ومسلم (٨٩٤).

○○○

المعنى الإجمالي:

لما أجدبت الأرض فِي عهد النَّبِيّ ﷺ، خرج بالناس إِلَى الصحراء ليطلب السقيا من اللَّه تعالى، فتوجه إِلَى القبلة، مظنة قبول الدعاء، وأخذ يدعو اللَّه أن يغيث المسلمين، ويزيل ما بهم من قحط. وتفاؤلًا بتحول حالهم من الجدب إِلَى الخصب، ومن الضيق إِلَى السعة، حَوَّلَ رِدَاءَهُ من جانب إِلَى آخر، ثُمَّ صلى بهم صلاة الاستسقاء ركعتين، جهر فيهما بالقراءة؛ لأنها صلاة جامعة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية صلاة الاستسقاء، وأجمع العلماء على استحبابها إِلَّا **أبا حنيفة** فإنه يرى أن الاستسقاء يشرع بمجرد الدعاء، وخالفه أصحابه.

٢ - أنه يشرع لها خطبة، تشتمل على ما يناسب الحال، من الاستغفار، والتضرع، والدعاء، والزجر عَنِ المظالم، والأمر بالتوبة.

٣ - أن تكون الخطبة قبل الصلاة، وقد ورد فِي بعض الأحاديث. ففي مسند الإمام أحمد أنه يبدأ بالصلاة قبل الخطبة، وهو مذهب جمهور العلماء من **الشافعية**، **والحنابلة** وغيرهم. وعن **الإمام أحمد** فِي ذلك ثلاث روايات:

أ - تقديم الصلاة.

ب - وعكسها.

جـ - وجواز الأمرين.

٤ - استقبال القبلة عند الدعاء؛ لأنها مظنة الإجابة.

٥ - مشروعية تحويل الرداء أثناء الدعاء، تفاؤلًا بتحول حالهم من القحط والجدب إِلَى الرخاء والخصب.

٦ - الجهر فِي صلاة الاستسقاء بالقراءة، وهذا شأن كل صلاة تكون جامعة، كالجمعة، والعيدين، والكسوف.

٧ - أن تكون صلاتها فِي الصحراء، لتتسع للناس، وليبرزوا بضعفهم وعجزهم أمام اللَّه تعالى، مادين يد الافتقار والذل.

الحديث الثامن والأربعون بعد المائة

(١٤٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: «أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ بَابٍ كَانَ نَحْوَ دَارِ الْقَضَاءِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ، فَاسْتَقْبَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَائِمًا ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يُغِثْنَا. قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ أَغِثْنَا، اللَّهُمَّ أَغِثْنَا، اللَّهُمَّ أَغِثْنَا. قَالَ أَنَسٌ: فَلَا وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلَا قَزَعَةٍ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ مِنْ بَيْتٍ وَلَا دَارٍ. قَالَ: فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ التُّرْسِ، فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ، انْتَشَرَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ. قَالَ: فَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ سَبْتًا. قَالَ: ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ، وَرَسُولُ اللَّهِ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللَّهَ يُمْسِكُهَا عَنَّا. قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا، اللَّهُمَّ عَلَى الْآكَامِ وَالظِّرَابِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ قَالَ: فَأَقْلَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ». البخاري (١٠١٣)، ومسلم (٨٩٧). «قَالَ شريك: فَسَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ: أَهُوَ الرَّجُلُ الْأَوَّلُ؟ قَالَ: لَا أَدْرِي».

الظِّرَاب: الجبال الصغار. و(الآكام): جمع (أكمة) وهي أعلى من الرابية ودون الهضبة. و(دار القضاء): دار عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. سميت بذلك؛ لأنها بيعت فِي قضاء دَيْنِهِ.

ooo

الغريب:

١ - **دَار الْقَضَاءِ**: دار لعمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بيعت لقضاء دينه بعد وفاته، غربي المسجد.

٢ - **يُغِثْنَا**: هو بالجزم لأنه جواب الطلب.

٣ - **وَلَا قَزَعَةَ**: (القزعة) القطعة الرقيقة من السحاب، بفتح القاف والزاي والعين.

٤ - **سَلْع**: بفتح السين وسكون اللام، جبل قرب المدينة وهو فِي الجهة الغربية الشمالية منها، وقد دخل الآن فِي العمران.

٥ - **التُّرْس**: صفيحة مستديرة من حديد، يتقون بها فِي الحرب ضرب السيوف.

٦ - **الْآكَام وَالظِّرَاب**: (الآكام): التلول المرتفعة من الأرض، و(الظراب) الروابي والجبال الصغار، ومفرد (الآكام) أكمة، و(الظراب) جمع ظرب بفتح الظاء وكسر الراء.

٧ - **مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ سَبْتًا**: بكسر السين وفتحها، يعني أسبوعًا، من باب تسمية الشيء ببعضه.

٨ - **يُمْسِكُهَا**: يجوز فيه الرفع، ويجوز الجزم فِي جواب الطلب.

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ قائمًا يخطب فِي مسجده يوم الجمعة، ودخل رجل فاستقبل النَّبِيَّ ﷺ ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُول اللَّهِ - مبينًا للنبي عليه الصلاة والسلام، ما فيهم من الشدة والضيق، بسبب انحباس المطر الَّذِي جُلُّ معيشتهم عليه، وطلب منه الدعاء لهم بتفريج هذه الكربة ـ هلكت الحيوانات من عدم الكلأ، وانقطعت الطرق، فهزلت الإبل الَّتِي نسافر ونحمل عليها. ولكونك القريب من اللَّه تعالى، مستجاب الدعاء، ادع اللَّه أن يغيثنا، فبالغيث يزول عنا الضرر، ويرتفع القحط. فرفع النَّبِيُّ ﷺ يديه ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَغِثْنَا» ثلاث مرات، كعادته فِي الدعاء، والتفهيم فِي الأمر المهم. ومع أنهم لم يروا فِي تلك الساعة فِي السماء من سحاب ولا ضباب إِلَّا أنه فِي أثر دعاء المصطفى ﷺ، طلعت من وراء جبل (سلع) قطعة صغيرة، فأخذت ترتفع، فلما توسطت السماء، توسعت وانتشرت، ثُمَّ أمطرت، ودام المطر عليهم سبعة أيام.

حتى إذا كانت الجمعة الثانية، دخل رجل، ورسول اللَّه ﷺ قائم يخطب الناس، فَقَالَ - مبينًا أن دوام المطر، حبس الحيوانات فِي أماكنها عَنِ الرعي، حتى هلكت، وحبس الناس عَنِ الضرب فِي الأرض والذِّهَاب والإياب فِي طلب الرزق - فادع اللَّه أن يمسكها عنا. فرفع يديه ﷺ ثُمَّ قَالَ ما معناه: اللهم إذا قدرت بحكمتك استمرار هذا المطر، فليكن حول المدينة لا عليها، ليضطرب الناس فِي معاشهم، وتسير بهائمهم إِلَى مراعيها، وليكون نزول هذا المطر فِي الأمكنة الَّتِي ينفعها نزوله من الجبال، والروابي، والأودية، والمراعي. وأقلعت السماء عَنِ المطر فخرجوا من المسجد يمشون، وليس عليهم مطر. فصلوات اللَّه وسلامه عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الخطبة قائمًا وإباحة مكالمة الخطيب، وتقدم فِي الجمعة هذا البحث.

٢ - مشروعية الاستسقاء فِي الخطبة، واقتصر عليها **أبو حنيفة**، بدون صلاة، والجمهور على أن الاستسقاء يكون بصلاة خاصة، وخطبة الجمعة وفي الدعاء وحده.

٣ - رفع اليدين فِي الدعاء؛ لأن فيه معنى الافتقار، وتحري معنى الإعطاء فيهما، وقد أجمع العلماء على رفعهما فِي هذا الموقف واختلفوا فيما عداه، فبعضهم عداه إِلَى كل حالة دعاء، وبعضهم قصره على المواطن الوارد فيها. قَالَ **الحافظ ابن حجر**: إن فِي رفع اليدين فِي الدعاء مطلقًا أحاديث كثيرة. عند البخاري والمنذري والنووي.

٤ - معجزة من معجزات النَّبِيّ ﷺ وكرامة من كراماته، الدالة على نبوته، فقد استجيب دعاؤه فِي الحال، فِي جلب المطر ورفعه.

٥ - إن فعل الأسباب لطلب الرزق، من الدعاء، والضرب فِي الأرض، لا ينافي التوكل على اللَّه تعالى.

٦ - استحباب الدعاء بهذا الدعاء النبوي لطلب الغيث.

٧ - جواز الاستسقاء عند الضرر بالمطر. وخص بقاء المطر على الآكام والظراب وبطون الأودية؛ لأنها أوفق للزراعة والرعي فِي شواهق الجبال الَّتِي لا تنال إِلَّا بمشقة.

٨ - جواز طلب الدعاء ممن يظن فيهم الصلاح والتقى، وهذا التوسل الجائز.

وقد قسم **شيخ الإسلام ابن تيمية** التوسل إِلَى ثلاثة أقسام، اثنان جائزان: الأول: طلب دعاء اللَّه من الحي الَّذِي يظن فيه الخير. الثاني: التوسل بفعل الأعمال الصالحة؛ فهذان القسمان مشروعان. أما الثالث فممنوع، وهو التوسل بجاه أحد من المخلوقين، حيًّا أو ميتًا، فهذا لا يجوز، لأنه من وسائل الشرك.

باب صلاة الخوف

ليس لها سبب إِلَّا الخوف حضرًا أو سفرًا، وهي ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع. وقد وردت بصفات متعددة، وكلها جائزة. وبما أنها شرعت رحمة بالمصلين فِي هذه الشدة وتخفيفًا عنهم، فإن الأنسب للمصلين أن يختاروا من هذه الوجوه الواردة أنسبها للمقام. ويختلف ذلك باختلاف جهة العدو وقربه، وبعده، وشدة الخوف، أو خفته.

الحديث التاسع والأربعون بعد المائة

(١٤٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ، وَطَائِفَةٌ بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رَكْعَةً ثُمَّ ذَهَبُوا، وَجَاءَ الْآخَرُونَ فَصَلَّى بِهِم رَكْعَةً، وَقَضَتِ الطَّائِفَتَانِ رَكْعَةً رَكْعَةً». البخاري (٩٤٢)، ومسلم (٨٣٩).

○○○

المعنى الإجمالي:

صلى النَّبِيُّ ﷺ صلاة الخوف بأصحابه فِي بعض حروبه مع المشركين حينما التقى المسلمون بعدوهم من الكفار وخافوا من شن الغارة عليهم عند اشتغالهم بالصلاة. فقسم النَّبِيُّ ﷺ الصحابة طائفتين، طائفة قامت معه فِي الصلاة، وطائفة وجاه العدو، يحرسون المصلين، فصلى بالتي معه ركعة، ثُمَّ ذهبوا وهم فِي صلاتهم.

وجاءت الطائفة الَّتِي لم تصل، فصلى بها ركعة ثُمَّ سلم النَّبِيُّ ﷺ.

فقامت الطائفة الَّتِي معه أخيرًا فقضت الركعة الباقية عليها، ثُمَّ ذهبوا للحراسة، وقضت الطائفة الأولى الركعة الَّتِي عليها أيضًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية صلاة الخوف عند وجود سببها، حضرًا وسفرًا، تخفيفًا على الأمة ومعونة لهم على جهاد الأعداء، وأداء الصلاة فِي جماعة، وفي وقتها المحدد.

٢ - الإتيان بها على هذه الكيفية الَّتِي ذكرت فِي الحديث، مع زيادة تفصيلات فِي هذه الوجهة ذكرتها فِي الشرح الإجمالي، استزدتها من بعض طرق هذا الحديث.

٣ - إن الحركة الكثيرة لمصلحة الصلاة، أو للضرورة، لا تبطل الصلاة.

٤ - الحرص الشديد على الإتيان بالصلاة فِي وقتها ومع الجماعة، فقد سمح بأدائها على هذه الصفة محافظة على ذلك.

٥ - أخذ الأهبة، وشدة الحذر من أعداء الدين، الذين يبغون الغوائل للمسلمين.

الحديث الخمسون بعد المائة

(١٥٠) عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَّاتِ بْنِ جُبَيْرٍ، «عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ: أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةً وِجَاهَ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رَكْعَةً، ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا فَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وِجَاهَ الْعَدُوِّ، وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرَّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ». البخاري (٤١٢٩) و(٤١٣١)، ومسلم (٨٤٢).

الرجل الَّذِي صلى مع رَسُول اللَّهِ ﷺ، هو سهل بن أبي حثمة.

○ ○ ○

الغريب:

- **ذَاتِ الرِّقَاعِ**: هي غزوة غزا النَّبِيُّ ﷺ فيها (غطفان)، ومنازلهم بعالية (نجد) بين المدينة و(القصيم) وتوافقوا ولم يحصل قتال. قيل: سميت بذلك، لانتقاب أرجلهم من الحفي، فلفوها بالخرق.

المعنى الإجمالي:

في هذا الحديث يكون العدو فِي غير جهة القبلة؛ لأن منازله فِي شرق المدينة، ولذا صفت طائفة، ووقفت الأخرى فِي وجه العدو الَّذِي جعله المصلون خلفهم. فصلى النَّبِيُّ ﷺ ركعة بالذين معه، ثُمَّ قام بهم إِلَى الثانية، فثبت فيها قائمًا، وأتموا لأنفسهم ركعة، ثُمَّ سلموا، ثُمَّ انصرفوا وجاه العدو. وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة الباقية، ثُمَّ ثبت جالسًا وقاموا فأتموا لأنفسهم ركعة، ثُمَّ سلم بهم.

اختلاف العلماء:

رويت صلاة الخوف عَنِ النَّبِيّ ﷺ بأوجه متعددة، قَالَ **ابن حزم**: صح منها أربعة عشر وجهًا، وأفرد لها جزءًا. وَقَالَ **النووي**: يبلغ وجوهها ستة عشر وجهًا.

وَقَالَ **ابن العربي**: أربعًا وعشرين. أما **ابن القيم** فِي كتابه - **الهدي** - فقال: إنها ستة أو سبعة أوجه. وهؤلاء كلما رأوا اختلاف الرواة فِي قصة جعلوا ذلك وجوهًا من فعل النَّبِيّ ﷺ وإنما هي من اختلاف الرواة.

أما **الإمام مالك** فذهب إِلَى الصفة الَّتِي ذكرت فِي حديث سهل بن ابي حثمة.

وأما **الإمام الشافعي** فاختار حديث صالح بن خوات.

وأما **الإمام أبو حنيفة** وطائفة من الفقهاء فتارة يرجحون ما وافق ظاهر الصفة المذكورة فِي القرآن، وتارة يختارون ما كثرت رواته من الأحاديث.

أما **الإمام أحمد** فقد سأله تلميذه الأثرم فقال: قلت لأبي عبد اللَّه: تقول بالأحاديث كلها فكل حديث بموضعه أو تختار واحدًا منها فقال: أنا أقول من ذهب إليها كلها فحسن وأما حديث سهل فأنا أختاره.

قال **الصنعاني**: وكلام أحمد حسن مع صحة الصفات وتعدد فعله ﷺ لتلك الصفات.

أما **ابن القيم** فِي **(الهدي)** فصح عنده ستة أو سبعة وجوه وسردها حسب حال العدو وكأنه يختار الأخذ بها كلها تبعًا لاختلاف حال العدو.

وقال **السهيلي** فِي كتابه **(الروض الأنف)** اختلف العلماء فِي الترجيح فقالت طائفة: يعمل بما كان أشبه بظاهر القرآن. وقالت طائفة: يجتهد فِي طلب الآخر منها فإنه الناسخ لما قبله. وقالت طائفة: يؤخذ بأصحها نقلًا. وقالت طائفة: يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف. اهـ منه.

وما اختاره **الإمام أحمد** ورجحه **ابن القيم** وذكره **السهيلي** هو الَّذِي تميل إليه النفس عملًا بالأحاديث كلها وتيسيرًا على المصلين عند تبدل أحوال العدو. والله أعلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فيه ما تقدم من مشروعية صلاة الخوف وتأكد صلاة الجماعة، وأخذ الحذر من أعداء الدين.

٢ - الإتيان بالصلاة على هذه الكيفية وهي مناسبة، حيث العدو فِي غير جهة القبلة، كالتي قبلها، فكلاهما فِي (ذات الرقاع) إِلَّا أنهما فِي وقتين فاختلفا.

٣ - وفيه مخالفة لصلاة الأمن، وهي تطويل الركعة الأخيرة على الأولى، وأن المأمومين الذين فاتهم شيء من الصلاة أتموه قبل سلام الإمام.

٤ - وفيه مفارقة المأموم لإمامه لمثل هذا العذر. وقد وردت المفارقة فيما هو أخف من ذلك كالذي صلى مع (معاذ) فلما أطال القراءة انفرد وأتم لنفسه، لكونه صاحب حاجة، ولم يأمره النَّبِيُّ ﷺ بالإعادة.



الحديث الحادي والخمسون بعد المائة

(١٥١) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ، فَصَفَفْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْعَدُوُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ، وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ، انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ وَقَامُوا، ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الصَّفُّ الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ - الَّذِي كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى - فَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ، انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا، ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا». مسلم (٨٤٠). قَالَ جَابِرٌ: «كَمَا يَصْنَعُ حَرَسُكُمْ هَؤُلَاءِ بِأُمَرَائِكُمْ» .ذكره (مسلم) بتمامه. وذكر البخاري طرفًا منه، وأنه صلى صلاة الخوف مع النَّبِيّ ﷺ فِي الغزوة السابعة، غزوة (ذات الرقاع). البخاري (٤١٢٥).

○○○

المعنى الإجمالي:

هذه الكيفية المفصلة فِي هذا الحديث عَنْ صلاة الخوف مناسبة للحال الَّتِي كان عليها النَّبِيُّ ﷺ وأصحابه حين ذاك، من كون العدو فِي جهة القبلة. ويرونه فِي حال القيام والركوع، وقد أمنوا من كَمِين يأتي من خلفهم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - صلاة الخوف على هذه الصفة المذكورة، لوجود الحال المناسبة، وانتفاء المحاذير المنافية.

٢ - الحراسة - هنا - وقعت فِي حال السجود فقط؛ لأنهم فِي غير السجود يرون العدو كلهم.

٣ - قوله: «وَالْعَدُوُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ» مفهومه أنه لو كان العدو فِي غير القبلة، لصلوا على غير هذه الصفة، كما تقدم فِي صفتها فِي الحديثين السابقين وغيرهما. وتقدم أن لتعدد وجوهها فوائد، منها مراعاة حال العدو، وجهاته.

٤ - وفيه بيان حسن القيادة، وتدبير الجيوش وإبعادها عَنِ المخاوف، ومفاجآت الأعداء، واتخاذ الاحتياطات فِي ذلك.

٥ - وفيه بيان العدل، وأنه مما تحلى به النَّبِيُّ ﷺ فِي جميع أحواله. فقد عدل بينهم بالحراسة، فجعلهم يتناوبون فيها. وعدل بينهم بالصلاة، فكل من الطائفتين صلت معه ركعة. وعدل بينهم فِي قيامهم فِي الصف الَّذِي يليه. وهكذا شأنه فِي جميع أموره ﷺ.

٦ - وفيه أن الحركة المطلوبة ولو كثرت، لا تخل فِي الصلاة كالتقدم إِلَى المكان الفاضل ونحو ذلك. وتقدم حكم الحركة وأقسامها فِي حديث قصة حمل النَّبِيّ ﷺ (أُمَامَة) فِي الصلاة، وهو الحديث (الواحد والتسعون).

فائدة هامة: قَالَ **الصنعاني** عند اختلاف العلماء فِي صلاة الخوف هذا القول وهو: الحديث إذا صح فهو مذهبي، صح عَنِ **الإمام الشافعي**، وصح أيضًا عَنْ **أبي حنيفة** و**مالك** و**أحمد**، بل هذا معلوم أنه لسان حال كل مؤمن، فإنه إذا صح عَنْ رَسُول اللَّهِ ﷺ شيء، وقد قَالَ من جهله قولًا يخالفه، فإن كلام رَسُول اللَّهِ ﷺ يقدم على كل ما سواه بنص: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَىٰكُمْ عَنْهُ فَٱنتَهُوا۟﴾ [الحشر: ٧]، بل ذلك معنى الإيمان بالرسالة والنبوة، وفي كلام الأئمة الأربعة وغيرهم دليل على أنهم لم يحيطوا بما جاء عَنْ رَسُول اللَّهِ ﷺ، وهو معلوم قطعًا، إِلَّا أن جهلة المقلدين يأنفون من أن يقال: إن إمامهم ما وصل إليه الحديث الَّذِي

يخالف مذهبهم، بل يقولون: قد عرفه وعرف أنه منسوخ أو مئول أو نحو ذلك من الأعذار الَّتِي لا تنفق عند النقاد. ولهذا أقول: إن من تبع إمامه فِي مسألة قد ثبت النص بخلاف ما قاله إمامه فيها فإنه غير تابع لإمامه؛ لأنه قد صرح بأنه لا يتابع فِي قوله إذا خالف النص. اهـ.

كتاب الجنائز



كتاب الجنائز

الجنائز: جمع (جنازة) بالفتح، والكسر أفصح، اسم يطلق على الميت وعلى السرير مع الميت. وللميت أحكام كثيرة، ذكروا هنا منها الصلاة وما يتعلق بها، من التغسيل والتكفين، والدفن وغير ذلك. أما الحقوق المالية، فتأتي فِي الوصايا والفرائض.

بما أن الكتاب مختصر، فإن المصنف لم يأت بكل ما تدعو الحاجة إليه من الأحاديث المتعلقة بالميت؛ ولذا فإننا نذكر نبذة من الفوائد الَّتِي صحت بها الأحاديث.

فمن حق المريض على إخوانه المسلمين عيادته، وإدخال السرور عليه.

فإذا كان فِي حال خطرة، يذكر بالتوبة، وقضاء الديون، والوصية، لا سيما فيما يجب عليه بيانه، ويكون ذلك بلطف، لا يشعر معه بالخوف من دنو أجله، ويتأكد على المريض ذلك، وأن يخرج من المظالم، ويستغفر عَنِ المعاصي وأن يحسن ظنه بالله تعالى. فإذا حضره الموت، سُن لمن حضره تلقينه الشهادتين بلطف، وتوجيهه إِلَى القبلة. فإذا مات غمضت عيناه، ولينت مفاصله، وأسرع بتجهيزه، ما لم يكن فِي تأخيره مصلحة.

وتغسيل الميت، وتكفينه، وحمله، والصلاة عليه، ودفنه؛ فروض كفاية، إذا قام بها من يكفي، تسقط عَنِ الباقين، شأن كل فرض كفاية.

فإن ترك، صار الإثم على من علم حاله، وقدر على ذلك، ثُمَّ تركه.

وصفة الصلاة عليه أربع تكبيرات، بعد الأولى الفاتحة، وبعد الثانية الصلاة على النَّبِيّ ﷺ، وبعد الثالثة الدعاء للميت، وبعد الرابعة سكتة لطيفة ثُمَّ السلام.

قال **شيخ الإسلام**: الَّذِي ثبت فِي السنن عَنِ النَّبِيّ ﷺ أنه كان يقوم على قبر الرجل من أصحابه إذا دفن، ويقول: «سَلُوا لَهُ التَّثْبِيتَ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ»[1]. وقد ثبت أن المقبور يسأل ويمتحن. وأنه يؤمر بالدعاء له.

---

(١) رواه أبو داود (٣٢٢١)



باب في الصلاة على الغائب وعلى القبر

الحديث الثاني والخمسون بعد المائة

(١٥٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «نَعَى النَّبِيُّ ﷺ النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَخَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعًا». البخاري (١٣٣٣)، ومسلم (٩٥١).

الحديث الثالث والخمسون بعد المائة

(١٥٣) عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ، فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوِ الثَّالِثِ». البخاري (٣٨٧٨).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **نَعَى**: نعاه ينعاه بفتح أوله. والنعي: الإخبار بالموت.

٢ - **النَّجَاشِي**: بفتح النون على المشهور، **قَالَ فِي النهاية**: والصواب تخفيف الياء، اسمه (أصحمة) توفي فِي رجب، سنة تسع، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

المعنى الإجمالي:

النجاشي ملك الحبشة له يد كريمة على المهاجرين إليه من الصحابة، حين ضيقت عليهم قريش فِي مكة، ولم يسلم أهل المدينة بعد فأكرم وفادتهم. ثُمَّ قاده حسن نيته، واتباعه الحق، وطرحه الكبر إِلَى أن أسلم، فمات بأرضه، ولم ير النَّبِيَّ ﷺ، فلإحسانه إِلَى المسلمين، وكبر مقامه، وكونه بأرض لم يُصَلَّ عليه فيها أخبر النَّبِيُّ ﷺ أصحابه بموته فِي ذلك اليوم الَّذِي مات فيه، وخرج بهم إِلَى المصلى، فصف بهم، وكبر عليه أربع تكبيرات، شفاعة له عند اللَّه تعالى.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي الصلاة على الغائب. ذهب **أبو حنيفة ومالك**: إلَى أنها لا تشرع. وجوابهم على هذه الأحاديث أنها خاصة بالنبي ﷺ .وذهب **الشافعي** - وذلك المشهور عند أصحاب **الإمام أحمد** - إلَى أنها مشروعة لهذه الأحاديث الصحيحة، والخصوصية تحتاج إلَى دليل، وليس هنا دليل.

وتوسط **شيخ الإسلام ابن تيمية** فقال: إن كان الغائب لم يصل عليه، صلي عليه كهذه القضية، وإن كان قد صُلي عليه، فقد سقط الفرض بذلك عَنِ المسلمين. وهو مروي عَنِ الإمام أحمد، وصححه **ابن القيم فِي الهدي**؛ لأنه توفي فِي زمن النَّبِيّ ﷺ أناس من أصحابه غائبين، ولم يثبت أنه صلى على أحد منهم. ونقل **شيخ الإسلام ابن تيمية** عَنِ **الإمام أحمد** أنه قَالَ: إذا مات رجل صالح صُلي عليه، واحتج بقضية **(النجاشي)**. وقد رجح هذا التفصيل **شيخنا عبد الرحمن آل سعدي** وعليه العمل فِي (نجد) فإنهم يصلون على من له فضل على المسلمين، ويتركون من عداه. وَقَالَ **ابن القيم**: أصح الأقوال هذا التفصيل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الصلاة على الميت؛ لأنها شفاعة ودعاء من إخوانه المصلين.

٢ - مشروعية الصلاة على الغائب، وتقدم أن الحديث لَيْسَ على إطلاقه، بل يخص بها من له فضل وإحسان عام على الإسلام والمسلمين.

٣ - الصلاة على الميت فِي مصلى العيد إذا كان الجمع كثيرًا.

٤ - التكبير فِي صلاة الجنازة أربع، وتقدم فِي أول الباب ما يقال بعد كل واحدة منهن.

٥ - فضيلة كثرة المصلين وكونهم ثلاثة صفوف. لما روى أصحاب السنن أيضًا: «مَا مِنْ مُؤْمِنٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّي عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، يَبْلُغُونَ أَنْ

يَكُونُوا ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ إِلَّا غُفِرَ لَهُ»[1].

٦ - الإخبار بموت الميت للمصلحة فِي ذلك، من تكثير المصلين، وإخبار أقاربه فإن ذلك لَيْسَ من النعي المنهي عنه فِي قوله ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالنَّعْيَ، فَإِنَّ النَّعْيَ عَمَلُ الْجَاهِلِيَّةِ»[2] .وذلك أنهم يأخذون ينادون عليه فِي المحلات العالية بأنواع المدائح الصحيحة والمكذوبة، وفيه مفاسد من وجوه كثيرة.

(١) رواه الترمذي (١٠٢٨)، وأبو داود (٣١٦٦)، وابن ماجه (١٤٩٠)، وأحمد واللفظ له (١٦٢٨٣)

(٢) رواه الترمذي (٩٨٤)

الحديث الرابع والخمسون بعد المائة

(١٥٤) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى قَبْرٍ بَعْدَمَا دُفِنَ، فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا». مسلم (٩٥٤).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

قد جُبِلَ النَّبِيُّ ﷺ على محاسن الأخلاق، ومن ذلك ما اتصف به من الرحمة والرأفة، فما يفقد أحدًا من أصحابه حتى يسأل عنه، ويتفقد أحواله. فقد سأل عَنْ صاحب هذا القبر، فأخبروه بوفاته، فأحب أنهم أخبروه ليصلي عليه، فإن صلاته سكن للميت، ونور يزيل الظلمة الَّتِي هو فيها، فصلى على قبره كما يصلي على الميت الحاضر.

الأحكام:

١ - مشروعية الصلاة على القبر، ولا يلتفت إِلَى من منعه، لرده النصوص بلا حجة.

وقيده بعض العلماء، بمدة شهر، بعضهم حتى يبلى جسده، وبعضهم جوزه أبدًا. وقد جاء فِي البخاري «أَنَّهُ ﷺ مَرَّ بِقَبْرٍ دُفِنَ لَيْلًا، فَقَالَ: مَتَى دُفِنَ هَذَا؟ قَالُوا: الْبَارِحَةَ.»[١]، قَالَ **ابْنُ الْقَيِّمِ**: رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ «أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْجِنَازَةِ صَلَّى عَلَى الْقَبْرِ»[٢] فِي ستة أوجه حسان.

٢ - إن الصلاة على القبر، مثل الصلاة على الميت الحاضر.

---

(١) رواه البخاري (١٣٢١)

(٢) جاء في هذا المعنى أحاديث رواها البخاري (٤٥٨)، ومسلم (٩٥٦)، وأبو داود (٣٢٠٣)، وابن ماجه (١٥٢٧)، وأحمد (٨٤٢٠)

٣ - ما كان عليه ﷺ من الرحمة والرأفة، وتفقد الواحد من أصحابه، مهما كانت منزلته، فقد ذكر **الحافظ ابن حجر** أن صاحب هذا القبر امْرَأَة سوداء كانت تقم المسجد، أي تكنسه.



باب في الكفن

الحديث الخامس والخمسون بعد المائة

(١٥٥) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ بِيضٍ سَحُولِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ». البخاري (١٢٦٤) و(١٢٧١) و(١٢٧٢) و(١٢٧٣) واللفظ له، ومسلم (٩٤١).

○○○

الغريب:

١ - **أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ**: نسجت فِي اليمن، فنسبت إليه، مفتوح الياء فِي الأفصح.

٢ - **سَحُولِيَّةٍ**: بيض نقية، ولا تكون إِلَّا من قطن، والنسبة إِلَى السحل، إما إِلَى البياض والنقاء، وإما إِلَى القصار الَّذِي يبيضها بغسله.

وبعضهم جعلها نسبة إِلَى قرية فِي اليمن.

المعنى الإجمالي:

سترة الميت أعظم من سترة الحي وأولى بالعناية، ولذا فإن النَّبِي ﷺ أدرج فِي ثلاث لفائف بيض، ولم يجعل له قميص ولا عمامة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كفن النَّبِيّ ﷺ بثلاثة أثواب لَيْسَ معها قميص ولا عمامة. قَالَ **النووي**: معناه: لم يكفن فِي قميص ولا عمامة، وإنما كفن فِي ثلاثة أثواب غيرها، ولم يكن مع الثلاثة شيء. هكذا فسره **الشافعي**.

٢ - استحباب البياض والنظافة فِي الكفن.

٣ - إن هذه الحال هي أكمل حال لتكفين الميت؛ لأن اللَّه تعالى هدى أصحاب نبيه إِلَى أكمل حال يريدها له، وكما عرفوا ذلك من سنته أيضًا.

٤ - وفيه جواز الزيادة فِي الكفن على اللفافة الواحدة، ولو وجد من يعارض فِي ذلك من وارث أو غريم.

فائدة: المستحب فِي كفن الرجل أن يكون ثلاث لفائف، والمرأة فِي خمسة أثواب: إزار، وخمار، وقميص، ولفافتين. والواجب أن يستر جميع بدن الميت.

باب في صفة تغسيل الميت وتشييع الجنازة

الحديث السادس والخمسون بعد المائة

(١٥٦) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ: «دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ تُوُفِّيَتِ ابْنَتُهُ زَيْنَبُ، فَقَالَ: اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكِ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكِ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنَ فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ، فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي فَلَمَّا فَرَغْنَا آذَنَّاهُ، فَأَعْطَانَا حِقْوَهُ وَقَالَ: أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ»، تَعْنِي إِزَارَهُ. البخاري (١٢٥٧)، ومسلم (٩٣٩). وفي رواية البخاري (١٢٥٩)، ومسلم (٩٣٩). «أَوْ سَبْعًا» وقال: «ابْدَأْنَ بِمَيَامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا». البخاري (١٢٥٦)، ومسلم (٤٢/ ٩٣٩)، «وَأَنَّ أُمَّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: وَجَعَلْنَا رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ». البخاري (١٢٥٩)، ومسلم (٩٣٩).

○○○

الغريب:

١ - **رَأَيْتُنَّ ذَلِكِ**: بكسر الكاف؛ لأن المخاطبة أنثى.

٢ - **سِدْر**: هو شجر النبق، والذي يغسل به ورقه بعد طحنه.

٣ - **كَافُور**: نوع من الطيب، من خواصه أنه يصلب الجسد.

٤ - **آذِنَّنِي**: أي أَعْلِمْنَنِي.

٥ - **حقوه**: بفتح الحاء وكسرها. موضع شد الإزار، توسعوا فيه فأطلقوه على الإزار نفسه.

٦- **أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ**: الشعار بالكسر ما يلي الجسد من الثياب ومعناه: اجعلن إزاري مما يلي جسدها.

٧ - **بِمَيَامِنِهَا**: الميامن: جمع (ميمنة) بمعنى اليمين، ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ﴾ [الواقعة: ٨].

المعنى الإجمالي:

لما توفيت (زينب) بنت النَّبِيّ ﷺ ورَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، دخل النَّبِيُّ ﷺ على غاسلاتها، وفيهن (أم عطية الأنصارية) ليعلمهن صفة غسلها، لتخرج من هذه الدنيا إِلَى ربها طاهرة نقية، فقال: اغسلنها ثلاثًا، أو خمسًا؛ ليكون قطع غسلهن على وتر أو أكثر من ذلك، إن رأيتن أنها تحتاج إِلَى الزيادة على الخمس. وليكون الغسل أنقى، والجسد أصلب، واجعلن مع الماء سدرًا، وفي الأخيرة كافورًا، لتكون مطيبة بطيب يبعد عنها الهوام، ويشد جسدها؛ ووصاهن أن يبدأن بأشرف أعضائها من الميامن، وأعضاء الوضوء. وأمرهن إذا فرغن من غسلها على هذه الكيفية أن يعلمنه. فلما فرغن وأعلمنه، أعطاهن إزاره الَّذِي يباشر جسده الطاهر، ليشعرنها إياه، فيكون بركة عليها فِي قبرها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب غسل الميت المسلم، وأنه فرض كفاية.

٢ - أن المرأة لا يغسلها إِلَّا النساء، وبالعكس، إِلَّا ما استثني من المرأة مع زوجها، والأمة مع سيدها، فلكل منهما غسل صاحبه.

٣ - أن يكون بثلاث غسلات، فإن لم يكف، فخمس، فإن لم يكف زيد على ذلك، وقيد بعض العلماء الزيادة إِلَى السبع. ولكن المفهوم من قوله: «إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكِ» التفويض إِلَى رأيهن بحسب المصلحة والحاجة، ففي رواية الصحيحين: «أَوْ سَبْعًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ» .وبعد ذلك إن كان ثَمَّ خارج، سد المحل الَّذِي يخرج منه الأذى.

٤ - أن يقطع الغاسل غسلاته على وتر، ثلاث، أو خمس، أو سبع.

٥ - أن يكون مع الماء سدر؛ لأنه ينقي، ويصلب جسد الميت، وأن الماء المتغير بالطاهر باق على طهوريته.

٦ - أن يطيب الميت مع آخر غسلاته؛ لئلا يذهب الماء. ويكون الطيب من كافور؛ لأنه - مع طيب رائحته - يشد الجسد، فلا يسرع إليه الفساد.

٧ - البداءة بغسل الأعضاء الشريفة، وهي: الميامن، وأعضاء الوضوء.

٨ - ضفر الشعر ثلاث ضفائر، وجعله خلف الميت.

٩ - التبرك بآثار النَّبِيّ ﷺ، وهذا شيء خاص به، فلا يتعداه إِلَى غيره من العلماء والصالحين، لأمور كثيرة، منها: أن هذا الأمر لا يلحقه أحد فيه، لما بينه وبين غيره من البون الشاسع. ثانيًا: أن هذه الأشياء توقيفية، لا تشرع إِلَّا بشرع، ولا يوجد من الأدلة ما يعديها إِلَى غيره. ثالثًا: أن الصحابة يعلمون أن أبا بكر أفضل الأمة، ولم يرد أنهم فعلوا معه ما يفعلونه مع النَّبِيّ ﷺ، من التسابق على ماء وضوئه، ونحوه. رابعًا: أن التبرك بغيره ﷺ من الغلو الَّذِي هو وسيلة الشرك. خامسًا: أنه فتنة لمن تبرك به، وطريق إِلَى تعظيمه نفسه، الَّذِي فيه هلاكه.

الحديث السابع والخمسون بعد المائة

(١٥٧) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَوَقَصَتْهُ - أَوْ قَالَ: فَأَوْقَصَتْهُ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ، وَلَا تُحَنِّطُوهُ، وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا». البخاري (١٢٦٥) و(١٢٦٦) و(١٢٦٧) و(١٢٦٨) و(١٨٤٩) و(١٨٥١)، ومسلم (١٢٠٦). وفي رواية البخاري رقم (١٢٦٦) و(١٢٦٧) و(١٢٦٨) و(١٨٤٩) و(١٨٥٠) و(١٨٥١)، ومسلم رقم (١٢٠٦): «وَلَا تُخَمِّرُوا وَجْهَهُ وَلَا رَأْسَهُ» .قَالَ المصنف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الوَقْص كسرُ العنق.

○○○

غريب الحديث:

١ - **وَقَصَتْهُ**: صرعته فكسرت عنقه.

٢ - **لَا تُحَنِّطُوهُ**: لا تجعلوا فِي شيء من غسله أو كفنه حنوطًا، وهو أخلاط من الطِّيب تجمع للميت.

٣ - **لَا تُخَمِّرُوا**: لا تغطوا.

٤ - **يُبْعَثُ مُلَبِّيًا**: أي يبعث وهو يقول: لبيك اللهم لبيك، وذلك شعار الإحرام.

المعنى الإجمالي:

بينما كان رجل من الصحابة واقفًا فِي عرفة على راحلته فِي حجة الوداع محرمًا إذ وقع منها، فانكسرت عنقه فمات. فأمرهم النَّبِيُّ ﷺ أن يُغَسِّلُوه كغيره من سائر الموتى، بماء، وسدر، وَيكفنوه فِي إزاره وردائه، اللذين أحرم بهما. وبما أنه محرم بالحج وآثار العبادة باقية عليه، فقد نهاهم النَّبِيُّ ﷺ أن يطيبوه وأن يغطوا رأسه. وذكر لهم الحكمة فِي ذلك، وهي أنه يبعثه اللَّه على ما مات عليه، وهو التلبية الَّتِي هي شعار الحج.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب تغسيل الميت، وأنه فرض كفاية.

٢ - جواز الاغتسال للمحرم، كما ثبت ذلك فِي حديث أبي أيوب.

٣ - الاعتناء بنظافة الميت وتنقيته، إذ أمرهم أن يجعلوا مع الماء سدرًا.

٤ - إن تغير الماء بالطاهرات لا يخرج الماء عَنْ كونه مطهرًا لغيره، إِلَى كونه طاهرًا بذاته غير مطهر لغيره، كما هو المشهور فِي مذهب **أحمد**. بل الصحيح أنه يبقى طاهرًا بذاته مطهرًا لغيره كما هو مذهب الجمهور، وإحدى الروايتين عَنِ الإمام **أحمد** .

٥ - وجوب تكفين الميت، وأن الكفن مقدم على حق الغريم، والوصي، والوارث.

٦ - تحريم تغطية رأس الميت المحرم، والوجه للأنثى.

ويؤخذ من قوله: «يُبْعَثُ مُلَبِّيًا» بقياس الأولوية، أن ذلك يحرم فِي حق المحرم الحي. قَالَ **ابن دقيق العيد**: الحديث دليل على أن المحرم إذا مات يبقى فِي حقه حكم الإحرام، وهو مذهب الشافعي وخالف فِي ذلك **أبو حنيفة ومالك** وهو مقتضى القياس لانقطاع العبادة وزوال محل التكليف ولكن اتباع الحديث مقدم على القياس.

٧ - تحريم الطيب على المحرم، حيًّا أو ميتًا، ذكرًا أو أنثى؛ لأنه ترفه، وهو مناف للإحرام.

٨ - أن المحرم غير ممنوع من مباشرة الأشياء الَّتِي لَيْسَ فيها طيب كالسدر، والأشنان، والصابون غير المطيب، ونحوها.

٩ - جواز الاقتصار فِي الكفن على الإزار والرداء، وبهذا يعلم أنه يكفي للميت لفافة واحدة؛ لأن الإزار والرداء بقدر اللفافة.

١٠ - فضل من مات محرمًا، وأن عمله لا ينقطع إِلَى يوم القيامة، حين يبعث عليه.

١١ - أن من شرع فِي عمل صالح - من طلب علم أو جهاد، أو غيرهما - ومن نيته أن يكمله، فمات قبل ذلك، بلغت نيته الطيبة، وجرى عليه ثمرته إِلَى يوم القيامة.

الحديث الثامن والخمسون بعد المائة

(١٥٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكُ صَالِحَةً فَخَيْرٌ تُقَدِّمُونَهَا إِلَيْهِ، وَإِنْ تَكُ سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ». البخاري (١٣١٥)، ومسلم (٩٤٤).

○○○

المعنى الإجمالي:

الإنسان من روح وجسد، وفضله وشرفه، ونفعه، وثمرته فِي روحه. فإذا ما فارقت روحه جسده، بقي لا نفع، ولا فائدة فِي بقائه بين ظهراني أهله جيفة، بل كلما مكثت تشوه منظرها وتعفن ريحها؛ لذا أمر الشرع الحكيم بالإسراع فِي تجهيزها، من التغسيل، والصلاة، والحمل، والدفن. وأرشدهم إِلَى حكمة الإسراع بها، وذلك أنها إذا كانت صالحة، فإنها ستقدم إِلَى الخير والفلاح، ولا ينبغي تعويقها عنه، وهي تقول: قدموني قدموني، وإن كانت سوى ذلك، فهي شر بينكم، فينبغي أن تفارقوه، وتريحوا أنفسكم من عنائه ومشاهدته، فتخففوا منه بوضعه فِي قبره.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الإسراع بتجهيز الميت وفي حمله، لكن بغير سرعة يحصل معها ضرر على الجنازة، أو على المشيعين.

٢ - يقيد الإسراع بما إذا لم يكن الموت فجأة يخشى أن يكون إغماء. فينبغي أن لا يدفن حتى يتحقق موته، أو يكون فِي تأخيره مصلحة، من كثرة المصلين، أو حضور أقاربه، ولم يخش عليه الفساد.

٣ - فيه طلب مصاحبة الأخيار، والابتعاد عَنِ الأشرار.

٤ - قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: من كان مظهرًا للإسلام فإنه تجري عليه أحكام الإسلام الظاهرة من المناكحة والموارثة وتغسيله والصلاة عليه ودفنه فِي مقابر المسلمين ونحو ذلك.

الحديث التاسع والخمسون بعد المائة

(١٥٩) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «نُهِينَا عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا». البخاري (١٢٧٨)، ومسلم (٩٣٨).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

أم عطية الأنصارية من الصحابيات الجليلات تفيد أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نهى النساء عَنِ اتباع الجنائز؛ لما فيهن من شدة الرقة والرأفة، فليس لديهن صبر الرجال وتحملهم للمصائب، ولكن مع هذا فهمت من قرائن الأحوال أن هذا النهي لَيْسَ على سبيل العزم والتأكيد، فكأنه لا يفيد تحريم ذلك عليهن.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - نهي النساء عَنِ اتباع الجنائز، وهو عامّ فِي اتباعها إِلَى حيث تجهز ويصلى عليها وإلى المقبرة حيث تدفن.

٢ - علة النهي أن النساء لا يطقن مثل هذه المشاهد المحزنة والمواقف المؤثرة، فربما ظهر منهن من التسخط والجزع ما ينافي الصبر الواجب.

٣ - الأصل فِي النهي التحريم إِلَّا أن أم عطية فهمت من قرينة الحال أن نهيهن عَنِ اتباع الجنائز لَيْسَ جازمًا مؤكدًا.

٤ - لكن قَالَ **ابن دقيق العيد**: قد وردت أحاديث أدل على التشديد فِي اتباع الجنائز أكثر مما يدل عليه هذا الحديث.



باب في موقف الإمام من الميت

الحديث الستون بعد المائة

(١٦٠) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «صَلَّيْتُ وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نِفَاسِهَا، فَقَامَ وَسْطَهَا». البخاري (١٣٣١) و(١٣٣٢)، ومسلم (٩٦٤).

○○○

الغريب:

١ - **وَسْطَهَا**: بإسكان السين فِي الرواية.

والفرق بين ما سكنت سينه، وما حركت، ما قاله **الجوهري** وهو أن ما صلحت فيه (بين) يسكن وما لا تصلح فيه، يفتح.

يقال: جلست وسط القوم. بالسكون، وجلست وسط الدار، بالفتح.

٢ - **نفاسها**: بكسر النون، أي ماتت فِي مدته أو بسببه.

المعنى الإجمالي:

صلى (سمرة بن جندب) وراء النَّبِيّ ﷺ حين صلى على امْرَأة ماتت فِي نفاسها، فقام ﷺ إزاء وسطها وذلك ليسترها عَنْ أعين المصلين أثناء وضعها أمامهم، قبل أن يتخذ لهن المحفة فوق السرير، والله أعلم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الصلاة على الجنازة ومشروعيتها.

٢ - أن موقف الإمام من المرأة يكون وسطها، سواء ماتت من نفاس أو غيره. فالعبرة من الحديث وصفها بأنها امْرَأة، لا بكونها نفساء، فإنه وصف غير معتبر بالاتفاق.

٣ - أن النفساء وإن حازت الشهادة بموتها فِي نفاسها يصلى عليها فلا تأخذ حكم شهيد المعركة.

٤ - علل بعضهم الحكمة فِي الوقوف وسط المرأة بأنه أستر لها من الناس.

فائدة: موقف الإمام من الرجل إزاء رأسه، لما روى الترمذي وحسنه: «أَنَّ أَنَسًا صَلَّى عَلَى رَجُلٍ، فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ ثُمَّ صَلَّى عَلَى امْرَأَةٍ، فَقَامَ حِيَادَ وَسَطِ السَّرِيرِ، فَقَالَ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ: هَكَذَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْجِنَازَةِ مَقَامَكَ مِنْهَا، وَمِنَ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ؟ قَالَ: نَعَمْ»[(١)].

وإذا اجتمع جنائز، فيكفيهن صلاة واحدة، فإن كانوا نوعًا واحدًا، قدم إِلَى الإمام أفضلهم بعلم أو تقى أو سن. وإن كانوا رجالًا ونساء، قدم الرجال على النساء. والصلاة على الجنازة شفاعة من المصلين للميت. فينبغي إخلاص الدعاء، وإحضار القلب لعل اللّٰه أن يتجاوز عنه ويمحو عنه ذنوبه، عند خروجه من الدنيا.

(١) رواه الترمذي (١٠٣٤)

باب في تحريم التسخط بالفعل والقول

الحديث الحادي والستون بعد المائة

(١٦١) عَنْ أَبِي مُوسَى - عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَرِئَ مِنَ الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ وَالشَّاقَّةِ». البخاري (١٢٩٦)، ومسلم (١٠٤).

قال المصنف: الصالقة، الَّتِي ترفع صوتها عند المصيبة.

الحديث الثاني والستون بعد المائة

(١٦٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ». البخاري رقم (١٢٩٤) و(١٢٩٧) و(١٢٩٨) و(٣٥١٩)، ومسلم رقم (١٠٣).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **الصَّالِقَةِ**: الَّتِي ترفع صوتها عند المصيبة، بالنوح والعويل.

٢ - **الْحَالِقَةِ**: الَّتِي تحلق شعرها، أو تنتفه من شدة الجزع والهلع.

٣ - **الشَّاقَّةِ**: الَّتِي تشق جيبها أو ثوبها تسخطًا على قضاء الله.

٤ - **دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ**: وذلك بالتفجع على الميت والنياحة عليه بأنه قاتل النفوس وكهف العشيرة وكافل الأيتام.. إِلَى غير ذلك من المناقب الَّتِي كانوا يعددونها، ومثله الندبة كـ(يا سنداه)، و(وا انقطاع ظهراه) وكل قول ينبئ عَنِ السخط والجزع من قدر اللَّه تعالى وحكمته.

٥ - **ضَرَبَ الْخُدُودَ**: لطمها، وقد جاء بالجمع مناسبة لما بعده.

٦ ـ **الْجَيْبُ**: ما شق من الثوب لإدخال الرأس.

المعنى الإجمالي:

لله ما أخذ، وله ما أعطى وفي ذلك الحكمة التامة، والتصرف الرشيد، ومن عارض فِي هذا ومانعه فكأنما يعترض على قضاء اللَّه وقدره الَّذِي هو عين المصلحة والحكمة وأساس العدل والصلاح؛ ولذا فإن النَّبِيَّ ﷺ ذكر أنه من تسخط وجزع من قضاء اللَّه فهو على غير طريقته المحمودة، وسنته المنشودة، إذ قد انحرفت به الطريق إِلَى ناحية الذين إذا مسهم الشر جزعوا وهلعوا؛ لأنهم متعلقون بهذه الحياة الدنيا فلا يرجون بصبرهم على مصيبتهم ثواب اللَّه ورضوانه. فهو بريء ممن ضعف إيمانهم ولم يحتملوا وقع المصيبة حتى أخرجهم ذلك إِلَى التسخط القولي بالنياحة والندب، أو الفعلي، كنتف الشعور، وشق الجيوب، إحياء لعادة الجاهلية. وإنما أولياؤه الذين إذا أصابتهم مصيبة سلموا بقضاء اللَّه تعالى، وقالوا: ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾ ﴾ [البقرة: ١٥٦-١٥٧]

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم التسخط من أقدار اللَّه المؤلمة، وإظهار ذلك بالنياحة أو الندب أو الحلق أو الشق أو غير ذلك كحثي التراب على الرأس.

٢ - تحريم تقليد الجاهلية بأمورهم الَّتِي لم يقرهم الشارع عليها، ومن جملتها دعاويهم الباطلة عند المصائب.

٣ - إن هذا الفعل وهذا القول من الكبائر؛ لأن النَّبِيَّ ﷺ تبرأ ممن عمل ذلك، ولا يتبرأ إِلَّا من فعل كبيرة.

٤ - لا بأس من الحزن والبكاء، فهو لا ينافي الصبر على قضاء الله. وإنما هو رحمة جعلها اللَّه فِي قلوب الأقارب والأحباء. والنبي ﷺ حزن

وذرفت عيناه وقال: «لَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي الرَّبَّ»[1]، وبعضهم استحب البكاء. وللعلماء والعارفين فِي هذا الباب آراء يذهبون فيها حسبما توحي إليهم نزعاتهم الدينية.

فائدتان: الأولى: الإيمان بالله تعالى، وحسن رجاء العبد بره ومثوبته، ظل ظليل يأوي إليه كل من لفحته سمائم الحياة المحرقة، فإنه يجد فيه الراحة والأنس والأمن، لما يرجوه من ثواب اللَّه تعالى وجزيل عطائه للصابرين. فترخص عنده وتسهل عليه الأمور؛ ولذا قيل: (من عرف اللَّه هانت عليه مصيبته). والنبي ﷺ قَالَ: «عَجَبًا لِلْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ عَجَبٌ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءُ فَشَكَرَ كَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَّاءُ، فَصَبَرَ كَانَ خَيْرًا لَهُ، وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ»[2] .ولما فقد الناس هذا الظل الوارف من الإيمان بربهم والرجاء لحسن جزائه، والأمل فِي كريم مثوبته صرنا فِي هذا الزمن نرى - والعياذ بالله - كثرة حوادث الانتحار ممن لم يدخل الإيمان فِي قلوبهم، فيقتلون أنفسهم ويعجلون بأرواحهم إِلَى النار؛ لأنهم لم يستروحوا هذا الظل الَّذِي يجده المؤمن بربه، الواثق بوعده. بل عند أتفه الأسباب يئدون أعمارهم، ولا يدرون بأنهم بتعجلهم المزري ينتقلون إِلَى عذاب أشد مما هم فيه، وأنهم كالمستنجد من الرمضاء بالنار. فليس لديهم قلب المؤمن الراضي الَّذِي تهون عنده المصائب بجانب ما عند اللَّه من الجزاء الكريم.

الثانية: مذهب أهل السنة والجماعة، أن المسلم لا يخرج من دائرة الإسلام بمجرد فعل المعاصي وإن كبرت، كقتل النفس بغير حق. ويوجد كثير من النصوص الصحيحة تفيد بظاهرها خروج المسلم من الإسلام لفعله بعض الكبائر، وذلك كهذين الحديثين: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ»[3] إلخ. وأن النَّبِيَّ ﷺ بَرِئَ مِنَ الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ، ومثل: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ

---

(١) رواه البخاري (١٣٠٣)، ومسلم (٢٣١٥)، وأبو داود (٣١٢٦)، وأحمد (١٢٦٠٢)

(٢) رواه بمعناه مسلم (٢٩٩٩)، وأحمد (١٨٤٥٥)

(٣) رواه البخاري (١٢٩٧)، ومسلم (١٠٣)، والترمذي (٩٩٩)، والنسائي (١٨٦٠)، وابن ماجه (١٥٨٤)، وأحمد (٣٦٥٠)

لِنَفْسِهِ»[1]، وكحديث: «وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ، مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ»[2]، وحديث: «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»[3]، وغير هذا كثير.

وقد اختلف العلماء فِي المراد منها؛ فمنهم من رأى السكوت عنها، وأن تمر كما جَاءَت، وذلك أنه يراد بها الزجر والتخويف، فتبقى على تهويلها وتخويفها. ومنهم من أولها. وأحسن تأويلاتهم ما قاله **شيخ الإسلام ابن تيمية** من أن الإيمان نوعان:

أ - نوع يمنع من دخول النار.

ب - ونوع لا يمنع من الدخول، ولكن يمنع من الخلود فيها.

فمن كمل إيمانه وسار على طريق النَّبِيّ ﷺ وهديه الكامل، فهو الَّذِي يمنعه إيمانه من دخول النار.

وقال رحمه الله: إن الأشياء لها شروط وموانع، فلا يتم الشيء إِلَّا باجتماع شروطه وانتفاء موانعه. مثال ذلك إذا رتب العذاب على عمل، كان ذلك العمل موجبًا لحصول العذاب ما لم يوجد مانع يمنع من حصوله. وأكبر الموانع، وجود الإيمان، الَّذِي يمنع من الخلود فِي النار.

---

(١) رواه البخاري (١٣)، ومسلم (٤٥)، والترمذي (٢٥١٥)، والنسائي (٥٠١٦)، وابن ماجه (٦٦)، وأحمد (١٣٥٥١)

(٢) رواه البخاري (٦٠١٦)، وأحمد (٧٨١٨)

(٣) رواه البخاري (٢٤٧٥)، ومسلم (٥٧)، والترمذي (٢٦٢٥)، والنسائي (٤٨٦٩)، وأبو داود (٤٦٨٩)، وابن ماجه (٣٩٣٦)، وأحمد (٩٨٥٩)

الحديث الثالث والستون بعد المائة

(١٦٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ ﷺ ذَكَرَ بَعْضُ نِسَائِهِ كَنِيسَةً رَأَتْهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا: (مَارِيَةُ)، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأُمُّ حَبِيبَةَ أَتَتَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَذَكَرَتَا مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرَ فِيهَا، فَرَفَعَ رَأْسَهُ ﷺ وَقَالَ: أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ثُمَّ صَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوَرَ، أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ». البخاري (١٣٤١) و(٣٨٧٣)، ومسلم (٥٢٨).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **اشْتَكَى**: من الشكوى، أي المرض.

٢ - **الْكَنِيسَةُ**: متعبد النصارى، وتجمع على كنائس.

٣ - **شِرَارٌ**: جمع شر وهي صفة مشبهة مثل بر.

المعنى الإجمالي:

كانت (أم سلمة) و(أم حبيبة) من المهاجرات إِلَى أرض الحبشة، قبل أن يتزوج بهما رَسُول اللَّهِ ﷺ، فلما كان فِي مرضه الَّذِي توفي فيه ﷺ، ذكرتا له ما رأتاه من كنيسة فِي مهجرهما الأول، وما فيها من حسن الزخرفة والتصاوير، فلم يشغله مرضه عليه الصلاة والسلام عَنْ أن يبين ما فِي عملهم فِي كنائسهم، وفي موتاهم من المحاذير؛ لذا رفع رأسه وقال: إن هؤلاء الذين تذكران من كنائسهم وتصاويرهم كانوا يتعدون الحدود، ويغلون فِي موتاهم، فإذا مات الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدًا، وصوروا تلك الصور. وبما أن عملهم هذا مناف للتوحيد، الَّذِي هو أوجب الواجبات، وضرره لا يقتصر على من هم عليه بل يتعداهم إِلَى غيرهم من المغرورين الجاهلين، فإن فاعليه شر الخلق عند اللَّه تعالى.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم البناء على القبور، وإنه من التشبه بالمشركين، ومن وسائل الشرك.

٢ - تحريم التصوير لذي الروح، لا سيما لأهل الصلاح الذين يخشى من صورهم الفتنة.

قال **ابن دقيق العيد** رحمه اللَّه فِي دليل على تحريم مثل هذا الفعل: وقد تظاهرت دلائل الشريعة على المنع من التصوير والصور، ولقد أبعد غاية البعد من قَالَ: إن ذلك محمول على الكراهة، وإن هذا التشديد كان فِي ذلك الزمان، لقرب عهد الناس بعبادة الأوثان، وهذا الزمان حيث انتشر الإسلام وتمهدت قواعده لا يساويه فِي هذا المعنى، فلا يساويه فِي التشديد. وهذا القول عندنا باطل قطعًا. وصوب **الصنعاني** قول **ابن دقيق العيد**.

وقال **النووي**: تصوير الحيوان من الكبائر؛ لأنه توعد عليه هذا الوعيد الشديد. إلَّا أن الممنوع ما كان له ظل، وأما ما لا ظل له فلا بأس باتخاذه. قَالَ **الصنعاني**: وهو مذهب باطل، فإن الستر الَّذِي أنكره النَّبِيُّ ﷺ كانت الصورة فيه بلا ظل بغير شك. وأيد **ابن حجر** القول بتحريم ما له ظل وما لَيْسَ له ظل أخذًا بحديث أخرجه أحمد عَنِ النَّبِيّ ﷺ أنه قَالَ: «أَيُّكُمْ يَنْطَلِقُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَا يَدَعَ فِيهَا صُورَةً إِلَّا انْتَزَعَهَا»[١].

٣ - إن من عمل هذا، فهو من شر خلق اللَّه لما فِي عمله من المحاذير الكثيرة والعواقب الوخيمة عليه وعلى غيره.

٤ - فيه كمال نصح النَّبِيّ ﷺ إذ لم يصرفه عَنِ الموعظة ما يقاسيه من الألم.

---

(١) رواه أحمد برقم (٦٥٩)

الحديث الرابع والستون بعد المائة

(١٦٤) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ: لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؛ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. قَالَتْ: وَلَوْلَا ذَلِكَ لَأُبْرِزَ قَبْرُهُ. غَيْرَ أَنَّهُ خَشِيَ أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا». البخاري رقم (١٣٣٠) و(١٣٩٠) و(٤٤٤٣) و(٤٤٤٤)، ومسلم رقم (٥٣٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

كانت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هي الَّتِي مرّضت النَّبِيَّ ﷺ مرضه الَّذِي توفي فيه، وهي الحاضرة وقت قبض روحه الكريم. فذكرت أنه فِي هذا المرض الَّذِي لم يقم منه، خشي ﷺ أن يتخذ قبره مسجدًا، يصلى عنده، فتجر الحال إِلَى عبادته من دون اللَّه تعالى. فقال: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ» يحذر من عملهم؛ ولذا علم الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مراده، فجعلوه فِي داخل حجرة عائشة. ولم ينقل عنهم، ولا عَنْ من بعدهم من السلف، أنهم قصدوا قبره الشريف ليدخلوا إليه فيصلوا ويدعوا عنده. حتى إذا تبدلت السنة بالبدعة، وصارت الرحلة إِلَى القبور، حفظ اللَّه نبيه مما يكره أن يفعل عند قبره، فصانه بثلاثة حجب متينة، لا يتسنى لأي مبتدع أن ينفذ خلالها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي الأكيد، والتحريم الشديد من اتخاذ القبور مساجد، وقصد الصلاة عندها. قَالَ **الصنعاني** رحمه اللَّه تعالى: إن ذلك ذريعة إِلَى تعظيم الميت والطواف بقبره والتمسح بأركانه والنداء باسمه، وهذه بدعة عظيمة عمت الدنيا وعبد الناس القبور وعظموها بالمشاهد والقباب، وزادوا على فعل الجاهلية فأسرجوها وجعلوا لها نصيبًا من أموالهم كما قَالَ تعالى: ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ [النّحل: ٥٦].

وذكر أنه قد وردت بعض الأحاديث الَّتِي تدل على أن قبر الرسول ﷺ لم يفعل به السلف شيئًا من هذا القبيل فقد أخرج أبو داود عَنِ القاسم بن محمد «أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَكَشَفَتْ لَهُ عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةٍ وَلَا لَاطِئَةٍ»[1]، أَيْ قَبْرَهُ وَقَبْرَيْ صَاحِبَيْهِ، وذكر **الصنعاني** أن ذلك غير جائز سواء أكان القبر فِي قبلة المسجد أم غيرها.

٢ - إن هذا من فعل اليهود والنصارى، فمن فعله فقد اقتفى أثرهم، وترك سنة محمد عليه الصلاة والسلام.

٣ - إن الصلاة عند القبر، سواء كانت بمسجد أو بغير مسجد، من وسائل الشرك الأكبر.

٤ - إِنَّ اللَّهَ تعالى صان نبيه عليه الصلاة والسلام عَنْ أن يُعمل الشرك عنده، فألهم أصحابه ومن بعدهم، أن يصونوه.

٥ - إن هذا من وصاياه الأخيرة الَّتِي أعدها لآخر أيامه لتحفظ.

---

(١) رواه أبو داود برقم (٣٢٢٠)

الحديث الخامس والستون بعد المائة

(١٦٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ شَهِدَ الْجِنَازَةَ حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ، وَمَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ. قِيلَ: وَمَا الْقِيرَطَانِ؟ قَالَ: مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ». البخاري (١٣٢٥)، ومسلم (٩٤٥). ولـ(مسلم): «أَصْغَرُهُمَا مِثْلُ جَبَلِ أُحُدٍ». مسلم (٩٤٥).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

الله تبارك وتعالى لطيف بعباده، ويريد أن يهيئ لهم أسباب الغفران، لا سيما عند مفارقتهم الدنيا، الَّتِي هي دار العمل، إِلَى دار يطوى فيها سجل أعمالهم؛ ولذا فإنه حض على الصلاة على الجنازة وشهودها؛ لأن ذلك شفاعة تكون سببًا للرحمة. فجعل لمن صلى عليها قيراطًا من الثواب، ولمن شهدها حتى تدفن قيراطًا آخر. وهذا مقدار من الثواب عظيم ومعلوم قدره عند اللَّه تعالى. فلما خفي على الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - مقداره قربه النَّبِيُّ ﷺ إِلَى أفهامهم بأن كل قيراط مثل الجبل العظيم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الفضل العظيم فِي الصلاة على الجنازة وتشييعها حتى تدفن. وقد ذهب جمهور العلماء إِلَى أن المشي أمامها أفضل. قَالَ **ابن المنذر**: إنه ثبت أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وأبا بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كانوا يمشون أمام الجنازة.

٢ - إنه يحصل للمصلي والمشيع حتى تدفن، ثواب لا يعلم قدره إِلَّا اللَّه تعالى.

٣ - إن فِي الصلاة على الميت، وتشييع جنازته، إحسانًا إِلَى الميت، وإِلى المصلي والمشيع.

٤ - فضل اللَّه تعالى على الميت، حيث حض على تكثير الشفعاء له بأجر من عنده.

٥ - إن نسبة الثواب بنسبة الأعمال الَّتِي يقوم بها العبد.

حيث إنه جعل للمصلي قيراطًا، وللمصلي والمشيع، قيراطين.

زيارة القبور: قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: الزيارة تنقسم إِلَى قسمين: زيارة شرعية، وزيارة بدعية، فالزيارة الشرعية يقصد بها السلام على الميت والدعاء له بمنزلة الصلاة على جنازته كما ثبت فِي الصحيح أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا: «السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَإِنَّا - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - بِكُمْ لَاحِقُونَ، وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَالْمُسْتَأْخِرِينَ، نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمُ الْعَافِيَةَ، اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُمْ، وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُمْ، وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُمْ»[1] .وأما الزيارة البدعية فمثل قصد قبر بعض الأنبياء والصالحين للصلاة عنده، أو الدعاء عنده، أو الدعاء به، أو طلب الحوائج منه أو طلبها من اللَّه تعالى عند قبره، أو الاستغاثة به ونحو ذلك. فهذا من البدع الَّتِي لم يفعلها أحد من الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان، بل قد نهى عَنْ ذلك أئمة المسلمين الكبار.

---

(١) رواه بمعناه مسلم (٩٧٤)، والنسائي (٢٠٣٩)، ابن ماجه (١٥٤٦)، وأحمد (٢٤٢٨٠)

كتاب الزكاة



كتاب الزكاة

الزكاة - فِي اللغة: النماء والتطهير بمعنى الزيادة والطهارة. وفي الشرع: حق واجب فِي مال خاص - وهو بهيمة الأنعام، والخارج من الأرض، والنقدان، وعروض التجارة - لطائفة مخصوصة، وهم الأقسام الثمانية المذكورة فِي سورة (التوبة)، فِي وقت خاص، وهو تمام الحول، غير الثمار فإن وقت حصولها هو وقت وجوبها. وسميت فِي الشرع زكاة، لوجود المعنى اللغوي فيها، وهو تنمية المال، وتطهيره وتطهير صاحبه.

وهي أحد أركان الدين، وقد ثبتت فرضيتها بالكتاب، والسنة، والإجماع، والقياس الصحيح يقتضيها. ولوجوبها شروط، أهمها **الإسلام**، فلا تجب على كافر، وإن كان يخاطب عنها فِي الآخرة، ويعذب على تركها. وثانيها: **ملك النصاب**، ويأتي بيان مقداره إن شاء اللَّه تعالى. وثالثها: **مضي الحول** إِلَّا فِي الخارج من الأرض، فحوله حصوله، كما يأتي.

وهي من محاسن الإسلام، الَّذِي جاء بالمساواة، والتراحم، والتعاطف والتعاون، وقطع دابر كل شر يهدد الفضيلة والأمن والرخاء، وغير ذلك من مقومات البقاء لصلاح الدنيا والآخرة. فقد جعلها اللَّه طهرة لصاحبها من رذيلة البخل، وتنمية حسية ومعنوية من آفة النقص، ومساواة بين خلقه بما حولهم من مال، وإعانة من الأغنياء لإخوانهم الفقراء، الذين لا يقدرون على ما يقيم أَوْدَهُمْ من مال، ولا قوة لهم على عمل، وتحقيقًا للسلام، الَّذِي لا يستقر بوجود طائفة جائعة، ترى المال المحرومة منه، وتأليفًا للقلوب، وجمعًا للكلمة حينما يجود الأغنياء على الفقراء بنصيب من أموالهم. وبمثل هذه الفريضة الكريمة يعلم أن الإسلام هو دين العدالة الاجتماعية، الَّذِي يكفل للفقير العاجز العيش والقوت، وللغني حرية التملك مقابل سعيه وكدحه. وهذا هو المذهب المستقيم الَّذِي به عمارة الكون، وصلاح الدين والدنيا. فلا شيوعية متطرفة، ولا رأسمالية متمسكة

شحيحة. وقد حذر اللَّه من منع الزكاة فِي نصوص كثيرة، وتوعد على ذلك بالعذاب الشديد، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ هُوَ خَيْرًا لَّهُم ۖ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ۖ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا۟ بِهِۦ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ ۗ﴾ [آل عمران: ١٨٠].

وجاء فِي صحيح البخاري أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ، يُطَوِّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا مَالُكَ، أَنَا كَنْزُكَ»[١].

---

(١) رواه البخاري (١٤٠٣)، والنسائي (٢٤٨٢)، وابن ماجه (١٧٨٤)، وأحمد (٨٤٤٧)

الحديث السادس والستون بعد المائة

(١٦٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ: إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ، فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَادْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ، فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ». البخاري (٤٣٤٧) و(١٣٩٥) و(١٤٥٨) و(١٤٩٦) واللفظ له، ومسلم (١٩).

○○○

المعنى الإجمالي:

بعث النَّبِيُّ ﷺ (معاذ بن جبل) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى اليمن، داعيًا ومعلمًا، وقاضيًا، فبين له ﷺ صفة الدعوة والحكمة الرشيدة. فأخبره أولا عَنْ حال من سيقدم عليهم؛ لأن لكل أناس خطابًا يلائمهم. فأخبره أنهم أهل كتاب، عندهم علم وحجج يجادلون بها، ليأخذ لهم الأهبة. ثُمَّ أمره أن يدعوهم بالأهم فالأهم. فأهم شيء، الشهادتان؛ لأنهما الأساس الَّذِي لا يقوم بناء بدونه. فلا تصح العبادات إن لم يوجد الإقرار قلبًا وقالبًا بهما. ثُمَّ أمره إذا أطاعوه بهما أن يدعوهم إِلَى أهم العبادات وهي الصلوات الخمس المكتوبة. ثُمَّ يبين لهم - بعد التزام الصلاة - فريضة الزكاة الَّتِي هي قرينة الصلاة، وهي العبادة المالية بعد العبادة البدنية، وأن القصد منها، المواساة بين المسلمين؛ ولذا فإنها تؤخذ من الأغنياء، فترد على الفقراء. ثُمَّ يبين له ما لهم من حق الإنصاف والعدل، بعد التزامهم بأداء الزكاة. وهي أن لا يأخذ الزكاة من الكرام الطيبات، بل يأخذ من الوسط؛ لأن مبناها على المواساة. وبما أن للساعي سلطة يخشى أن يستغلها فِي ظلم الرعية فقد حذره من الظلم؛ لئلا يدعو عليه المظلوم الَّذِي تجد دعوته أبواب السماء مفتحة،

فَتَلِج حتى تصل إِلَى الحَكَمِ العَدْل، فينتصف لصاحبها الَّذِي طلب حقه منه، وهو مجيب دعوة المضطرين.

الأحكام المأخوذة من الحديث:

١ - قوله: «إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ» هو توطئة وتمهيد للوصية باستجماع همته فِي دعوتهم، فإن أهل الكتاب لديهم علم، ولا يخاطبون كما يخاطب جهال المشركين.

٢ - الاستعداد بالحجج والعلم، لمجادلة أعداء الدين، ورد شبههم الباطلة.

٣ - تعلم وتعليم حسن الدعوة إِلَى اللَّه تعالى، لتكون الدعوة بالحكمة.

٤ - الدعوة إِلَى اللَّه، تكون بالأهم فالأهم.

٥ - إن أهم شيء هو التوحيد؛ لأنه الأساس الَّذِي لا تصح العبادات بدونه. وهذا هو المراد من تقديم الدعوة أولًا إِلَى التوحيد والإيمان.

٦ - إن الصلوات الخمس تأتي فِي المرتبة الثانية؛ لأنها عمود الدين.

٧ - إن الزكاة تأتي فِي الدرجة الثالثة، ولم يذكر النَّبِيُّ ﷺ من الأركان إِلَّا ثلاثة مع أنه بعث معاذًا بعد فرض الصوم والحج وفي هذا نكتة أجاب عنها العلماء بأن قوله تعالى: ﴿فَإِن تَابُوا۟ وَأَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُا۟ ٱلزَّكَوٰةَ فَخَلُّوا۟ سَبِيلَهُمْ﴾ [التوبة: ٥] هو من سورة (براءة) الَّتِي نزلت بعد فرض الصوم والحج قطعًا، فكأن الحديث مساوقة لهذه اللفتة القرآنية. هذا مع إجماع العلماء على أن أركان الإسلام خمسة لا يتم إِلَّا بها كلها.

٨ - إنه لا ينتقل من دعوة إِلَى أخرى، حتى يطاع فِي الأولى.

٩ - إن الزكاة مواساة؛ لأنها تؤخذ من الأغنياء لتعطى الفقراء.

١٠ - إنه لا يحل للساعي أن يأخذ من الجيد العالي، بل يأخذ الوسط إِلَّا إذا سمح بذلك رب المال، بلا حياء ولا إكراه، فالحق له وقد بذله.

١١ - أن يخشى الساعي من ظلم الناس، فإن ظلمهم سبب فِي دعائهم عليه الَّذِي لا يرده اللَّه تعالى؛ لأنه طلب العدل والحكم، والله أعدل العادلين، وأحكم الحاكمين، وفي الحديث دليل على فداحة الظلم.

١٢ - مشروعية بعث الإمام السعاة لجبي الزكاة. وأن الذمة تبرأ بدفعها للإمام أو سعاته.

١٣ - فِي الاقتصار على الصلوات الخمس دليل على عدم وجوب الوتر.

١٤ - جواز صرف الزكاة لصنف واحد من الأصناف الثمانية.

١٥ - قوله: «عَلَى فُقَرَائِهِمْ» استدل به على عدم جواز نقل الزكاة من بلد إِلَى آخر. والصحيح جواز نقلها، لا سيما مع المصلحة، بأن يكون له أقارب فقراء فِي غير بلد المال، أو إعانة على جهاد أو علم. وكان النَّبِيُّ ﷺ يبعث عماله على الصدقة فيأتون بها المدينة ليفرقها فيها وهو إحدى الروايات عَنِ **الإمام أحمد** والمشهور من مذهبه القول الأول.

١٦ - ومما يضعف القول بعدم نقلها أن أعيان الأشخاص المخاطبين فِي قواعد الشرع الكلية لا تعتبر، فقد وردت مخاطبتهم بالصلاة، ولا يختص بهم الحكم قطعًا.

الحديث السابع والستون بعد المائة

(١٦٧) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ، وَلَا فِيمَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَةٌ، وَلَا فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ». البخاري (١٤٠٥) و(١٤٤٧) و(١٤٨٤)، ومسلم (٩٧٩).

○○○

الغريب:

١ - **أَوَاقٍ**: مفردها أوقية. والأوقية تعادل أربعين درهمًا، ويأتي ضبط النصاب بالعملة الحاضرة إن شاء الله.

٢ - **ذَوْدٍ**: الذود، لَيْسَ له مفرد من لفظه، ويطلق على الثلاث من الإبل إِلَى العشر.

٣ - **أَوْسُقٍ**: (الوسق) بفتح الواو على المشهور. وأصله فِي اللغة الحمل. والمراد به هنا، ستون صاعًا بالصاع النبوي، ويأتي تحديد النصاب فِي مكيالنا الحاضر.

٤ - **دُونَ**: أقل. وقد بينتها رواية مسلم: «لَيْسَ فِي حَبٍّ وَلَا تَمْرٍ صَدَقَةٌ حَتَّى تَبْلُغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ»[(١)].

المعنى الإجمالي:

الزكاة، مواساة بين الأغنياء والفقراء؛ ولذا فإنها لا تؤخذ ممن ماله قليل، لا يعد به غنيًّا. فالشارع بَيَّنَ أدنى حد لمن تجب عليه. وأما من يملك دون الحد الأدنى فإنه فقير لا يؤخذ منه شيء. فصاحب الفضة لا تجب عليه حتى يكون عنده

(١) رواه مسلم (٩٧٩)، والنسائي (٢٤٨٥)، وأحمد (١١٣٠٠)

خمس أواق، وكل أوقية أربعون درهمًا، فيكون نصابه منها مائتي درهم. وصاحب الإبل لا تجب عليه الزكاة حتى يكون عنده خمس ذود فصاعدًا، وما دون ذلك لَيْسَ فيها زكاة. وصاحب الحبوب والثمار لا تجب عليه حتى يكون ما عنده خمسة أوسق، و(الوسق) ستون صاعًا، فيكون نصابه ثلاثمائة صاع.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الزكاة على من عنده الأنصبة المذكورة، أو شيء منها، وتحديد الأنصبة مواساة بين الأغنياء والفقراء.

٢ - عدم وجوبها على من قصر ماله عَنْ هذه التحديدات. وحكى **ابن المنذر** الإجماع على أن الزكاة لا تجب فيما دون خمسة أوسق مما تنبت الأرض .**والإمام مالك** يسامح بالنقص اليسير.

٣ - إذا بلغت الفضة مائتي درهم، ففيها ربع عشرها، وإذا بلغت الإبل خمسًا، ففيها شاة، والعشر شاتان، والخمسة عشر ثلاث شياه، والعشرون أربع شياه.

فإذا بلغت خمسًا وعشرين، ففيها بنت مخاض من الإبل، وما بين ذلك وقص، لَيْسَ فيه زكاة، ثُمَّ تؤخذ فِي أسنان الإبل كما فصل فِي حديث أنس.

وإذا بلغت الحبوب أو الثمار خمسة أوسق، وهو ثلاثمائة صاع بالصاع النبوي.

فإن كانت تسقى بكلفة، كالسواني والمكائن، ففيها نصف العشر.

وإن كانت تسقى بلا كلفة كالأنهار والعيون الجارية على وجه الأرض، ومثله (الارتوازي) الَّذِي يفيض ماؤه على وجه الأرض، ففيها العشر؛ لقوله ﷺ: «فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ الْعُشْرُ، وَفِيمَا سُقِيَ بِالسَّانِيَةِ نِصْفُ الْعُشْرِ»[1] أخرجه مسلم من حديث جابر.

(١) رواه مسلم (٩٨١)، والنسائي (٢٤٨٩)، وأحمد (١٤٣٨٩)

٤ - لم يذكر فِي الحديث الذهب؛ لأن غالب عملتهم الفضة، وأخرج أبو داود عَنْ علي مرفوعًا: «لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا»[١]، قَالَ **ابن حجر**: هو حسن. وَقَالَ **ابن عبد البر**: الإجماع على أن نصاب الذهب عشرون مثقالًا.

٥ - الزكاة تجب فِي الحبوب والثمار الَّتِي تكال وتدخر عَنِ الأئمة: **مالك والشافعي وأحمد**. أما **أبو حنيفة** فأوجبها حتى فِي الخضروات. والقول الأول أرجح؛ لأن ما يكال ويدخر هو الَّذِي كملت فيه النعمة ولما روى الدارقطني مرفوعًا: «لَا زَكَاةَ فِي الْخُضْرَوَاتِ»[٢] وهو حديث ضعيف. إِلَّا أن له ما يعضده.

بيان مقدار زكاة النقدين فِي عملتنا الحاضرة:

نصاب الذهب عشرون مثقالًا إسلاميًّا، والمثقال وثلثا المثقال، بوزن (جنيه إنكليزي) أو (جنيه سعودي)، فيكون نصاب الذهب فيهما اثني عشر جنيهًا سعوديًّا أو إنكليزيًّا؛ لأن وزنهما واحد.

ونصاب الفضة مائتا درهم، وبالريال (الفرنسي) اثنان وعشرون ريالًا، وبالريال العربي السعودي خمسة وخمسون ريالًا.

بيان مقدار زكاة الحبوب والثمار فِي مكيالنا الحاضر:

نصاب الحبوب والثمار خمسة أوسق، والوسق ستون صاعًا نبويًّا. فيكون النصاب بالصاع النبوي ثلاثمائة صاع. والصاع النبوي أقل من الكيلة الحجازية والصاع النجدي بالخمس وخمس الخمس. فيكون مقدار نصاب زكاة الحبوب والثمار بالصاع النجدي والكيلة الحجازية مائتي صاع وثمانية وعشرين صاعًا، ومثله الكيلة، والله أعلم.

---

(١) رواه أبو داود (١٥٧٢) من حديث طويل

(٢) رواه الطبراني في الأوسط (٥٩٢١)، وابن أبي شيبة (١٠٠٣٥)، وعبد الرزاق (٧١٨٥)

الحديث الثامن والستون بعد المائة

(١٦٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فَرَسِهِ صَدَقَةٌ». البخاري (١٤٦٤) و(١٤٦٣)، ومسلم (٩٨٢). وفي لفظ: «إِلَّا زَكَاةَ الْفِطْرِ فِي الرَّقِيقِ» .أبو داود رقم (١٥٩٤) والذي فِي مسلم رقم (٩٨٢): «لَيْسَ فِي الْعَبْدِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ».

○○○

المعنى الإجمالي:

تقدم أن الزكاة مبناها على المساواة والعدل؛ لذا أوجبها اللَّه تعالى فِي أموال الأغنياء النامية والمعدة للنماء، كالخارج من الأرض، وعروض التجارة. أما الأموال الَّتِي لا تنمو - وهي باقية للقنية والاستعمال - فهذه لَيْسَ فيها زكاة على أصحابها. وذلك كمركبه، من فرس، وبعير، وسيارة، وكذلك عبده المعد للخدمة، وفرسه وأوانيه المعدة للاستعمال. لكن يستثنى من ذلك زكاة الفطر للعبد، فإنها تجب وإن لم يعد للتجارة؛ لأنها متعلقة بالبدن لا بالمال.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الزكاة لا تجب فِي العبد الَّذِي للخدمة والفرس المعدة للركوب. قَالَ **ابن القيم فِي (تهذيب السنن)**: إنما سقطت الصدقة عَنِ الخيل والرقيق إذا كانت للخدمة والركوب. فأما ما كان منها للتجارة ففيه الزكاة فِي قيمتها.

٢ - إن زكاة الفطر واجبة للعبد مطلقًا، سواء أكان للخدمة أم للتجارة؛ لأنها متعلقة بعينه لا بقيمته كأموال العروض.

٣ - إن كل ما أعد للاستعمال والاقتناء لا تجب فيه الزكاة؛ لأنها مبنية على المساواة وإذا لم ينم المال، أكلته الزكاة فيتضرر صاحبه.

٤ - ما تقدم من كون الزكاة لا تجب إِلَّا فِي المال النامي، هو مأخذ الذين لا يوجبون الزكاة فِي الحلي المعد للاستعمال، وهو مأخذ جيد.

ولكن ورد فِي الذهب والفضة نصوص توجب قوة القول بوجوب الزكاة فِي الحلي مطلقًا؛ لذا فالاحتياط إخراج الزكاة عنه. ولنا رسالة سميناها (القول الجلي فِي زكاة الحلي) فصلنا فيها القول فلتراجع.

٥ - بمثل هذه المقارنات الشرعية بين حق الفقير والغني، تعلم سماحة هذه الشريعة وعدل أحكامها، ونظرها فِي أحوال الناس بعين المصلحة العامة: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ [المائدة: ٥٠].

الحديث التاسع والستون بعد المائة

(١٦٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْعَجْمَاءُ جُبَارٌ، وَالْبِئْرُ جُبَارٌ، وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ، وَفِي الرِّكَازِ الْخُمُسُ». البخاري رقم (١٤٩٩) و(٢٣٥٥) و(٦٩١٢) و(٦٩١٣)، ومسلم رقم (١٧١٠).

الجبار: الهدر الَّذِي لا شيء فيه. و**العجماء**: الدابة البهيم.

○○○

الغريب:

١ - **الْعَجْمَاءُ**: بفتح العين، وإسكان الجيم، ممدودة - وهي البهيمة. سميت (عجماء)؛ لأنها لا تتكلم.

٢ - **الْمَعْدِن**: هو المكان الَّذِي تستخرج منه الجواهر وأمثالها.

٣ - **جُبَار**: بضم الجيم، يعني هدر، لا ضمان فيه.

٤ - **الرِّكَاز**: بكسر الراء، وتخفيف الكاف، آخره زاي، أي المركوز (المغروز) فِي الأرض وهو دفن الجاهلية.

المعنى الإجمالي:

يبين النَّبِيُّ ﷺ الأشياء الَّتِي يحصل منها تلف خارج عَنْ قدرة الإنسان وتسببه وإهماله، وأنه لَيْسَ عليه - من جزاء إتلافها ـ شيء. وذلك كالبهيمة الَّتِي لم يفرط فِي إرسالها، ولم يكن متصرفًا فيها فتتلف زرعًا أو تضر أحدًا بِعَضٍّ أو ضَرْبٍ بِيَدِهَا، أو رَمْحٍ بِرِجْلِهَا. وكذلك لو أمر إنسانًا بدون إكراه له، أو تغرير به، بنزول فِي بئر، أو عمل، فلا ضمان على الآمر، لأنه لم يحصل منه تعد ولا تفريط. أما لو أكرهه على ذلك، أو كان يعلمه أن فِي هذه الأشياء ونحوها خطرًا فغره ولم يعلمه بذلك فإن عليه الضمان.

ثم ذكر أن من وجد كنزًا قليلاً أو كثيرًا، فعليه إخراج خمسه، لأنه حصله بلا كلفة ولا تعب. فشكرًا لله تعالى ومواساة لإخوانه المسلمين، يجب عليه أن يخرج منه الخمس؛ لأنه كالفيء الَّذِي يحصل من مال الكفار بلا كلفة. وهكذا تلاحظ الشريعة العدل والإنصاف فِي أحكامها، فتقدم قدر الزكاة فيما يحتاج إِلَى كلفة ومشقة ومؤنة، واختلافه حسب ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إنه لا ضمان فِي البهيمة إذا لم يكن صاحبها متصرفًا فيها، أو لم يرسلها ليلاً. فإن تسبب صاحبها بما أتلفت، أو أرسلها ليلًا فأفسدت على الناس زرعهم فعليه الضمان. فقد قيد العلماء إطلاق هذا الحديث بأدلة أخرى، بضمان المتسبب، وهو مذهب الجمهور. وذكر **ابن دقيق العيد** اختلاف العلماء فِي عموم الهدر، ووصل إِلَى القول بأن جناية البهيمة هدر إذا لم يكن ثمة تقصير من المالك أو ممن هي تحت يده. وقال: وينزل الحديث على ذلك.

٢ - إنه لا ضمان فيما أتلفت بئره أو معدنه إذا لم يكن مكرهًا النازل أو العامل أو عالمًا بأن فِي ذلك خطرًا فغره ولم يعلمه. فإن أكره أحدًا على النزول فِي بئر، أو الصعود لشجرة أو نحو ذلك، أو لم يكرهه، ولكن فيه خطر ولم يعلمه فعليه الضمان؛ لأن التلف حصل بسبب إكراهه، أو من تغريره.

٣ - إنه يجب إخراج الخمس مما وجد من الكنوز، قليلًا كان الموجود، أو كثيرًا.

٤ - خصه بعض العلماء بما عليه علامة كفار، بأن يكون من زمن الجاهلية، وذكر **الصنعاني** قيدًا ثانيًا هو أن يكون فِي أرض موات أو ملك أحياه الواجد، فإن كان فِي أرض مملوكة فليس بركاز، وإنما هو لقطة.

٥ - أن يخرج الخمس من حين يجده، كما هو ظاهر الحديث فإن النماء فيه متكامل. وما تكامل فيه النماء لا يعتبر فيه الحول، فإن الحول مدة مضروبة لتحصيل النماء. قَالَ **النووي**: وعدم اشتراط الحول بالركاز إجماع.

٦ - الظاهر من الحديث، أنه يخرج منه لا من قيمته، سواء كان من ذهب، أو فضة، أو نحاس، أو حديد، أو غير ذلك.

٧ - بهذه الميزات يعلم أن شبهه بالفيء أقرب من شبهه بالزكاة؛ ولذا قَالَ كثير من العلماء: إن مصرفه مصرف الفيء، يصرف فِي المصالح العامة، لا مصرف الزكاة الَّذِي يجعل فِي الأقسام الثمانية؛ لأن الركاز **قد فارق الزكاة بالأمور الآتية:**

أ - الزكاة لا تخرج إِلَّا من نصاب محدود، فما فوقه، أما الركاز فيخرج الخمس من قليله أو كثيره.

ب - الركاز يخرج من عينه، أما العروض فتخرج زكاتها نقودًا.

ج - الركاز حَوْلُهُ وجودُه، أما الزكاة فلها حَوْلٌ محدود معلوم لا تجب قبله.

د - مصرف الركاز مصرف الفيء فِي المصالح العامة، والزكاة تصرف فِي الأوجه الثمانية المعروفة.

هـ - الركاز فيه الخمس، والزكاة أكثر ما فيها العشر وأقل ما فيها ربع العشر.

الحديث السبعون بعد المائة

(١٧٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُمَرَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقِيلَ: مَنَعَ ابْنُ جَمِيلٍ، وِخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَالْعَبَّاسُ عَمُّ النَّبِيِّ ﷺ .فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا يَنْقِمُ ابْنُ جَمِيلٍ إِلَا أَنْ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا، فَقَدِ احْتَبَسَ أَدْرَاعَهُ وَأَعْتَادَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَهِي عَلَيَّ وَمِثْلُهَا. ثُمَّ قَالَ: يَا عُمَرُ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنْوُ أَبِيهِ». البخاري (١٤٦٨) ومسلم (٩٨٣).

○○○

الغريب:

١ - **مَا يَنْقِمُ إِلَّا أَنْ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ:** (ينقم) بكسر القاف: معناه، ما ينكر، وهذا السياق معناه عند البلاغيين تأكيد الذم بما يشبه المدح، وهو من لطيف الكلام.

٢ - **أَعْتَادَهُ:** مفرده (عتاد) بفتح العين، و(الأعتاد) آلات الحرب من السلاح وغيره.

٣ - **صِنْوُ أَبِيهِ:** هذا تشبيه للأخوين فأكثر من أب واحد، وهم فروعه، كالنخلتين فأكثر، تفترقان من أصل واحد، و(الصنو) بكسر الصاد، هو المثل.

٤ - **ابن جَمِيل:** بالجيم المفتوحة بعدها ميم مكسورة، سماه بعضهم (حسينًا) وبعضهم (عبد الله).

المعنى الإجمالي:

بعث النَّبِيُّ ﷺ عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لجباية الزكاة كعادته فِي بعث السعاة، فجاء عمر إِلَى العباس بن عبد المطلب، وخالد بن الوليد، وابن جميل، يريد منهم الزكاة فمنعوا أداءها، فجاء عمر إِلَى النَّبِيّ ﷺ يشتكي هؤلاء الثلاثة.

فقال ﷺ: أما ابن جميل، فليس له من العذر فِي منعها إِلَّا أنه كان فقيرًا فأغناه اللَّه، فقابل نعمة اللَّه كفرًا، وشكره نكرًا، وأما خالد فإنكم تظلمونه بقولكم منع الزكاة وقد احتبس أدراعه وأعتاده فِي سبيل اللَّه، فكيف يقع منع الزكاة من رجل تقرب إِلَى اللَّه تعالى بإنفاق ما لا يجب عليه ثُمَّ هو يمنع ما أوجبه اللَّه عليه فإن هذا بعيد، وإما لأنه جعلها أدوات قنية يستعملها فِي الجهاد، والأشياء الَّتِي للقنية لَيْسَ فيها زكاة؛ لأنها ليست من الأموال النامية بالتجارة وغيرها، وأما العباس فقد تحملها ﷺ عنه، ويحتمل أن ذلك لمقامه ومنزلته ويدل عليه قوله: «أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنْوُ أَبِيهِ؟» .وإما لأنه قدم زكاته لعامين فقد تسلمها النَّبِيُّ ﷺ.

ويدل عليه ما ورد بسند ضعيف عَنِ ابن مسعود: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَعَجَّلَ مِنَ الْعَبَّاسِ صَدَقَتَهُ سَنَتَيْنِ»[١].

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية بعث الإمام السعاة لجباية الزكاة.

٢ - جواز شكوى من امتنع من الزكاة إِلَى من يجبره على أدائها. ومثله فِي الشكوى كل ممتنع عَنْ واجب، أو فاعل محرمًا.

٣ - قبح من جحد نعمة اللَّه عليه شرعًا، وعقلًا.

٤ - إن الأشياء الموقوفة فِي سبيل اللَّه، أو المعدة للاستعمال، لَيْسَ فيها زكاة وذلك على أن عذره فِي منع الزكاة هو جعلها وقفًا فِي سبيل اللَّه، أو على معنى أنه جعلها معدة للاستعمال والقنية.

٥ - جواز جعل الأشياء وقفًا لله تعالى وفي سبيله.

(١) رواه البيهقي في الكبرى (٧١٥٩) والبزار (١٤٨٢) والطبراني في الكبير (٩٩٨٥)

٦ - أما الاعتذار عَنِ العباس، فيحتمل إفادة جواز تعجيل الزكاة ويحتمل إفادة جواز تحمل الزكاة عمن وجبت عليه، ويبعد أن يمنع العباس الزكاة لغير عذر.

٧ - تعظيم العم، وكبير حقه لأنه بمنزلة الأب.

الحديث الحادي والسبعون بعد المائة

(١٧١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ الْمَازِنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «لَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ يَوْمَ (حُنَيْنٍ) قَسَمَ فِي النَّاسِ وَفِي الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ، وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئًا. فَكَأَنَّهُمْ وَجَدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ، إِذْ لَمْ يُصِبْهُمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ، فَخَطَبَهُمْ، فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، أَلَمْ أَجِدْكُمْ ضُلَّالًا فَهَدَاكُمُ اللَّهُ بِي؟ وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَكُمُ اللَّهُ بِي؟. كُلَّمَا قَالَ شَيْئًا، قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمَنُّ. قَالَ: مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تُجِيبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟. قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمَنُّ. قَالَ: لَوْ شِئْتُمْ لَقُلْتُمْ: جِئْتَنَا كَذَا وَكَذَا، أَلَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ، وَتَذْهَبُونَ بِالنَّبِيِّ إِلَى رِحَالِكُمْ؟ لَوْلَا الْهِجْرَةُ لَكُنْتُ امْرَأً مِنَ الْأَنْصَارِ، وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا، لَسَلَكْتُ وَادِيَ الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا، الْأَنْصَارُ شِعَارٌ، وَالنَّاسُ دِثَارٌ، إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةً، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ». البخاري (٤٣٣٠) ومسلم (١٠٦١).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **حُنَيْنٍ**: واد فِي طريق مكة - الطائف - المتجه مع السيل الكبير، وحنين واقع بين الشرائع وقرية الزيمة، ويسمى الآن وادي يَدْعَان، وقد وقعت فيه معركة ضارية بين النَّبِيّ ﷺ وبين (هوازن) ومعهم (ثقيف) فِي شوال من السنة الثامنة من الهجرة.

٢ - **الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ**: هم قوة يتألفون على الإسلام، بإعطائهم من الغنائم أو الصدقات؛ ليتمكن الإسلام من قلوبهم، أو لكونهم زعماء ذوي نفوذ وأتباع يسلمون بإسلامهم، أو ليدفعوا بجاههم وقوتهم عَنِ الإسلام.

٣ - **عَالَة**: فقراء.

٤ - أَمَنُّ: أفعل تفضيل من المن: معناه أكثر منة علينا وأعظم. وما أظن التفضيل مقصودًا، وإنما هو صفة مشبهة باسم الفاعل.

٥ - شِعَار: هو الثوب الَّذِي يلي الجسد، وهو بكسر الشين المعجمة.

٦ - دِثَار: هو الثوب الَّذِي فوق الشعار، وهو بكسر الدال المهملة.

٧ - أَثَرَة: بفتح الهمزة والثاء، والأثرة الاستئثار بالشيء المشترك. ومعناه: أنه سيأتي من يستأثر بالدنيا عنكم مع حقكم فيها، فاصبروا.

٨ - الشِّعْبُ: اسم لما انفرج بين جبلين.

المعنى الإجمالي:

التقى المسلمون بالمشركين فِي (حنين) فكانت الهزيمة على المشركين، فغنم المسلمون أموالهم. وكان قد صحب النَّبِيَّ ﷺ فِي هذه الغزاة قوم من سادات العرب، الذين أسلموا ولما يدخل الإيمان فِي قلوبهم، فأعطاهم ﷺ من الغنيمة عطية جزلة؛ ليتألفهم على الإسلام فينكف - بسبب ذلك - شر كبير عَنِ المسلمين وليرغبوا فِي الإسلام، فيدخل معهم عشائرهم، ولم يعط الأنصار شيئًا منها، اتكالاً إِلَى ما زين اللَّه به قلوبهم من الإيمان الَّذِي لا يزيده عطاء الدنيا، ولا ينقصه الحرمان منها.

ولكن محبة ما أبيح لهم منها، وما حصلوه بسيوفهم وجهادهم، أوجد فِي قلوبهم شيئًا، إذ رأوا غنائمهم تقسم على غيرهم، ولا يُعْطَوْنَ منها، ولم يفطنوا للحكمة الرشيدة المقصودة، فلما علم النَّبِيُّ ﷺ ما فِي نفوسهم جمعهم فخطبهم وقال: «يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، أَلَمْ أَجِدْكُمْ ضُلَّالًا فَهَدَاكُمُ اللَّهُ بِي؟ وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَكُمُ اللَّهُ بِي؟ وَعَالَةً فَأَغْنَاكُمُ اللَّهُ بِي؟» وكلما قَالَ شيئًا قالوا: اللَّه ورسوله أَمَنُّ.

فلما ذَكَّرهم نعمته الَّتِي جاءتهم على يده من الهداية الَّتِي هي أعظم مطلوب، والألفة بعد حروبهم الطاحنة، ومشاجراتهم المهلكة، ونعمة الغنى بعد الفقر، وذلك بالغنائم، وعمار أسواق المدينة وذلك بالتجارة والزراعة؛ لأنها صارت

عاصمة الإسلام وذلك بعد الفقر الَّذِي كانوا فيه أيام الجاهلية، ومن كرم خُلُقِهِ ﷺ وحبه للعدل، ذكرهم بما لهم من أياد بيض على الإسلام والمسلمين، إذ آووا المهاجرين، ونصروهم بعد أن عاداهم وَتَجَهَّمَ لهم أقرب الناس إليهم، وأخرجوهم من ديارهم وأموالهم، فوجدوا عندهم المأوى والنصرة، وكرم الضيافة، حتى أنسوهم بمواساتهم بلادهم وأهليهم.

ثم أراد ﷺ أن يسلبهم عَنْ حطام الدنيا، بما فيه خير الدنيا والآخرة فقال: «أَلَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ، وَتَذْهَبُوا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى رِحَالِكُمْ؟» .فما كان منهم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُم إِلَّا أن رضوا وأعينهم مغرورقة بدموع الفرح بهذا الفضل الكبير والبشارة العظمى، وبدموع الندم والعتب على أنفسهم، وتلاقت أرواحهم الصافية بروح نبيهم الطاهرة. ثُمَّ أراد النَّبِيُّ ﷺ أن يطمئن قلوبهم، ويشرح صدورهم، ويعلن على الناس فضائلهم ومناقبهم الكريمة، لما لهم من فضل السبق بالإيمان والإيواء والنصرة لرسول اللَّه ودين اللَّه، فقال: «لَوْلَا الْهِجْرَةُ لَكُنْتُ امْرَأً مِنَ الْأَنْصَارِ، وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكْتُ وَادِيَ الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا»، الأنصار شعار بالنسبة للرسول والدين والناس من ورائهم دثار فهم أولى به.

وبهذه الموعظة البليغة، والشرف العظيم، الَّذِي نوه فِي حق الأنصار علموا وعلم غيرهم من الناس أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يحرمهم من الغنائم ويعطها من هو دونهم إيمانًا وسابقة وفضلًا، إِلَّا اتكالًا على ما وقر فِي قلوبهم من الإيمان الراسخ، وإيثار الآخرة على الدنيا. ثُمَّ ذكر علامة من علامات النبوة، وهي أنه سيستأثر بالدنيا عليهم غيرهم، فلا يهيجهم ذلك، ويثير حفائظ نفوسهم، فإن متاع الدنيا قليل وليصبروا حتى يلاقوه على الحوض، فإن الصبر الجميل من أسباب وروده مع النَّبِيّ ﷺ؛ وقد تحققت هذه المعجزة النبوية بعد انتهاء عهد الراشدين.

اللهم ألحقنا بهم ووالدينا ومشايخنا وأقاربنا والمسلمين برحمتك وفضلك يا أرحم الراحمين ويا أكرم الأكرمين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إعطاء المؤلفة قلوبهم من الغنيمة، بحسب رأي الإمام واجتهاده.

٢ - جواز حرمان من وثق بدينه، تبعًا للمصلحة العامة.

٣ - إن الرغبة فِي الأشياء الدنيوية لا تخل بإيمان الراغب وإخلاصه، إذا كان لم يعمل لأجل الدنيا فقط. فالنبي ﷺ لم يؤنبهم على رغبتهم.

٤ - مشروعية الموعظة والخطبة فِي المناسبات وتبيين الحق.

٥ - إن القائد والأمير وأصحاب الولايات لا يتصرفون فِي الشئون العامة، من غير أن يبينوا للرعية مقصدهم فيها.

٦ - كون النَّبِيّ ﷺ رحمة وبركة على الأمة، لا سيما الأنصار.

٧ - ما للأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ من فضل الإيمان والنصرة لله ورسوله، أوجبت استئثارهم بالنبي عليه السلام، كما أوجبت محبته لهم وتقديمهم على غيرهم.

٨ - علامة من علامات النبوة، فإن ما ذكره مما سيقع على الأنصار وقع من بعض الملوك الذين لم يعرفوا لهم حرمة وسابقة.

٩ - إن الصبر الجميل على المصائب من أسباب ورود الحوض مع النَّبِيّ ﷺ.

فائدة: لم يظهر لي مناسبة واضحة لإيراد المؤلف هذا الحديث فِي كتاب الزكاة. ولعل ذلك متابعة لمسلم حيث أخرجه فِي باب الزكاة من صحيحه. أو لعله أراد أن يبين أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فِي آخر أيام رسالته، وبعدما أعز اللَّه الإسلام وقواه، أعطى المؤلفة قلوبهم من الغنيمة. فيقاس على الغنيمة أن يعطوا من الزكاة خلافًا لمن يرى من العلماء سقوط نصيبهم من الزكاة بعد أن أعز اللَّه الإسلام، **كأبي حنيفة** وأصحابه.

والصحيح جواز إعطائهم تأليفًا لهم إذا دعت الحاجة إِلَى ذلك، وهو المشهور من مذهب **الإمام أحمد** وهو من مفردات مذهبه. وليس عند المسقطين لسهمهم ما يعارضون به فعل النَّبِيّ ﷺ وآية (براءة) الَّتِي هي من آخر القرآن نزولًا.



باب صدقة الفطر

نسبت إِلَى (الفطر) من باب نسبة المسبب إِلَى سببه، وقد أجمع العلماء على وجوبها، وشرعها اللَّه تعالى لحكم عظيمة وفوائد كثيرة، منها: أنها طهرة للصائم، وشكرًا لله تعالى على أن منّ عليه بتكميل صيام شهر رمضان، وشكرًا له أيضًا على أن متعه بدوران الحول عليه، ونعمه تتوالى عليه الَّتِي أعظمها نعمة الإسلام والإيمان، ومنها: أنها مواساة بين الفقراء والأغنياء، إذا أعطوهم شيئًا من أموالهم اغتنوا فِي ذلك اليوم عَن الاشتغال بطلب قوتهم، وترفعوا عَنْ مذلة السؤال فِي يوم يحب كل الناس فيه التظاهر بالغنى، ويشاركونهم فِي الأفراح المباحة. والله لطيف بعباده وهو الحكيم الخبير.

الحديث الثاني والسبعون بعد المائة

(١٧٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «فَرَضَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَةَ الْفِطْرِ - أَوْ قَالَ: رَمَضَانَ - عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ، صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ. قَالَ: فَعَدَلَ النَّاسُ بِهِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ». البخاري (١٥١١) ومسلم (٩٨٤). وفي لفظ: «أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ». البخاري (١٥٠٣).

الحديث الثالث والسبعون بعد المائة

(١٧٣) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ، صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ، فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ وَجَاءَتِ السَّمْرَاءُ قَالَ: أَرَى مُدًّا مِنْ هَذِهِ يَعْدِلُ مُدَّيْنِ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: أَمَّا أَنَا فَلَا أَزَالُ أُخْرِجُهُ كَمَا كُنْتُ أُخْرِجُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ». البخاري (١٥٠٨) ومسلم (٩٨٥).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **الْأَقِطُ**: مثلث الهمزة، وهو يعمل من اللبن المخيض يطبخ حتى يتبخر ماؤه ثُمَّ يجفف، وأحسنه ما كان من لبن الغنم.

٢ - **السَّمْرَاء**: يريد بها الحنطة.

المعنى الإجمالي:

أوجب النَّبِيُّ ﷺ صدقة الفطر على جميع المسلمين الذين تفضل الصدقة عَنْ قوتهم فِي ذلك اليوم، كبيرهم وصغيرهم، ذكرهم وأنثاهم، حرهم وعبدهم، أن يخرجوا صاعًا من تمر، أو صاعًا من شعير، فلما وردت على المدينة الحنطة السمراء فِي زمن معاوية، وقدم المدينة حاجًا، قَالَ: أرى أن مدا من الحنطة عَنْ مدين من غيرها يغني لجودتها ونفعها. فأما أبو سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فهو يقول: كنا نعطيها فِي زمن النَّبِيّ ﷺ صاعًا من طعام، والطعام عندهم هو الحنطة، وكذلك صاعًا من أقط، وصاعًا من زبيب، فلا أزال أخرج الصاع من الحنطة وغيرها كما كُنْتُ أخرجه فِي عهد النَّبِيّ ﷺ، إيثارًا للاتباع. وليحصل بالصدقة الإغناء المطلوب، أمر أن تؤدى إِلَى الفقير قبل خروج الناس إِلَى الصلاة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب زكاة الفطر وهو إجماع المسلمين لقوله: (فَرَضَ).

٢ - أن تخرج عَنْ كل مسلم صغير أو كبير، ذكر أو أنثى، حر أو عبد.

٣ - أنها لا تجب عَنِ الجنين، واستحب كثير من العلماء إخراجها عنه. فقد ورد عَنِ الصحابة أنه كان يعجبهم إخراجها عَنِ الحمل. وكان عثمان يخرجها عَنِ الحمل أيضًا.

٤ - ظاهر الحديث، تحديد الإخراج من الأشياء المذكورة. والمشهور من مذهب **الإمام أحمد**: أنه لا يجزئ غير هذه الأشياء مع وجود شيء منها. واختار **شيخ الإسلام ابن تيمية** جواز إخراجها من قوت بلده، ولو قدر على الأصناف المذكورة، وهو رواية عَنِ **الإمام أحمد** وقول أكثر العلماء. وأفضل هذه الأصناف وغيرها من أنواع الأطعمة أنفعها للمتصدق عليه؛ لأنه الَّذِي يحصل به الإغناء المطلوب فِي ذلك اليوم.

٥ - ظاهر حديث أبي سعيد، أن الواجب صاع، سواء أكان من الحنطة أم من غيرها. وهو مذهب **مالك** و**الشافعي** و**أحمد** والجمهور. وذهب **أبو حنيفة**، إِلَى أنه يجزئ من الحنطة نصف صاع، و**ابن القيم** يميل فِي **(الهدي)** إِلَى تقوية أدلته. واختار هذا القول **شيخ الإسلام ابن تيمية** وقال: هُوَ قياس قول أحمد فِي الكفارات. قلت: وَالْأَحْوَطُ الْمَذْهَبُ الْأَوَّلُ.

٦ - والأفضل إخراجها فجر يوم العيد قبل الصلاة، وهو قول فقهاء المذاهب الأربعة.

فإن أخرجها بعد الصلاة فعند **الحنابلة** يكره يوم العيد، ويحرم بعده عند **الحنابلة**، وعند غيرهم من جماهير الفقهاء. وعند **ابن حزم** تحريم تأخيرها عَنِ الصلاة لما روى البخاري: «وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ»[(١)].

---

(١) رواه البخاري (١٥٠٣)، ومسلم (٩٨٦)، والنسائي (٢٥٠٤)، وأبو داود (١٦١٠)، وأحمد (٥٣٢٣)

ولما روى أبو داود وابن ماجه: «فَمَنْ أَدَّاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ، وَمَنْ أَدَّاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ»[1] .والحق أن **أبا محمد** أسعدهم بإصابة الدليل والقول به.

٧ - وهل يجوز تقديمها قبل ليلة العيد؟ ذهب **أبو حنيفة**: إِلَى جواز تقديمها لحول أو حولين، قياسًا على زكاة المال. وذهب **الشافعي** إِلَى جواز تقديمها من أول رمضان. وذهب **مالك** إِلَى أنه لا يجوز تعجيلها مطلقًا، كالصلاة قبل وقتها. وذهب **الحنابلة** إِلَى جواز تعجيلها قبل العيد بيومين؛ لما روى البخاري: «كَانُوا يُعْطُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ بِيَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ»[2] يريد بذلك الصحابة، ولأنه لا يحصل الإغناء فِي ذلك اليوم إِلَّا إذا قدمت للفقير بنحو يوم أو يومين، ليعدها ليوم العيد، ولأنه إذا أخرها إِلَى قبيل الصلاة يخشى أن لا يجد صاحبها الَّذِي يستحقها فيفوت وقتها المطلوب، ولهذه الاعتبارات الصحيحة فإن **شيخنا العلامة عبد الرحمن بن ناصر آل سعدي** رحمه اللَّه تعالى يرى استحباب تقديمها بيوم أو يومين.

---

(١) رواه أبو داود (١٦٠٩)، وابن ماجه (١٨٢٧)

(٢) رواه البخاري (١٥١١)

كتاب الصيام



كتاب الصيام

أصله فِي اللغة: الإمساك، وفي الشرع: الإمساك عَنِ المفطرات مع النية، من طلوع الفجر إِلَى غروب الشمس.

وصيام شهر رمضان هو الركن الرابع من أركان الإسلام.

والصيام من أفضل العبادات؛ لأنه تجتمع فيه أنواع الصبر الثلاثة:

١ - الصبر على طاعة الله.

٢ - والصبر عَنْ معاصي الله.

٣ - والصبر على أقدار اللَّه المؤلمة.

ولأن اللَّه تعالى نسب الصوم إِلَى نفسه، ووعد بالجزاء عليه من قِبَله سبحانه، ولأنه سر بين الرب وبين عبده، فهو من أعظم الأمانات.

أما حكمه وأسراره فليس فِي مقدور هذه النبذة المختصرة أن تبين ذلك.

وإنما أشير إِلَى قليل من كثير، ليعلم القارئ شيئًا من أسرار اللَّه فِي شرعه، فيزداد إيمانًا ويقينًا فِي وقت تزعزعت فيه العقائد، وتضعضع فيه الإيمان. فإنا لله وإنا إليه راجعون. فمن تلك الحكم السامية: عبادة اللَّه والخضوع له، ليكون الصائم مقبلاً على اللَّه تعالى، خاضعًا بين يديه، حينما ينكر سلطان الشهوة. فإن القوة تغري بالطغيان والبطر: ﴿ كَلَّآ إِنَّ ٱلۡإِنسَٰنَ لَيَطۡغَىٰٓ ﴿٦﴾ أَن رَّءَاهُ ٱسۡتَغۡنَىٰٓ ﴿٧﴾ ﴾ [العلق: ٦-٧] فليعلم أنه ضعيف فقير، بين يدي اللَّه حينما يرى ضعفه وعجزه فينكر فِي نفسه الكبر والعظمة، فيستكين لربه، ويلين لخلقه.

ومنها: **حكم اجتماعية**، من اجتماعهم على عبادة واحدة، فِي وقت واحد وصبرهم جميعًا، قويهم وضعيفهم، شريفهم ووضيعهم، غنيهم وفقيرهم، على معاناتها وتحملها، مما يسبب ربط قلوبهم وتآلف أرواحهم وَلَمّ كلمتهم. وليس

شيء أقوى من هذه الإرادة المتينة، الَّتِي لا تحكمها أقوى الدعايات. كما أنه سبب عطف بعضهم على بعض، ورحمة بعضهم بعضًا، حينما يحس الغني ألم الجوع ولذع الظمأ. فيتذكر أن أخاه الفقير يعاني هذه الآلام دهره كله، فيجود عليه من ماله بشيء يزيل الضغائن والأحقاد، ويحل محلها المحبة والوئام، وبهذا يتم السلم بين الطبقات.

ومنها: **حكم أخلاقية تربوية**، فهو يعلم الصبر والتحمل، ويقوي العزيمة والإرادة، ويمرن على ملاقاة الشدائد وتذليلها، والصعاب وتهوينها.

ومنها: **حكم صحية**، فإن المعدة بيت الداء، والحمية رأس الدواء، ولا بد للمعدة أن تأخذ فترة استراحة واستجمام، بعد تعب توالي الطعام عليها، واشتغالها بإصلاحه.

هذه نُبَذٌ يسيرة تشير إِلَى شيء من حكم اللَّه تعالى وأسراره. واستقصاء ما يحيط به العقل البشري يحتاج إِلَى تصانيف مستقلة، وفضلًا عما لا يعلمه إِلَّا اللَّه تعالى من الأسرار الحكيمة الرشيدة.

الحديث الرابع والسبعون بعد المائة

(١٧٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقَدَّمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ، إِلَّا رَجُلًا كَانَ يَصُومُ صَوْمًا، فَلْيَصُمْهُ». البخاري رقم (١٩١٤)، ومسلم رقم(١٠٨٢).

○ ○ ○

الغريب:

- **لَا تَقَدَّمُوا**: بفتح التاء والدال، على حذف تاء المضارعة، لأن أصله لا تتقدموا.

المعنى الإجمالي:

الشارع الحكيم يريد التمييز بين العبادات والعادات، ويريد أن يميز بين فروض العبادات ونوافلها ليحصل الفرق بين هذا وذاك؛ لذا فإنه نهى عَنْ تقدم شهر رمضان بصيام يوم أو يومين أو نحو ذلك ليكون مفطرًا مستعدًا لصيام شهر رمضان، إِلَّا من كان له عادة من صوم كيوم الخميس أو الاثنين أو قضاء تضايق وقته، أو نذر لزمه، فليصمه لأنه تعلق بسببه. بخلاف نفل الصيام المطلق فأقل ما فيه الكراهة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عَنْ تقدم رمضان بصيام يوم أو يومين.

٢ - الرخصة فِي ذلك لمن صادف قبل رمضان له عادة صيام، كيوم الخميس والاثنين.

٣ - من حكمة ذلك - والله أعلم - تمييز فرائض العبادات من نوافلها، والاستعداد لرمضان بنشاط ورغبة، وليكون الصيام شعار ذلك الشهر الفاضل المميز به.

الحديث الخامس والسبعون بعد المائة

(١٧٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْدُرُوا لَهُ». البخاري رقم (١٩٠٦)، ومسلم رقم (١٠٨٠).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **غُمَّ عَلَيْكُمْ**: بالبناء للمجهول استتر عليكم بحاجب، من غيم وغيره (غُمَّ) بضم الغين المعجمة، وتشديد الميم.

٢ - **فَاقْدُرُوا لَهُ**: يعني قدروا له الحساب، فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يومًا. وقيل: معناه (اقدُرُوا) ضيقوا، بأن يضيق على شعبان، فيجعل تسعًا وعشرين يومًا. وعلى هذين التفسيرين حصل الخلاف الآتي. ويجوز الضم والكسر فِي (دال) (اقْدُرُوا لَهُ).

٣ - قوله: **(فَصُومُوا)** يريد أن ينوى الصيام وتبيت تلك النية إِلَى الغد. وكذلك فِي قوله: (فَأَفْطِرُوا).

المعنى الإجمالي:

أحكام الشرع الشريف تبنى على الأصل، فلا يعدل عنه إِلَّا بيقين. ومن ذلك أن الأصل بقاء شعبان، وأن الذمة بريئة من وجوب الصيام، ما دام أن شعبان لم تكمل عدته ثلاثين يومًا، فيعلم أنه انتهت، أو يرى هلال رمضان، فيعلم أنه دخل؛ ولذا فإن النَّبِيَّ ﷺ أناط صيام شهر رمضان، وفطره برؤية الهلال. فإن كان هناك مانع من غيم، أو قتر، أو نحوهما، أمرهم أن يقدروا حسابه. وذلك بأن يتموا شعبان ثلاثين، ثُمَّ يصوموا؛ لأن هذا بناء على أصل (بقاء ما كان على ما كان).

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي حكم صيام يوم الثلاثين من شعبان إذا كان فِي مغيب الهلال غَيْم، أَوْ قَتْر، أو نحوهما من الأشياء المانعة لرؤيته.

فالمشهور فِي مذهب **الإمام أحمد** الَّذِي قَالَ كثير من أصحابه: إنه مذهبه - هو وجوب صومه من باب الظن والاحتياط، واستدلوا على ذلك بقوله: «فَاقْدُرُوا لَهُ» وفسروها بمعنى: ضيقوا على شعبان، فقدروه تسعة وعشرين يومًا. وهذه الرواية عَنِ **الإمام أحمد** من المفردات، وهي مروية عَنْ جملة من الصحابة، منهم أبو هُرَيْرَة، وابن عمر، وعائشة، وأسماء.

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة الثلاثة **أبو حنيفة** و**مالك** و**الشافعي** إِلَى أنه لا يجب صومه، ولو صامه عَنْ رمضان لم يجزئه. واختار هذا القول **شيخ الإسلام ابن تيمية** وقال: المنقولات الكثيرة المستفيضة عَنْ أحمد، على هذا. وَقَالَ **صاحب (الفروع)**: لم أجد عَنْ أحمد صريح الوجوب ولا أمر به ولا يتوجه إضافته إليه. واختار هذه الرواية من كبار أئمة المذهب **أبو الخطاب** و **ابن عقيل** .ودليل هذا القول ما رواه الشيخان عَنْ أَبِي هُرَيْرَة مرفوعًا: «صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ، وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَتِهِ، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا»[1] .ومن هذا الحديث وأمثاله تبين أن معنى (فَاقْدُرُوا لَهُ) يعني قدروا حسابه بجعل شعبان ثلاثين يومًا.

وقد حقق **ابن القيم** هذا الموضوع فِي كتابه **(الهدي)** ونصر قول الجمهور، ورد غيره، وبين أنه لم يثبت عَنْ أحد من الصحابة قول صريح، إِلَّا عَنِ ابن عمر الَّذِي مذهبه الاحتياط والتشديد. وذكر **شيخ الإسلام ابن تيمية** أن إيجاب صوم يوم الشك لا أصل له فِي كلام أحمد، ولا كلام أحد من أصحابه وإن كان بعضهم قد اعتقد أن من مذهبه إيجاب صومه. ومذهبه الصريح المنصوص عليه هو جواز فطره

(١) رواه البخاري (١٩٠٩)، ومسلم (١٠٨١)، والترمذي (٦٨٤)، والنسائي (٢١١٧)، وابن ماجه (١٦٥٥)، وأحمد (٩١٧٦)

وجواز صومه وهو مذهب **أبي حنيفة** ومذهب كثير من الصحابة والتابعين، وأصول الشريعة كلها مستقرة على أن الاحتياط لَيْسَ بواجب ولا محرم.

واختلفوا فيما إذا رئي الهلال ببلد، فهل يلزم الناس جميعًا الصيام أم لا؟

فالمشهور عَنِ **الإمام أحمد** وأتباعه، وجوب الصوم على عموم المسلمين فِي أقطار الأرض؛ لأن رمضان ثبت دخوله، وثبتت أحكامه، فوجب صيامه وهو من مفردات مذهب **أحمد**، وهو مذهب **أبي حنيفة** أيضًا.

وذهب بعضهم إِلَى عدم وجوبه، وأن لكل أهل بلد رؤيتهم، وهو مذهب **القاسم ابن محمد، وسالم بن عبد اللَّه، وإسحاق**؛ لما روى كريب قال: «قَدِمْتُ الشَّامَ، وَاسْتَهَلَّ رَمَضَانُ وَأَنَا بِالشَّامِ، فَرَأَيْنَا الْهِلَالَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ، فَسَأَلَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ، ثُمَّ ذَكَرَ الْهِلَالَ فَقَالَ: مَتَى رَأَيْتُمُ الْهِلَالَ؟ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: لَكِنَّا رَأَيْنَاهُ لَيْلَةَ السَّبْتِ، فَلَا نَزَالُ نَصُومُ حَتَّى نُكْمِلَ ثَلَاثِينَ أَوْ نَرَاهُ. فَقُلْتُ: أَلَا تَكْتَفِي بِرُؤْيَةِ مُعَاوِيَةَ وَصِيَامِهِ؟ فَقَالَ: لَا، هَكَذَا أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»[1] رواه مسلم. وذهب **الشافعي** فِي المشهور عنه إِلَى التفصيل. وهو أنه، إن اختلفت المطالع، فلكل قوم حكم مطلعهم. وإن اتفقت المطالع فحكمهم واحد فِي الصيام والإفطار، وهذا اختيار **شيخ الإسلام ابن تيمية** وذكر الشيخ **محمد بن عبد الواهب بن المراكشي** فِي كتابه **(العذب الزلال فِي مباحث رؤية الهلال)** أنه إذا كان البعد بين البلدين أقل من ٢٢٢٦ من الكيلومترات فهلالهما واحد، وإن كان أكثر فلا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن صيام شهر رمضان معلق برؤية الناس أو بعضهم للهلال، ورد **ابن دقيق العيد** تعليق الحكم به على حساب المنجمين؛ وبين **الصنعاني** أنه

(١) رواه مسلم (١٠٨٧)، والترمذي (٦٩٣)، والنسائي (٢١١١)، وأبو داود (٢٣٣٢)، وأحمد (٢٧٨٥)

لو توقف الأمر على حسابهم لم يعرفه إِلَّا قليل من الناس. والشرع مبني على ما يعرفه الجماهير.

٢ - وكذلك الفطر معلق بذلك.

٣ - إنه إذا لم ير الهلال لم يصوموا إِلَّا بتكميل شعبان ثلاثين يومًا، وكذلك لم يفطروا إِلَّا بتكميل رمضان ثلاثين يومًا.

٤ - إنه إن حصل غيم أو قتر، قدروا عدة شعبان تمام ثلاثين يومًا. وَقَالَ **الصنعاني**: جمهور الفقهاء وأهل الحديث على أن المراد من «فَاقْدُرُوا لَهُ» إكمال عدة شعبان ثلاثين يومًا كما فسره فِي حديث آخر.

٥ - إنه لا يجوز الصيام يوم الثلاثين من شعبان، مع الغيم ونحوه.



الحديث السادس والسبعون بعد المائة

(١٧٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً». البخاري رقم (١٩٢٣)، ومسلم (١٠٩٥).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **سَحُور**: بفتح السين، ما يتسحر به، وبضمها الفعل.

٢ - **وَالْبَرَكَة**: مضافة إِلَى كل من الفعل وما يتسحر به جميعًا.

المعنى الإجمالي:

يأمر النَّبِيُّ ﷺ بالتسحر، الَّذِي هو الأكل والشرب وقت السحر، استعدادًا للصيام، ويذكر الحكمة الإلهية فيه، وهي حلول البركة، والبركة تشمل منافع الدنيا والآخرة. فمن بركة السحور ما يحصل به من الإعانة على طاعة اللَّه تعالى فِي النهار. فإن الجائع والظامئ، يكسل عَنِ العبادة. ومن بركة السحور أن الصائم إذا تسحر لا يمل إعادة الصيام، خلافًا لمن لم يتسحر، فإنه يجد حرجًا ومشقة يثقلان عليه العودة إليه. ومن بركة السحور، الثواب الحاصل من متابعة الرسول عليه الصلاة والسلام. ومن بركته أيضًا، أن المتسحر يقوم فِي آخر الليل، فيذكر اللَّه تعالى، ويستغفره، ثُمَّ يصلي صلاة الفجر جماعة. بخلاف من لم يتسحر، وهذا مشاهد. فإن عدد المصلين فِي صلاة الصبح مع الجماعة فِي رمضان أكثر من غيره من أجل السحور. ومن بركة السحور، أنه عبادة إذا نوى به الاستعانة على طاعة اللَّه تعالى، والمتابعة للرسول ﷺ، ولله فِي شرعه حكم وأسرار.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب السحور وامتثال الأمر الشرعي بفعله.

٢ - لما يحصل فيه من البركة، فلا ينبغي تركه، والبركة تحمل على الفعل وعلى المِتسحر به. ولا يعد هذا من باب حمل اللفظ الواحد على معنيين مختلفين وإنما يستفاد من صيغتي الفتح والضم.

٣ - ظاهر الأمر الوجوب، ولكن ثبوت الوصال عَنِ النَّبِيّ ﷺ يصرف الأمر إِلَى الاستحباب.

٤ - يرى الصوفية أن مدة تناول السحور كمدة الإفطار، وهذا مخل بالحكمة من الصوم وهي كسر شهوتي الطعام والنكاح، ولا يمكن ذلك إِلَّا بتقليل الغذاء. وأجاب عليهم الآخرون بأن حكمة الصوم ليست منوطة بتقليل الطعام والشراب بل بامتثال أمر اللَّه تعالى.

الحديث السابع والسبعون بعد المائة

(١٧٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ. قَالَ أَنَسٌ: قُلْتُ لِزَيْدٍ: كَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالسَّحُورِ؟ قَالَ: قَدْرُ خَمْسِينَ آيَةً». البخاري (١٩٢١)، ومسلم (١٠٩٧).

○ ○ ○

الغريب:

الْأَذَان: يريد به الإقامة. ويبين ذلك ما فِي الصحيحين عَنْ أَنَسٍ، عَنْ زَيْدٍ قَالَ: «تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ: كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: قَدْرُ خَمْسِينَ آيَةً».

المعنى الإجمالي:

يروي أنس بن مالك، عَنْ زيد بن ثابت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُما: أن زيدًا تسحر مع رَسُول اللَّهِ ﷺ فكان من سنته ﷺ أن يتسحر قبل الصبح. ولذا فإنه لما تسحر قام إِلَى صلاة الصبح، فسأل أنس زيدًا: كم كان بين الإقامة والسحور؟ قَالَ: قدر خمسين آية.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أفضلية تأخير السحور إِلَى قبيل الفجر.

٢ - المبادرة بصلاة الصبح، حيث قربت من وقت الإمساك.

٣ - إن وقت الإمساك هو طلوع الفجر، كما قَالَ اللَّه تعالى: ﴿ وَكُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ ٱلْخَيْطُ ٱلْأَبْيَضُ مِنَ ٱلْخَيْطِ ٱلْأَسْوَدِ مِنَ ٱلْفَجْرِ ﴾ [البَقَرَة: ١٨٧].

وبهذا نعلم أن ما يجعله الناس فِي وقتين، وقت للإمساك، ووقت لطلوع الفجر بدعة ما أنزل اللَّه بها من سلطان، وإنما هي وسوسة من الشيطان، ليلبس عليهم دينهم، وإلا فإن السنة المحمدية أن الإمساك يكون على أول طلوع الفجر.

الحديث الثامن والسبعون بعد المائة

(١٧٨) عَنْ عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُدْرِكُهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ». البخاري رقم (١٩٢٦) واللفظ له، ومسلم رقم (١١٠٩).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ يجامع فِي الليل، وربما أدركه الفجر وهو جنب لم يغتسل، ويتم صومه ولا يقضي. وهذا الحكم فِي رمضان وغيره، وهذا مذهب جمهور العلماء، ولم يخالفهم إِلَّا قليل ممن لا يعتد بخلافهم، وقد حكى بعضهم الإجماع على هذا القول.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - صحة صوم من أصبح جنبًا، من جماع فِي الليل.

٢ - يقاس على الجماع الاحتلام بطريق الأولى، لأنه إذا كان مرخصًا فيه من المختار، فغيره أولى.

٣ - أنه لا فرق بين الصوم الواجب والنفل، ولا بين رمضان وغيره.

٤ - جواز الجماع فِي ليالي رمضان، ولو كان قبيل طلوع الفجر.

وأخذ بعضهم جواز الصيام من الجنب من قوله تعالى: ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ ٱلرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَآئِكُمْ ﴾ [البَقَرَة: ١٨٧] لأن الآية تقضي جواز الجماع فِي ليل الصيام كله. ومن جملته الجزء الَّذِي قبيل الفجر. بحيث لا يتسع للغسل، فمن ضرورته الإصباح جنبًا، وهذه دلالة الإشارة عند الأصوليين.

٥ - فضل نساء النَّبِيّ ﷺ وإحسانهن إِلَى الأمة. فقد نقلن عَنِ النَّبِيّ ﷺ من العلم الشيء الكثير النافع، لا سيما الأحكام الشرعية المنزلية الَّتِي لا يطلع عليها إِلَّا هن من أعمال النَّبِيّ ﷺ فرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُن وأرضاهن.

الحديث التاسع والسبعون بعد المائة

(١٧٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيُتِمَّ صَوْمَهُ؛ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ». البخاري (١٩٣٣) و(٦٦٦٩)، ومسلم (١١٥٥).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

بنيت هذه الشريعة على اليسر والسهولة، والتكليف بقدر الطاقة، وعدم المؤاخذة بما يخرج عَن الاستطاعة أو الاختيار. ومن ذلك أن من أكل أو شرب أو فعل مفطرًا غيرهما فِي نهار رمضان أو غيره من الصيام فليتم صومه، فإنه صحيح؛ لأن هذا لَيْسَ من فعله المختار، وإنما هو من اللَّه الَّذِي أطعمه وسقاه.

اختلاف العلماء:

الجمهور من العلماء على أن الأكل والشرب من الناسي لا يفسد الصيام. والخلاف بينهم فِي الجماع: هل له حكم الأكل والشرب بعدم الإفساد أم لا؟ فذهب **الإمام أحمد** وأتباعه إِلَى أن الجماع مفسد للصيام، ولو كان من الجاهل أو الناسي. وإذا كان فِي نهار رمضان فهو موجب للكفارة، وهو من مفردات مذهب **أحمد**. ودليلهم على ذلك مفهوم الحديث الَّذِي اقتصر على الأكل والشرب دون الجماع، مما يدل على مخالفته لهما. ولأن النسيان فِي الجماع بعيد، بخلاف الأكل والشرب.

وذهب الأئمة، **أبو حنيفة**، **والشافعي**، **وداود**، **وابن تيمية** وغيرهم، إِلَى أنه لا يفسد الصيام، واستدلوا على ذلك بما يأتي:

أولًا: لما روى الحاكم من حديث أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ»[١]. قَالَ **ابن حجر**: وهو صحيح. والإفطار عام فِي الجماع وغيره.

---

(١) رواه الحاكم (١٥٦٩) والبيهقي في الكبرى (٧٨٦٣)

ثانيًا: العمومات الواردة فِي مثل قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ [البَقَرَة: ٢٨٦]. و«عُفِيَ لِأُمَّتِي عَنِ الْخَطَأِ وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ»[١].

ثالثًا: إن المخالفين فِي صحة الصوم يوافقون على سقوط الإثم عنه. وإذا كان معذورًا فإن العذر شامل، ولا وجه للتفريق. وأجابوا عَنْ دليل **الحنابلة** بأن تعليق الحكم فِي الأكل والشرب من باب تعليق الحكم باللقب، فلا يدل على نفيه عما عداه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - صحة صوم من أكل أو شرب أو جامع ناسيًا.

٢ - أنه لَيْسَ عليه إثم فِي أكله أو شربه؛ لأنه لَيْسَ له اختيار.

٣ - معنى إطعامه من اللَّه تعالى وسقيه، أنه وقع من غير اختيار، وإنما اللَّه الَّذِي قدر له ذلك بنسيانه صيامه.

(١) رواه بمعناه ابن ماجه (٢٠٤٣)

الحديث الثمانون بعد المائة

(١٨٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكْتُ، فَقَالَ: مَا أَهْلَكَكَ؟ - أَوْ: مَا لَكَ؟ - قَالَ: وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي، وَأَنَا صَائِمٌ - وَفِي رِوَايَةٍ: أَصَبْتُ أَهْلِي فِي رَمَضَانَ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تَعْتِقُهَا؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَسَكَتَ النَّبِيُّ ﷺ .فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ إِذْ أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ- وَالْعَرَقُ: الْمِكْتَلُ-. قَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ؟ قَالَ: أَنَا. قَالَ: خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ. فَقَالَ: أَعَلَى أَفْقَرَ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا - يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ - أَهْلُ بَيْتٍ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي. فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَطْعِمْهُ أَهْلَكَ» .الْحَرَّةُ: الْأَرْضُ، تَرْكَبُهَا حِجَارَةٌ سُودٌ. البخاري (١٩٣٦) و(١٩٣٧) و(٢٦٠٠) و(٥٣٦٨) و(٦٠٨٧) و(٦٧٠٩) و(٦٧١٠) و(٦٧١١)، ومسلم (١١١١).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **بَيْنَمَا**: ظرف زمان يغلب أن يضاف إِلَى جملة اسمية.

٢ - **بِعَرَقٍ**: (العرق) بفتحتين: هو الزنبيل، يعمل من سعف النخل، وقدروها هنا - بما يسع خمسة عشر صاعًا.

٣ - **اللَّابَة**: هي الحرة، وهي الأرض الَّتِي تعلوها حجارة سود. والمدينة النبوية بين حرتين، شرقية وغربية.

٤ - **الْمِكْتَل**: القفة من الخوص، وهي قفص من ورق النخل.

المعنى الإجمالي:

جاء سلمة بن صخر البياضي إِلَى النَّبِيّ ﷺ خائفًا فقال: هلكت. فَقَالَ له: ما أهلكك؟ قَالَ: إنه وقع على امرأته وهو صائم فِي نهار رمضان فلم يعنفه رَسُول اللَّهِ ﷺ .وقال: هل تجد رقبة تعتقها كفارة لما وقع منك؟ قَالَ: لا. قَالَ: فهل تستطيع صيام شهرين متتابعين؟ قَالَ: لا، وهل أصابني ما أصابني إِلَّا من الصيام؛ لأن به شبقًا لا يقدر معه على ترك الجماع وهو نوع مرض. قَالَ: فهل تجد طعام ستين مسكينًا، لكل مسكين مُدٌّ مِنْ بُرٍّ أو غيره؟ قال: لا.

فسكت عنه النَّبِيُّ ﷺ ومكث، وإذا بأحد من الصحابة - على عادتهم - جاء إِلَى النَّبِيّ ﷺ بزنبيل من تمر، يسع خمسة عشر صاعًا ليتصدق به النَّبِيُّ ﷺ، فقال: أين السائل؟ فقال: أنا. فقال: خذ هذا التمر فتصدق به ليكون كفارة على ما اقترفت من الإثم. فما كان من الرجل الَّذِي جاء خائفًا مبهوتًا - بعد أن وجد عند رَسُول اللَّهِ ﷺ الأمن والطمأنينة - إِلَّا أن طمع فِي فضل اللَّه تعالى، على يد أرحم الناس بالناس، فقال: أأتصدق به على أفقر مني يا رسول الله؟ ثُمَّ أقسم أنه لَيْسَ فِي المدينة أحد أفقر منه؛ لما يراه من شدة الضيق عليه. عند ذلك تعجب النَّبِيُّ ﷺ من حاله، كيف جاء خائفًا يلتمس السلامة فرجع آمنًا، معه ما يطعمه أهله، ثُمَّ أذن له بإنفاقه على أهله. فصلوات اللَّه وسلامه عليه.

اختلاف العلماء:

يرى عامة العلماء وجوب الكفارة على من جامع متعمدًا، واختلفوا فِي الناسي، وتقدم أن الصحيح أنه لَيْسَ عليه كفارة. واختلفوا: هل وجوب الكفارة على التخيير أو الترتيب؟ فذهب **مالك**، **وأحمد** فِي إحدى الروايتين عنهما: إِلَى أنها على التخيير؛ لما فِي الصحيحين عَنْ أَبِي هُرَيْرَة، «أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُكَفِّرَ بِعِتْقِ رَقَبَةٍ، أَوْ صِيَامِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، أَوْ إِطْعَامِ سِتِّينَ مِسْكِينًا»[1] وأوجب تخييره. وذهب الجمهور من العلماء، **كالشافعي وأبي حنيفة**،

(١) رواه البخاري (١٩٣٧)، ومسلم (١١١١)، والترمذي (٧٢٤)، وأبو داود (٢٣٩٠)، وابن ماجه (١٦٧١)

والمشهور من **مذهب أحمد، والثوري، والأوزاعي**: إِلَى أنها على الترتيب، مستدلين بحديث الباب وجعلوا حديث التخيير مجملًا، يبينه حديث الترتيب ليحصل العمل بهما جميعًا. ولو أخذ بحديث التخيير لم يمكن العمل بحديث الترتيب مع أن كليهما صحيح.

واختلفوا هل تسقط الكفارة مع العجز عنها، كما هو المشهور من مذهب **الإمام أحمد**، وهو أحد قولي **الشافعي**؛ لأن النَّبِيَّ ﷺ رخص للرجل أن يطعم التمر أهله. ولو كان كفارة عنه ما جاز ذلك. وذهب الجمهور إِلَى أنها لا تسقط بالإعسار؛ لأنه لَيْسَ فِي الحديث ما يدل على ذلك، بل ظاهره عدم سقوطها لأنه لما سأله عَنْ أنزلِ درجات الكفارة - وهي الإطعام وقال: لا أجد - سكت ولم يبرئ ذمته منها، والأصل أنها باقية وقياسًا لهذه الكفارة على سائر الكفارات والديون، من أنها لا تسقط بالإعسار. أما الترخيص له فِي إطعامه أهله، فقد قَالَ بعض العلماء: إن المكفر إذا كفر عنه غيره، جاز أن يأكل منه ويطعم أهله.

الأحكام المأخوذة من الحديث:

١ - إن الوطء فِي نهار رمضان من الفواحش المهلكات؛ لأن النَّبِيَّ ﷺ أقره على قوله: (هَلَكْتُ) ولو لم يكن كذلك لهون عليه الأمر.

٢ - إن الواطئ عمدًا يجب عليه الكفارة، وهي على الترتيب، عتق رقبة فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكينًا.

إن الكفارة لا تسقط مع الإعسار؛ لأن النَّبِيَّ ﷺ لم يسقطها عنه بفقره، وليس فِي الحديث ما يدل على السقوط.

٤ - جواز التكفير عَنِ الغير ولو من أجنبي.

٥ - إن له الأكل منها وإطعامها أهله ما دامت مخرجة من غيره.

٦ - ظاهر الحديث أنه لا فرق فِي الرقبة بين الكافرة والمؤمنة، وبهذا أخذ **الحنفية**.

والصحيح الَّذِي عليه الجمهور: أنه لا بد من إيمانها، ويكون الحديث مقيدًا بالنصوص الَّتِي فيها كفارة القتل، فإنه ذكر فيها الإيمان.

٧ - حسن خلق النَّبِيّ ﷺ، وكرم الوفادة عليه فقد جاءه هذا الرجل خائفًا وجلًا، فراح فرحًا، معه ما يطعم منه أهله.

٨ - إن من ارتكب معصية لا حد فيها، ثُمَّ جاء تائبًا نادمًا، فإنه لا يعزر.

خلاصة فوائد من كلام **شيخ الإسلام ابن تيمية** رحمه اللَّه، قَالَ:

يُفطر بالنص والإجماع الأكل والشرب والجماع، وثبت بالسنة والإجماع أن دم الحيض ينافي الصوم، فلا تصوم الحائض، ولكن تقضي الصيام. وَقَالَ ﷺ: «وَبَالِغْ فِي الِاسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا»[1] فدل على أن نزول الماء من الأنف يفطر الصائم. قَالَ **الخطابي**: ولا أعلم خلافًا بين أهل العلم فِي أن من ذرعه القيء فلا قضاء عليه، وفي أن من استقاء عامدًا فعليه القضاء، ومن احتلم بغير اختياره، كالنائم لم يفطر بالاتفاق، وأما من استمنى فأنزل فإنه يفطر. وقد ثبت بدلالة الكتاب والسنة أن من فعل محظورًا مخطئًا أو ناسيًا لم يؤاخذه اللَّه بذلك، ويكون بمنزلة من لم يفعله، فلا يكون عليه إثم، ومثل هذا لا تبطل عبادته، فالصائم إذا أكل أو شرب أو جامع ناسيًا أو مخطئًا فلا قضاء عليه، وهو قول طائفة من السلف والخلف.

وأما الكحل والحقنة وما يقطر فِي الإحليل، ومداواة المأمومة والجائفة، فهذا مما تنازع فيه أهل العلم: فمنهم من لم يفطر بشيء من ذلك، ومنهم من فطر بالجميع. والأظهر أنه لا يفطر بشيء من ذلك، فإن الصيام من دين المسلمين الَّذِي يحتاج إِلَى معرفته الخاص والعام، فلو كانت هذه الأمور مما حرمها اللَّه ورسوله فِي الصيام، ويفسد الصوم بها لكان هذا مما يجب بيانه على الرسول، ولو ذكر ذلك لعلمه الصحابة وبلغوه الأمة كما بلغوا سائر شرعه، فلما لم ينقل أحد من

---

(١) رواه الترمذي (٧٨٨)، والنسائي (٨٧)، وأبو داود (١٤٢)، وابن ماجه (٤٠٧)

أهل العلم عَنِ النَّبِيّ ﷺ فِي ذلك لا حديثًا صحيحًا ولا ضعيفًا ولا مسندًا ولا مرسلاً علم أنه لم يذكر شيئًا من ذلك. والحديث المروي فِي الكحل ضعيف. والذين قالوا: إن هذه الأمور تفطر لم يكن معهم حجة إِلَّا القياس، وأقوى ما احتجوا به «وَبَالِغْ فِي الِاسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا»[1] وهو قياس ضعيف، وذلك أن من نشق الماء بمنخريه ينزل الماء إِلَى حلقه وإلى جوفه فحصل له بذلك ما يحصل للشارب بفمه، ويغذى بدنه من ذلك الماء، ويزول العطش، فلو لم يرد النص بذلك لعلم بالعقل أن هذا من جنس الشرب. فالصائم نهي عَنِ الأكل والشرب لأن ذلك سبب التقوي، وليس كذلك الكحل والحقنة، ومداواة الجائفة والمأمومة، فإنها لا تغذي البتة.

أما الجماع فإنه إحدى الشهوتين، فجرى مجرى الأكل والشرب، وقد قَالَ تعالى فِي الحديث القدسي: «يَدَعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِي»[2]، فترك الإنسان شهوته عبادة مقصودة يثاب عليها وإنزال المني يجري مجرى الاستفراغ، فالصائم قد نهي عَنْ أخذ ما يقويه ويغذيه من الطعام والشراب، فينهى عَنْ إخراج ما يضعفه ويخرج مادته الَّتِي بها يتغذى، وكونه يضعف البدن يجعل إفساده للصوم أعظم من إفساد الأكل.

والعلماء متنازعون فِي الحجامة هل تفطر أو لا؟ والأحاديث الواردة عَنِ النَّبِيّ ﷺ فِي قوله: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ»[3] كثيرة قد بينها الأئمة الحفاظ. وقد كره غير واحد من الصحابة الحجامة للصائم، والقول بأنها تفطر مذهب أكثر فقهاء الحديث، وهؤلاء أخص الناس باتباع محمد ﷺ، والذين لم يروا إفطار المحجوم احتجوا بما ثبت فِي الصحيح من أَنَّ النَّبِيّ ﷺ احتجم وهو صائم محرم. و**أحمد** وغيره طعنوا فِي هذه الزيادة وهي قوله: «وَهُوَ صَائِمٌ»[4] وقالوا: الثابت أنه احتجم وهو محرم، وبأنه بأي وجه أراد إخراج الدم فقد أفطر.

---

(١) رواه الترمذي (٧٨٨)، والنسائي (٨٧)، وأبو داود (١٤٢)، وابن ماجه (٤٠٧)

(٢) رواه البخاري (٧٤٩٢)، ومسلم (١١٥١)، والنسائي (٢٢١٥)، وابن ماجه (١٦٣٨)

(٣) رواه الترمذي (٧٧٤)، وأبو داود (٢٣٧٠)، وابن ماجه (١٦٨٠)، وأحمد (١٥٤٠١)

(٤) الحديث رواه البخاري (١٩٣٨)، والترمذي (٧٧٥)، وأبو داود (٢٣٧٣)، وابن ماجه (١٦٨٢)

والسواك جائز بلا نزاع، لكن اختلف العلماء فِي كراهيته بعد الزوال، ولكن لم يقم على تلك الكراهية دليل شرعي يصلح أن يخصص عموم نصوص السواك.
وذوق الطعام يكره لغير حاجة، لكن لا يفطر. وأما للحاجة فلا يكره.

باب الصوم في السفر

جاءت هذه الشريعة بالأحكام الميسرة السمحة تحقيقًا لقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]، وقوله: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. فلما كان السفر - غالبًا - فيه مشقة وصعوبة، وأنه قطعة من العذاب، خفف فيه. ومن تلك التخفيفات، الرخصة فِي الفطر فِي نهار رمضان. وهي رخصة مستحبة؛ لقوله ﷺ: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»[١]. وهي رخصة تعم الَّذِي يناله بالسفر مشقة، وغيره ممن تكون أسفارهم راحة ومتعة؛ لأن الحكم للغالب.

وبمثل هذه الأحكام اللطيفة نعلم مدى ما تراعيه هذه الشريعة الكريمة من تخفيف ورحمة وملاءمة للأوقات والظروف، ومطالبة الناس بقدر ما يستطيعون.

رضينا بالله ربًّا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد ﷺ نبيًّا.

الحديث الحادي والثمانون بعد المائة

(١٨١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيَّ، قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَأَصُومُ فِي السَّفَرِ؟ - وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ - قَالَ: إِنْ شِئْتَ فَصُمْ، وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطِرْ». البخاري (١٩٤٣) واللفظ له، ومسلم (١١٢١).

○○○

المعنى الإجمالي:

علم الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أن الشارع الرحيم ما رخص فِي الفطر فِي

---

(١) رواه البخاري (١٩٤٦)، ومسلم (١١١٥)، النسائي (٢٢٥٥)، وابن ماجه (١٦٦٤)، وأحمد (٢٣١٦٨)

السفر إِلَّا رحمة بهم وإشفاقًا عليهم. فكان حمزة الْأَسْلمي عنده جلد وقوة على الصيام، وكان محبًّا للخير، كثير الصيام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. فسأل رَسُول اللَّهِ ﷺ: أيصوم فِي السفر؟ فخيره النَّبِيُّ ﷺ بين الصيام والفطر، فقال: «إِنْ شِئْتَ فَصُمْ، وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطِرْ».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الرخصة فِي الفطر فِي السفر؛ لأنه مظنة المشقة.

٢ - التخيير بين الصيام والفطر، لمن عنده قوة على الصيام. والمراد بذلك صوم رمضان، ويوضحه ما أخرجه أبو داود والحاكم «أَنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرٍو قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي صَاحِبُ ظَهْرٍ أُعَالِجُهُ، أُسَافِرُ وَأُكْرِيهِ، وَرُبَّمَا صَادَفَنِي هَذَا الشَّهْرُ - يَعْنِي رَمَضَانَ - وَأَنَا أَجِدُ الْقُوَّةَ عَلَيْهِ وَأَجِدُنِي أَنْ أَصُومَ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنْ أَنْ أُؤَخِّرَهُ، فَيَكُونُ دَيْنًا عَلَيَّ. فَقَالَ: أَيَّ ذَلِكَ شِئْتَ يَا حَمْزَةُ»[١].

---

(١) رواه أبو داود برقم (٢٤٠٣)

الحديث الثاني والثمانون بعد المائة

(١٨٢) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنَّا نُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَعِبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ، وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ». البخاري (١٩٤٧)، ومسلم (١١١٨).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان الصحابة يسافرون مع النَّبِيّ ﷺ، فيفطر بعضهم، ويصوم بعضهم، والنبي ﷺ يقرهم على ذلك؛ لأن الصيام هو الأصل والفطر رخصة، والرخصة لَيْسَ فِي تركها إنكار، ولذا فإنه لا يعيب بعضهم على بعض فِي الصيام أو الفطر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز الفطر فِي السفر.

٢ - إقرار النَّبِيّ عليه الصلاة والسلام أصحابه على الصيام والفطر فِي السفر، مما يدل على إباحة الأمرين.



الحديث الثالث والثمانون بعد المائة

(١٨٣) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ، حَتَّى إِنْ كَانَ أَحَدُنَا لِيَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ، وَمَا فِينَا صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ». البخاري (١٩٤٥)، ومسلم (١١٢٢).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

خرج النَّبِيُّ ﷺ بأصحابه فِي رمضان، فِي أيام شديدة الحر، فمن شدة الحر، لم يصم منهم إِلَّا النَّبِيُّ ﷺ، وعبد اللَّه بن رواحة الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. فهما تحملا الشدة وصاما، مما يدل على جواز الصيام فِي السفر وإن كان ذلك مع المشقة الَّتِي لا تصل إِلَى حد التهلكة.

الحديث الرابع والثمانون بعد المائة

(١٨٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَرَأَى زِحَامًا، وَرَجُلًا قَدْ ظُلِّلَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: صَائِمٌ. قَالَ: لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ». البخاري (١٩٤٦) واللفظ له، ومسلم (١١١٥). وفي لفظ لمسلم: «عَلَيْكُمْ بِرُخْصَةِ اللَّهِ الَّتِي رَخَّصَ لَكُمْ». مسلم (١١١٥).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

كان رَسُول اللَّهِ ﷺ فِي أحد أسفاره، فرأى الناس متزاحمين ورجلًا قد ظلل عليه، فسألهم عَنْ أمره. فقالوا: إنه صائم وبلغ به الظمأ هذا الحد. فَقَالَ الرحيم الكريم ﷺ: إن الصيام فِي السفر لَيْسَ من البر، ولكن عليكم برخصة اللَّه الَّتِي رخص لكم. فهو لم يرد منكم بعبادته تعذيب أنفسكم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز الصيام فِي السفر. وجواز الأخذ بالرخصة بالفطر.

٢ - إن الصيام فِي السفر لَيْسَ برًّا، وإنما يجزئ ويسقط الواجب.

٣ - إن الأفضل إتيان رخص اللَّه تعالى، الَّتِي خفف بها على عباده.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي صوم رمضان فِي السفر؛ فشدد بعض السلف، **كالزهري**، **والنخعي** وذهبوا إِلَى أن صيام المسافر لا يجزئ عنه، وهو مروي عَنْ عبد الرحمن بن عوف، وأبي هُرَيْرَة، وابن عمر، وهو مذهب **الظاهرية**. وذهب **جماهير العلماء**، ومنهم **الأئمة الأربعة**، إِلَى جواز الصيام والفطر.

واحتج الأولون بقوله تعالى: ﴿ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ [البقرة: ١٨٥]. ووجهه: أَنَّ اللَّهَ لم يفرض الصوم إِلَّا على من شهده، وفرض على المريض والمسافر، فِي أيام أخر. وما رواه مسلم عَنْ جابر: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ، فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ كِرَاعَ الْغَمِيمِ، فَصَامَ النَّاسُ، ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ، ثُمَّ شَرِبَ، فَقِيلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ: إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ، فَقَالَ: أُولَئِكَ الْعُصَاةُ، أُولَئِكَ الْعُصَاةُ فَنَسَخَ قَوْلُهُ: أُولَئِكَ الْعُصَاةُ لِصِيَامِهِ»[1].وما رواه البخاري عَنْ جابر: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»[2].

واحتج الجمهور بحجج قوية، منها أحاديث الباب .**الأول**: حديث حمزة الأسلمي: «إِنْ شِئْتَ فَصُمْ، وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطِرْ»[3]. **الثاني**: حديث أنس: «كُنَّا نُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَعِبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ، وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ» والثالث: حديث أبي الدرداء، فيه صيام رَسُول اللَّهِ، وعبد اللَّه بن رواحة. وأجابوا عَنْ أدلة الأولين بما يأتي: أما الآية فالذي أنزلت عليه، صام بعد نزولها، وهو أعلم الخلق بمعناها فيتحتم أن معناها غير ما ذكرتم. وأكثر العلماء ذكروا أن فيها مقدرًا، تقديره (فأفطر). أما قول: «أُولَئِكَ الْعُصَاةُ»[4] فهي واقعة عين لأناس شق عليهم الصيام، فأفطر هو عليه الصلاة والسلام ليقتدوا به، فلم يفعلوا فقال: «أُولَئِكَ الْعُصَاةُ»[5]؛ لعدم اقتدائهم به عليه الصلاة والسلام. وأما حديث: «لَيْسَ

(١) رواه مسلم (١١١٤)، والنسائي (٢٢٦٣)، والترمذي (٧١٠)

(٢) رواه البخاري (١٩٤٦)، ومسلم (١١١٥)، النسائي (٢٢٥٥)، وابن ماجه (١٦٦٤)، وأحمد (٢٣١٦٨)

(٣) رواه البخاري (١٩٤٣)، ومسلم (١١٢١)، والترمذي (٧١١)، والنسائي (٢٢٩٨)، وابن ماجه (١٦٦٢)

(٤) رواه مسلم (١١١٤)، والنسائي (٢٢٦٣)، والترمذي (٧١٠)

(٥) تقدم تخريجه

مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»[1] فمعناه أن الصيام فِي السفر لَيْسَ من البر الَّذِي يتسابق إليه ويتنافس فيه. فقد يكون الفطر أفضل منه، إذا كان هناك مشقة، أو كان الفطر يساعد على الجهاد، والله يحب أن تؤتى رخصه، كما يكره أن تؤتى معاصيه.

والجمهور الذين يرون جواز الصيام فِي السفر، اختلفوا، أيهما أفضل، الصيام أم الفطر؟ فذهب الأئمة الثلاثة، **أبو حنيفة**، و**مالك**، و**الشافعي**: إِلَى أن الصوم أفضل لمن لا يلحقه مشقة. وذهب **الإمام أحمد** إِلَى أن الفطر فِي رمضان أفضل ولو لم يلحق الصائم مشقة. ويقول باستحباب الفطر أيضًا، **سعيد بن المسيب**، و**الأوزاعي**، و**إسحاق**.

استدل الأئمة الثلاثة بأحاديث: منها ما رواه أبو داود عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّقِ، عَنِ النَّبِيّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ حُمُولَةٌ يَأْوِي إِلَى شِبَعٍ، فَلْيَصُمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَدْرَكَهُ»[2] .و(الحمولة) بالضم: الأحمال الَّتِي يسافر بها صاحبها. أما أدلة **الحنابلة**، فمنها حديث «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»[3] متفق عليه. وحديث: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخَصُهُ»[4].

فائدة: أما مقدار السفر الَّذِي يباح فيه الفطر وقصر الصلاة، فقد اختلف العلماء فِي تحديده، والصحيح أنه لا يقيد بهذه التحديدات الَّتِي ذكروها، لأنه لم يرد فيه شيء عَنْ الشارع. فالمشرع أطلق السفر، فنطلقه كما أطلقه. فما عد سفرًا، أبيح فيه الرخص السفرية، وتقدم بأبسط من هذا فِي (صلاة أهل الأعذار).

---

(١) رواه البخاري (١٩٤٦)، ومسلم (١١١٥)، النسائي (٢٢٥٥)، وابن ماجه (١٦٦٤)، وأحمد (٢٣١٦٨)

(٢) رواه أبو داود (٢٤١٠)، وأحمد (١٥٤٨٢)

(٣) سبق تخريجه

(٤) رواه أحمد (٥٨٣٢)

الحديث الخامس والثمانون بعد المائة

(١٨٥) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ. قَالَ: فَنَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ وَأَكْثَرُنَا ظِلًّا صَاحِبُ الْكِسَاءِ، وَمِنَّا مَنْ يَتَّقِي الشَّمْسَ بِيَدِهِ. قَالَ: فَسَقَطَ الصُّوَّمُ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ، فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَةَ وَسَقُوا الرِّكَابَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ». البخاري (٢٨٩٠)، ومسلم (١١١٩).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان الصحابة مع النَّبِيّ ﷺ فِي أحد أسفاره، فبعضهم مفطر، وبعضهم صائم. والنبي ﷺ يقر كلا منهم على حاله. فنزلوا فِي يوم حار ليستريحوا من عناء السفر وحر الهاجرة. وكانوا - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - متقشفين، لا يجد أكثرهم ما يظله عَنِ الشمس، إِلَّا أن يضع يده على رأسه أو أن يضع كساءه فوق عود أو شجرة فيستظل به. فلما نزلوا فِي هذه الهاجرة سقط الصائمون من الحر والظمأ فلم يستطيعوا العمل. وقام المفطرون، فضربوا الأبنية بنصب الخيام والأخبية، وسقوا الإبل، وخدموا إخوانهم الصائمين. فلما رأى النَّبِيُّ ﷺ فعلهم وما قاموا به من خدمة الجيش شجعهم، وبين فضلهم وقال: «ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ».

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز الإفطار والصيام فِي السفر، لأن النَّبِيَّ ﷺ أقر كلا على ما هو عليه.

٢ - ما كان عليه الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ من رقة الحال فِي الدنيا، ومع ذلك لم تمنعهم رقة الحال من ارتكاب الصعاب فِي الجهاد فِي سبيل اللَّه تعالى.

٣ - فضل خدمة الإخوان والأهل، وأنها من الدين ومن الرجولة الَّتِي سبقنا فيها صفوة هذه الأمة، خلافًا لفعل كثير من المترفعين المتكبرين.

٤ - إن الفطر فِي السفر أفضل، لا سيما إذا اقترن بذلك مصلحة من التقوي على الأعداء ونحوه. فإن فائدة الصوم تلزم صاحبها، أما فائدة الإفطار فِي مثل ذلك اليوم فإنها تتعدى المفطر إِلَى غيره. ومن هنا كان الإفطار أولى.

٥ - حث الإسلام على العمل وترك الكسل، فقد جعل للعامل نصيبًا كبيرًا من الأجر، وفضله على المنقطع للعبادة.

وأين هذه من الناعقين الذين يرونه دينًا عائقًا عَنْ العمل والتقدم والرقي؟ قبحهم اللَّه، فإنهم يهرفون بما لا يعرفون.

الحديث السادس والثمانون بعد المائة

(١٨٦) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِن رَمَضَانَ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ». البخاري (١٩٥٠)، ومسلم (١١٤٦).

ooo

المعنى الإجمالي:

تذكر عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أنه يكون عليها الصوم قضاء من رمضان. ولمحبة النَّبِيّ ﷺ لها وحسن أدبها فِي مراعاته ومعاشرته، تؤخر صيامها إِلَى شعبان؛ لأنه ﷺ كان يكثر الصيام فيه، فيعلم ذلك ويقرها عليه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز تأخير قضاء رمضان إِلَى شعبان مع العذر.

٢ - إن الأفضل التعجيل مع غير العذر. فعائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قد بينت عذرها فِي ذلك.

٣ - إنه لا يجوز تأخير القضاء إِلَى رمضان التالي. واختلف العلماء فِي وجوب الكفارة مع التأخير إِلَى دخول رمضان الآخر. ومذهب **الحنابلة** أن عليه الكفارة إذا أخر لغير عذر.

٤ - حسن عشرة عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. رزق اللَّه نساءنا القدوة بها.



الحديث السابع والثمانون بعد المائة

(١٨٧) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُول اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيهِ صِيامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ». البخاري (١٩٥٢)، ومسلم (١١٤٧).

وأخرجه أبو داود وقال: هذا فِي النذر خاصة، وهو قول **أحمد بن حنبل**.

○○○

المعنى الإجمالي:

الديون الَّتِي على الأموات يجب قضاؤها، سواءً أكانت لله تعالى كالزكاة والصيام، أم للآدميين، كالديون المالية. وأولى من يتولى ذلك، ورثتهم؛ ولذا قَالَ ﷺ: **«مَنْ مَاتَ وَعَلَيهِ صِيامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ»**.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - ظاهر الحديث وجوب قضاء الصيام عَنِ الميت، سواء أكان نذرًا، أم واجبًا بأصل الشرع، خلافًا لتقييد أبي داود. وذكر **ابن دقيق العيد** أن إلحاق غير الصوم به هو من باب القياس وليس فِي هذا الحديث نص عليه.

٢ - إن الَّذِي يتولى الصيام، وهو وليه. والمراد به الوارث الَّذِي انتفع بمخلفاته. فمن مقتضى القيام بواجبه قضاء ديون اللَّه عنه.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي من مات وعليه صوم هل يقضى عنه؟ على ثلاثة أقوال **أحدها**: لا يقضى عنه بحال، لا فِي النذر ولا فِي الواجب بأصل الشرع. وهذا مذهب **أبي حنيفة**، **ومالك**، **والشافعي** فِي الجديد. **الثاني**: يصام عنه النذر دون الواجب بأصل الشرع. وهذا مذهب **الإمام أحمد**، **وأبي عبيد**، **والليث**، **وإسحاق**،

ونصره **ابن القيم .الثالث**: أنه يصام عَنْ الميت النذر والواجب بأصل الشرع. وهو قول **أبي ثور** وأصحاب الحديث، ونصره **ابن حزم**، ورد قول من خالفه، وجماعة من محدثي الشافعية، وهو قول **الشافعي** فِي القديم، وعلق القول به على صحة الحديث. قَالَ البيهقي: ولو وقف **الشافعي** على جميع طرق الأحاديث وتظاهرها، لم يخالفها إن شاء الله. واختار هذا القول شيخنا **عبد الرحمن السعدي** وقال: إنه اختيار **شيخ الإسلام ابن تيمية** فِي جميع الديون الَّتِي على الميت لله، أو للآدميين، أوجبها على نفسه، أو وجبت بأصل الشرع.

استدل المانعون - مطلقًا - بأدلة. منها: قوله تعالى: ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴿٣٩﴾ ﴾ [النَّجم: ٣٩]. وَمَا رُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «لَا يُصَلِّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ، وَلَا يَصُمْ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ»[(١)]. وروي عَنْ عَائِشَةَ، نحو ما روي عَنِ ابن عباس، وهما راويان لحديثي الصيام عَنْ الميت، وخالفاهما، فاتبع رأيهما لا روايتهما؛ لأنهما أعلم بمعنى الحديث.

واستدل المجوزون للقضاء - مطلقًا - بحديث الباب، فإنه عام فِي الواجب بأصل الشرع، والواجب بالنذر، وبحديث ابن عباس الآتي بعد هذا الحديث وهو: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صِيَامُ شَهْرٍ، أَفَأَقْضِيهِ عَنْهَا؟ فَقَالَ: لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتَ قَاضِيهِ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى»[(٢)].

قال **ابن حجر**: إن **أحمد** ومن معه حملوا العموم فِي حديث عائشة على المقيد فِي حديث ابن عباس، وليس بينهما تعارض حتى يجمع بينهما، فحديث ابن عباس صورة منفصلة يسأل عنها من وقعت له، وأما حديث عائشة فهو تقرير قاعدة عامة.

أما المفصلون، وهم الذين يرون القضاء فِي النذر دون الواجب بأصل الشرع، فيرون أن حديث الباب، وحديث ابن عباس الَّذِي بعده، مقيدان بالرواية

(١) رواه النسائي في الكبرى (٢٩٨١)

(٢) رواه البخاري (١٩٥٣)، ومسلم (١١٤٨)، وأحمد (٢٣٣٢)

الثانية عَنِ ابن عباس المذكورة فِي هذا الباب. ونصر **ابن القيم** هذا القول فِي كتابيه **(إعلام الموقعين)** و**(تهذيب السنن)** وقال: إنه أعدل الأقوال، وعليه يدل كلام الصحابة. وقال: وتعليل حديث ابن عباس الَّذِي قَالَ فيه: «لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَيُطْعِمُ عَنْهُ»[1]، مراده فِي الفرض الأصلي. وأما النذر فيصام عنه، وما روي عَنْ عَائِشَةَ فِي إفتائها فِي الَّتِي ماتت وعليها صوم: أنه يطعم عنها، إنما هو فِي الفرض لا فِي النذر. وبهذا يظهر اتفاق الروايات فِي هذا الباب، وهو مقتضى الدليل والقياس، لأن النذر لَيْسَ واجبًا بأصل الشرع، وإنما أوجبه العبد على نفسه، فصار بمنزلة الدين الَّذِي استدانه. ولهذا شبهه النَّبِيُّ ﷺ بالدين، فِي حديث ابن عباس. ثُمَّ قَالَ أيضًا: وسر الفرق أن النذر التزام المكلف لما شغل به ذمته لا أن الشارع ألزمه به ابتداء، فهو أخف حكمًا مما جعله الشارع حقًّا له عليه، شاء أم أبى، والذمة تسع المقدور عليه، والمعجوز عنه. بخلاف واجبات الشرع فإنها على قدر طاقة البدن اهـ. ملخصًا منه.

فائدة: قضاء وليه عنه من باب الاستحباب عند جماهير العلماء ما عدا **الظاهرية** فقد أوجبوه. وقالت **الحنابلة**: أن كان الميت خلف تركة، وجب القضاء، وإلا استحب وقالوا: إن صام غير الوارث أجزأه.



---

(١) رواه النسائي في الكبرى (٢٩١٨)

الحديث الثامن والثمانون بعد المائة

(١٨٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ، أَفَأَقْضِيهِ عَنْهَا؟ قَالَ: لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتَ قَاضِيَهُ عَنْهَا؟. قَالَ: نَعَمْ: قَال: فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى». البخاري (١٩٥٣) ومسلم (١١٤٨). وفي رواية: «جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولُ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ نَذْرٍ، أَفَأَصُومُ عَنْهَا؟ قَالَ: أَفَرَأَيْتِ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكِ دَيْنٌ فَقَضَيْتِهِ، أَكَانَ يُؤَدِّي ذَلِكَ عَنْهَا؟.

قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: فَصُومِي عَنْ أُمِّكِ». مسلم (١١٤٨).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

وقع فِي هذا الحديث روايتان، والظاهر من السياق أنهما واقعتان لا واقعة واحدة. فالأولى: أن رجلًا جاء إِلَى النَّبِيّ ﷺ فأخبره أن أمه ماتت وعليها صوم شهر فهل يقضيه عنها. والرواية الثانية: أن امْرَأَة جَاءَت إليه ﷺ فأخبرته أن أمها ماتت وعليها صوم نذر، فهل تصوم عنها؟ فأفتاهما جميعًا بقضاء ما على والديهما من الصوم، ثُمَّ ضرب لهما مثلًا يقرب لهما المعنى، ويزيد فِي التوضيح. وهو: أنه لو كان على والديهما دين لآدمي، فهل يقضيانه عنهما؟ فقالا: نعم. فأخبرهما أن هذا الصوم دين اللَّه على أبويهما، فإذا كان دين الآدمي يقضى، فدين اللَّه أحق بالقضاء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - عموم الرواية الأولى تفيد أن الصيام يقضى عَنِ الميت، سواء أكان نذرًا، أم واجبًا أصليًّا.

٢ - الرواية الثانية تدل على قضاء الصيام المنذور عَنِ الميت.

٣ - الظاهر أنهما واقعتان لرجل وامرأة، فتبقى كل منهما على مدلولها، ولا تقيد الأولى بالثانية، بل تبقى على عمومها.

٤ - عموم التعليل الَّذِي فِي الحديث يشمل الديون التى لله، والتي للخلق، والواجبة بنذر، والواجبة بأصل الشرع، بأنها كلها تقضى عَنِ الميت، وهذا ما حكاه شيخنا **عبد الرحمن آل سعدي عَنْ تقي الدين ابن تيمية.** رحمهما اللَّه تعالى.

٥ - فيه إثبات القياس، الَّذِي هو أحد أصول الجمهور فِي الاستدلال، وقد ضرب لهما النَّبِيُّ عليه الصلاة والسلام المثل بما هو معهود لهما، ليكون الفهم أبلغ وليقربه من أذهانهما، فإن تشبيه البعيد بالقريب، يسهل إدراكه وفهمه.

٦ - قوله: «فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ» فيه دليل على تقديم الزكاة وحقوق اللَّه المالية إذا تزاحمت حقوقه وحقوق الآدميين فِي تركة المتوفى. وبعضهم قَالَ بالمساواة بين الحقوق.

الحديث التاسع والثمانون بعد المائة

(١٨٩) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ». البخاري (١٩٥٧) ومسلم (١٠٩٨). «وَأَخَّرُوا السُّحُورَ» .أحمد فِي المسند (٥/ ١٤٧، ١٧٢) من حديث أبي ذر بسند ضعيف.

○○○

المعنى الإجمالي:

الشارع الحكيم يحث على تمييز العبادة ووقتها عَنْ غيره، ليتبين النظام والطاعة فِي امتثال أوامره، والوقوف بها عند حدودها؛ ولذا فإنه لما جعل غروب الشمس هو وقت إفطار الصائم، حثه على مبادرة الفطر عند أول ذلك الوقت، وأخبر: أن الناس لا يزالون بخير، ما عجلوا الفطر؛ لأنهم بذلك يحافظون على السنة. فإذا أخروا الفطر فهو دليل على زوال الخير عنهم لأنهم تركوا السنة الَّتِي تعود عليهم بالنفع الديني وهو المتابعة، والدنيوي، الَّذِي هو حفظ أجسامهم وتقويتها بالطعام والشراب، اللذين تتوق أنفسهم إليهما.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب تعجيل الفطر إذا تحقق غروب الشمس برؤية، أو خبر ثقة.

٢ - إن تعجيل الفطر، دليل على بقاء الخير عند من عجله، وزوال الخير عمن أجله.

٣ - الخير المشار إليه فِي الحديث، هو اتباع السنة مع أنه من محبوبات النفوس.

٤ - الحديث من معجزات النَّبِيِّ ﷺ.

فإن تأخير الإفطار عمل به الشيعة الذين هم إحدى الفرق الضالة.

وليس لهم قدوة فِي ذلك إِلَّا اليهود، الذين لا يفطرون إِلَّا عند ظهور النجوم.

الحديث التسعون بعد المائة

(١٩٠) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَهُنَا، فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ». البخاري (١٩٥٤) ومسلم (١١٠٠).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

تقدم أن وقت الصيام الشرعي من طلوع الفجر إِلَى غروب الشمس؛ ولذا فقد أفاد النَّبِيُّ ﷺ أمته: أنه إذا أقبل الليل من قبل المشرق، وأدبر النهار من قبل المغرب - بغروب الشمس - فقد دخل الصائم فِي وقت الإفطار الَّذِي لا ينبغي له تأخيره عنه، بل يعاب بذلك، امتثالًا لأمر الشارع، وتحقيقًا للطاعة، وتمييزًا لوقت العبادة عَنْ غيره، وإعطاء للنفس حقها، من متع الحياة المباحة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب تعجيل الفطر، إذا تحقق غروب الشمس.

٢ - إنه لا بد من وجود إقبال الليل الَّذِي يقارنه إدبار النهار للإفطار.

فإن مجرد الظلمة من قبل المشرق مع وجود الشمس، لَيْسَ معناه إقبال الليل.

فإن إقبال الليل حقيقة، مقارن لإدبار النهار، فهما متلازمان.

٣ - قوله: «فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ» يحتمل معنيين:

أ - إما أنه أفطر حكمًا بدخول الإفطار ولو لم يتناول مفطرًا، ويكون الحث على تعجيل الفطر فِي بعض الأحاديث معناه الحث على فعل الإفطار حسًّا ليوافق المعنى الشرعي.

ب - وإما أن يكون دخل فِي وقت الإفطار، كما تقول: أنجد، لمن دخل (نجدًا)، وأتهم لمن دخل (تهامة) ويكون الحث على تعجيل الفطر على بابه وهذا أولى، ويؤيده رواية البخاري «فَقَدْ حَلَّ الْإِفْطَارُ»[1].

٤ - ينبني على هذين المعنيين حكم الوصال.

فإن قلنا: معنى: «فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ» أفطر حكمًا، فالوصال باطل، لأنه لا يمكن.

وإن قلنا: معناه فقد دخل فِي وقت الفطر، فيكره مع اقترانه بالنهي عَنِ الوصال.

(١) رواه بمعناه البخاري (١٩٤١)، وأحمد واللفظ له (١٨٩٢١)



باب أفضل الصيام وغيره

الحديث الحادي والتسعون بعد المائة

(١٩١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تُوَاصِلُ؟ قَالَ: إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ، إِنِّي أُطْعَمُ وَأُسْقَى». البخاري (١٩٦٢) ومسلم (١١٠٢) ورواه أبو هُرَيْرَة، وعائشة، وأنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُم. وَلِـ (مسلم) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «فَأَيُّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ إِلَى السَّحَرِ». البخاري (١٩٦٣) و(١٩٦٧) ولم يخرجه مسلم.

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

الشريعة الإسلامية سمحة ميسرة، لا عنت فيها ولا مشقة. ومشرعها الحكيم، يكره الغلو والتعمق؛ لأن فِي ذلك تعذيبًا للنفس وإرهاقًا لها، والله لا يكلف نفسًا إِلَّا وسعها، ولأن التيسير والتسهيل أبقى للعمل وأسلم من السأم والملل، وفيه العدل الَّذِي وضعه اللَّه فِي الأرض، وهو إعطاء اللَّه ما طلبه من العبادة، وإعطاء النفس حاجتها من مقوماتها؛ لهذا نهى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الوصال فِي الصيام، وهو ترك ما يفطر بالنهار عمدًا فِي ليالي الصيام. وكان ﷺ - لما أعطاه اللَّه ما لم يعطه غيره - يواصل الصيام. فَقَالَ الصحابة: إنك تواصل، ولنا فيك قدوة. وذلك قبل أن يعلمهم بميزته عليهم. فقال: إني لست مثلكم؛ لأني أبيت يطعمني ربي ويسقيني، وليس لكم هذا، فتقوون على الوصال. وما دمتم راغبين فِي الوصال، فمن وجد من نفسه قوة عليه، ورغبة فيه فليواصل إِلَى السحر؛ لأنه تأخير لعشائه، فيكون طعامه فِي ليالي الصيام وجبة واحدة، ومن حكم الصيام، التخفف من الطعام.

اختلاف العلماء:

اختلفوا فِي الطعام والشراب المذكورين على قولين: **أحدهما**: أنه طعام وشراب حسي تمسكًا باللفظ. **والثاني**: أنه ما يفيض على قلبه من لذيذ المناجاة والمعارف، فإن توارد هذه المعاني الجليلة على القلب يشغله عَنِ الطعام والشراب فيستغني عنهما. ولو كان طعامًا حسيًّا لم يكن مواصلًا، ولم يقل: «لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ» وقد بسط القول فيه **(ابن القيم)** فِي **(الهدي)**. واختلفوا فِي حكم الوصال على ثلاثة أقوال: **محرم**، و**مكروه**، و**جائز** مع القدرة. فذهب إِلَى جوازه مع القدرة **عبد اللَّه بن الزبير**، وبعض السلف **كعبد الرحمن بن أبي نعم**، و**إبراهيم بن يزيد التيمي**، و**أبي الجوزاء**. وذهب إِلَى تحريمه، الأئمة الثلاثة **أبو حنيفة**، و**مالك**، و**الشافعي**. وذهب إِلَى التفصيل فِي ذلك،**الإمام أحمد**، و**إسحاق وابن المنذر** و**ابن خزيمة** وجماعة من المالكية، فهو عندهم جائز إِلَى السحر، مع أن الأولى تركه تحقيقًا لتعجيل الإفطار، ومكروه بأكثر من يوم وليلة.

استدل المجيزون بأنه ﷺ واصل بأصحابه يومين، فهو تقرير لهم عليه، ولو كان حرامًا لم يقرهم، وبأن عائشة قَالَتْ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ رَحْمَةً بِهِمْ»[1] .فنهيهم عنه كنهيهم عَنْ قيام الليل، خشية أن يفرض عليهم، ولم ينكر على من بلغه أنه فعله، ممن لم يشق عليه. فإذا كان المواصل لم يرد التشبه بأهل الكتاب، ولا رغب عَنِ السنة فِي تعجيل الفطر لم يمنع من الوصال.

واستدل المحرمون بنهيه ﷺ، والنهي يقتضي التحريم.

وأما مواصلته بهم فلم يقصد به التقرير، وإنما قصد به التنكيل، كما هو مبين فِي بعض ألفاظ الحديث. فحين نهاهم فلم ينتهوا بل ألحوا فِي الطلب، واصل بهم لتأكيد النهي والزجر، وبيان الحكمة فِي نهيهم، وظهور المفسدة الَّتِي نهاهم لأجلها، فبعد بيان هذا يحصل منهم الإقلاع عنه وهو المطلوب. وأما قول عائشة:

(١) رواه بمعناه البخاري (١٩٦٤)، ومسلم (١١٠٥)

«نَهَى عَنِ الْوِصَالِ رَحْمَةً بِهِمْ»[1] فلا يمنع أن يكون النهي للتحريم، بل يؤكده، فإن من رحمته بهم أن حرمه عليهم، وكل الأوامر والنواهي الشرعية مبنية على الرحمة والشفقة.

وأما التفصيل الَّذِي اختاره **أحمد** فذكر **ابن القيم** أنه أعدل الأقوال، لحديث أبي سعيد: «لَا تُوَاصِلُوا، وَأَيُّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ، فَلْيُوَاصِلْ إِلَى السَّحَرِ»[2] رواه البخاري.

فهو أعدل الوصال وأسهله؛ لأنه - فِي الحقيقة - أخر عشاءه.

والصائم له - فِي اليوم والليلة - أكلة، ولكن الأحسن والأولى ترك الوصال مطلقًا، ولو لم يكن فيه إِلَّا ترك تعجيل الإفطار المرغب فيه لكفى.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم الوصال.

٢ - جوازه للقادر عليه إِلَى السحر، وتركه أولى.

٣ - رحمة الشارع الحكيم الرحيم بالأمة، إذ حرم عليهم ما يضرهم.

٤ - النهي عَنِ الغلو فِي الدين، فإن هذه الشريعة سمحة مقسطة، تعطي الرب حقه، والبدن حقه. فإن الواجبات الشرعية وجبت لمصالح تعود إِلَى العبد فِي دينه ودنياه، وإن ملاحظة الشارع لتلك المصلحة هي السبب فِي الإيجاب على العبد.

٥ - إن الوصال من خصائص النَّبِيّ ﷺ؛ لأنه الَّذِي يقدر عليه وحده، ولا يلحقه أحد فِي هذا المقام.

---

(١) رواه بمعناه البخاري (١٩٦٤)، ومسلم (١١٠٥)

(٢) رواه البخاري (١٩٦٣)، وأبو داود (٢٣٦١)، وأحمد (١٠٦٧١)

٦ - إن معنى الطعام والشراب بالنسبة إِلَى النَّبِيّ ﷺ فِي هذا الحديث، هو لذة المناجاة وسرور النفس الكبيرة بلقاء محبوبها، وله شواهد فِي الناس، وهذا المعنى الَّذِي يحصل لخليل الرحمن وحبيبه، محمد صلوات اللَّه وسلامه عليه لا يلحقه فيه أحد.

٧ - إن غروب الشمس وقت للإفطار، ولا يحصل به الإفطار - كما تقدم - وإلا لما كان للوصال معنى إذا صار مفطرًا بغروب الشمس.

٨ - فيه ثبوت الخصائص للنبي ﷺ، وتكون مخصصة لقوله تعالى: ﴿ لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ [الأحزاب: ٢١].

الحديث الثاني والتسعون بعد المائة

(١٩٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «أُخْبِرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنِّي أَقُولُ: وَاللَّهِ لَأَصُومَنَّ النَّهَارَ وَلَأَقُومَنَّ اللَّيْلَ مَا عِشْتُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَنْتَ الَّذِي قُلْتَ ذَلِكَ؟. فَقُلْتُ لَهُ: قَدْ قُلْتُهُ، بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي. قَالَ: فَإِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَصُمْ وَأَفْطِرْ، وَنَمْ وَقُمْ، وَصُمْ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، وَذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّهْرِ. قُلْتُ: إِنِّي لَأُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمَيْنِ. قُلْتُ: إِنِّي لَأُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا فَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهُوَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ. فَقُلْتُ: إِنِّي لَأُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ. فَقَالَ: لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ». البخاري (١٩٧٦) ومسلم (١١٥٩). وفي رواية قال: «لَا صَوْمَ فَوْقَ صَوْمِ أَخِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ شَطْرَ الدَّهْرِ، فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا». البخاري (١٩٧٩) و(٦٢٧٧).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

مجمل معنى هذا الحديث: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أخبر أن عبد اللَّه بن عمرو أقسم على أن يصوم فلا يفطر، ويقوم فلا ينام كل عمره، فسأله: هل قَالَ ذلك؟ فقال: نعم. فقال: إن هذا يشق عليك ولا تحتمله، وأرشده إِلَى الطريق المثلى وهو أن يصوم بعض الأيام، ويفطر بعضها، ويقوم بعض الليل، وينام بعضه، وأن يصوم من كل شهر ثلاثة أيام، ليكون كمن صام الدهر. فأخبره أنه يطيق أكثر من ذلك، وما زال يطلب الزيادة من الصيام حتى انتهى إِلَى أفضل الصيام، وهو صيام داود عليه السلام، وذلك أن يصوم يومًا، ويفطر يومًا. فطلب المزيد لرغبته فِي الخير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. فقال: لا صوم أفضل من ذلك.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - رغبة عبد اللَّه بن عمرو بن العاص فِي الخير وقوته فيه، إذ أقسم على صيام الدهر وقيام كل الليل.

٢ - معرفة النَّبِيّ ﷺ مدى القدرة على العمل وعاقبته، إذ أخبره أنه لا يستطيع ذلك، بمعنى أنه سيشق عليه، وقد كان. فإن عبد اللَّه تمنى فِي آخر أيامه أنه لو قام مع النَّبِيّ ﷺ على عمل يديمه ويقدر عليه.

٣ - تقدير النَّبِيّ ﷺ العمل بقدرة صاحبه، إذ قصر عبد اللَّه أولًا على ثلاثة أيام من كل شهر، فلما طلب المزيد ورأى النبي ﷺ فيه الرغبة والقدرة قال: «فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمَيْنِ»، فلما أظهر الرغبة فِي طلب الزيادة أرشده إِلَى أفضل الصيام فقال: «فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا».

٤ - إن آخر حد للصيام الفاضل هو صيام يوم وفطر يوم، وهو صيام داود عليه السلام.

٥ - كراهة صيام الدهر؛ لأنه مخالفة لقوله عليه الصلاة والسلام: «فَصُمْ وَأَفْطِرْ» ولحديث: «لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ»(١).

٦ - سماحة هذه الشريعة، حيث يكره فيها التعمق والتنطع، ويطلب فيها السهولة واليسر؛ لأنه أنشط على العمل، وأدوم عليه.

(١) رواه النسائي (٢٣٩٧)، وابن ماجه (١٧٠٦)، وأحمد (٦٤٩١)

الحديث الثالث والتسعون بعد المائة

(١٩٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَحَبَّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ، وَأَحَبَّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ؛ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ، وَكَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا». البخاري (١١٣١) و(٣٤٠٢) ومسلم (١١٥٩).

○○○

المعنى الإجمالي:

تقدم ذكر سماحة هذه الشريعة ويسرها، فإن الَّذِي خلق الثقلين لعبادته أحب أن يعبدوه بما يسهل عليهم بلا كلفة ولا مشقة. فإن أحب الصيام إليه والصلاة ما كان النَّبِيُّ داود عليه الصلاة والسلام يتعبد بهما، وذلك أنه كان يصوم يومًا ويفطر يومًا، وكان ينام النصف الأول من الليل، ليقوم نشيطًا على العبادة، فيصلي ثلثه، ثُمَّ ينام سدسه الأخير ليكون نشيطًا لعبادة أول النهار، وهذه الكيفية هي الَّتِي رغبها المشرع الحكيم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن صيام يوم وفطر يوم هو أفضل الصيام بما فيه صيام الدهر.

٢ - إن نوم النصف الأول من الليل، وقيام ثلثه، ثُمَّ نوم سدسه أفضل القيام؛ لما فيه من أخذ النفس حاجتها من الراحة أولًا، ثُمَّ القيام وقت النزول الإلهي، ثُمَّ نوم السدس الأخير ليكون أنشط لصلاة الصبح وأذكاره.

٣ - إن العبادة قسط وعدل، فلا يغفل عَنْ عبادته، ولا يغلو فيها؛ لأن لربك عليك حقًّا، وأهلك عليك حقًّا، فآت كل ذي حق حقه. قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: الشرع جاء بالعدل فِي كل شيء والإسراف فِي العبادات من الجور الَّذِي نهى عنه الشارع، وأمر بالاقتصاد فِي

العبادات، ولهذا أمر بتعجيل الفطر وتأخير السحور، ونهى عَنِ الوصال، فالعدل فِي العبادات من أكبر مقاصد الشرع، والأمر المشروع المسنون جميعه مبناه على العدل والاقتصاد والتوسط الَّذِي هو خير الأمور وأعلاها.

٤ - إِنَّ اللَّهَ تبارك وتعالى يتعبدك بأنواع كثيرة من العبادات. فإن أوغلت فِي نوع منها تركت الباقي، فينبغي إبقاء شيء من القوة لسائر العبادات. كما أن العادات الَّتِي على الإنسان من معاشرة أهله، وزيارة أصدقائه، وطلبه الرزق فِي الدنيا، ومحادثة أولاده ونومه، إذا نوى بذلك الأجر وأداء الحقوق، كانت هذه العادات عبادات. ففضل اللَّه واسع، وبره كبير.

الحديث الرابع والتسعون بعد المائة

(١٩٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ: صِيامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَكْعَتَي الضُّحَى، وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ». البخاري (١٩٨١) و(١١٧٨) ومسلم (٧٢١).

ooo

المعنى الإجمالي:

اشتمل هذا الحديث الشريف على **ثلاث وصايا نبوية كريمة**:

الأولى: الحث على صيام ثلاثة أيام من كل شهر؛ لأن الحسنة بعشرة أمثالها، فيصير صيام ثلاثة الأيام كصيام الشهر كله. والأفضل أن تكون الثلاثة، الثالث عشر، والرابع عشر، والخامس عشر. كما ورد فِي بعض الأحاديث، وفي تخصيصها بهذه الأيام فوائد طبية.

الثانية: أن يصلي الضحى، وأقلها ركعتان، لا سيما فِي حق من لا يصلي من الليل، كأبي هُرَيْرَة الَّذِي اشتغل بدراسة العلم أول الليل. وأفضل وقتهما، ارتفاع الضحى حين ترمض الفصال، كما جاء فِي حديث آخر.

الثالثة: إن من لا يقوم آخر الليل، فليوتر قبل أن ينام؛ كيلا يفوت وقته.

وكانت هذه الوصية فِي حق أَبِي هُرَيْرَة وأمثاله، ممن ينامون عَنِ الوتر آخر الليل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر. والأولى أن تكون الثالث عشر، والرابع عشر، والخامس عشر. وقد ورد فِي تعيينها حديث قتادة بن ملحان الَّذِي أخرجه أهل السنن قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يأْمُرُنا أَنْ

نَصُومَ أَيَّامَ الْبِيضِ: ثَالِثَ عَشْرَةَ وَرَابِعَ عَشْرَةَ وَخَامِسَ عَشْرَةَ، وَقَالَ: هُنَّ كَهَيْئَةِ الدَّهْرِ»[١].

٢ - استحباب صلاة الضحى والمواظبة عليها لمن لم يقم لصلاة الليل؛ لئلا تفوته صلاة الليل والنهار.

٣ - الوتر قبل النوم فِي حق من يغلب على ظنه أنه لا يقوم آخر الليل. أما من غلب على ظنه القيام، فيؤخره إليه، وإن فاته بنوم أو نسيان، فالمستحب أن يقضيه.

٤ - إن هذه الأحكام الثلاثة المذكورة من وصايا النَّبِيّ ﷺ الغالية، الَّتِي ينبغي أن يعتنى بها ويحرص عليها؛ لأنها عظيمة النفع، جليلة القدر.

(١) رواه النسائي(٢٤٣٠)، وأبو داود (٢٤٤٩)، وابن ماجه (١٧٠٧)، ورواه أيضا أحمد في المسند (١٩٨٠٩)

الحديث الخامس والتسعون بعد المائة

(١٩٥) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ: «سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ» .وَزَادَ مُسْلِمٌ: «وَرَبِّ الْكَعْبَةِ». البخاري رقم (١٩٨٤) ومسلم رقم (١١٤٣).

الحديث السادس والتسعون بعد المائة

(١٩٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِلَّا أَنْ يَصُومَ يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ يَوْمًا بَعْدَهُ». البخاري رقم (١٩٨٥) ومسلم رقم (١١٤٤).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

لما كان يوم الجمعة عيد الأسبوع، كما أن عيد الفطر وعيد الأضحى عيد السنة والعيد فيه الفرح وإظهار السرور، وفيه إعلان شكر اللَّه على نعمه، وطلب المزيد كان الأولى فِي هذا اليوم أن يكون الإنسان مفطرًا، ليقوى على أدائها. فشرع إفطار يوم الجمعة، ولكن يبيحه، ويزيل كراهة صومه، أن يقرن به صوم يوم قبله أو بعده، أو يكون ضمن صوم معتاد، لئلا يظن العامة أيضًا تخصيص يوم الجمعة بزيادة عبادة على غيره، فيعتقدوها - لفضل ذلك اليوم - واجبة.

ما يؤخذ من الحديثين:

١ - النهي عَنْ صوم يوم الجمعة.

٢ - جواز صومه إذا قرن بصيام قبله أو بعده، أو كان فِي صوم معتاد.

٣ - يحمل النهي فِي صومه على التنزيه؛ لأن النَّبِيَّ ﷺ كان يصومه فِي جملة صومه الَّذِي يصوم. ورخص بصومه إذا قرن بغيره، ولو كان حرامًا ما صيم، كعيد الفطر والنحر.

الحديث السابع والتسعون بعد المائة

(١٩٧) عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ، وَاسْمُهُ سَعْدُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: «شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: هَذَانِ يَوْمَانِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِهِمَا: يَوْمُ فِطْرِكُمْ مِنْ يَوْمِ صِيَامِكُمْ، وَالْيَوْمُ الْآخَرُ الَّذِي تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ نُسُكِكُمْ». البخاري (١٩٩٠) و(٥٥٧١) ومسلم (١١٣٧).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

عيد الفطر وعيد النحر، هما العيدان الإسلاميان، اللذان جعلهما الشارع الحكيم الكريم يومي فرح وسرور، وبهجة وحبور، يأتي فيهما المسلمون أنواع المتع المباحة من الأكل والشراب واللباس والزينة وغيرها. وقد حرم صومهما؛ لأن الفطر هو تحليل الصيام، كالسلام للصلاة، ولأن الأضحى يوم الأكل من الضحايا والهدايا، الَّتِي أمر اللَّه تعالى بالأكل منهما. فالخلق فِي هذين اليومين أضياف اللَّه، فليقبلوا ضيافته، وليفطروا فيهما.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تحريم صوم يومي الفطر والأضحى.

٢ - إن الصوم فيهما لا ينعقد فلا يصح، سواء كان لقضاء أو نفل أو نذر.

٣ - حكمة النهي عَنْ صومهما، ما أشار إليه فِي الحديث، من أن عيد الفطر هو اليوم الَّذِي انتهى بدخوله شهر رمضان، فلتميز ولتعرف حدود الصوم الواجب بالفطر. كما نهى عَنْ صيام يوم أو يومين قبله، تمييزًا له عَنْ غيره.

وأما الأضحى فلأنه يوم النسك الَّذِي أمر بالأكل منه، فليبادر إِلَى امتثال أمره بالتناول من طيبات رزقه، فليس من الأدب واللياقة، الإعراض عَنْ ضيافة الكريم.

٤ - إنه يستحب للخطيب أن يذكر فِي خطبته ما يتعلق بوقته من الأحكام ويتحرى المناسبات.

الحديث الثامن والتسعون بعد المائة

(١٩٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمَيْنِ: النَّحْرِ، وَالْفِطْرِ، وَعَنِ اشْتِمَالِ الصَّمَّاءِ، وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ، وَعَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ» .أخرجه مسلم بتمامه، وأخرج البخاري الصوم فقط. البخاري بتمامه (١٩٩١) و(١٩٩٢) ومسلم مختصرًا (٨٢٧).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **الِاحْتِبَاءُ**: هو أن يقعد الرجل على إليتيه وينصب ساقيه ويدير عليهما ثوبًا واحدًا.

٢ - **الصَّمَّاء**: هو أن يرد الرجل الكساء من قبل ميمنته على يده اليسرى، وعاتقه الأيسر ثُمَّ يرده ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن فيغطيهما جميعًا بثوب لَيْسَ له منافذ.

المعنى الإجمالي:

نهى النَّبِيُّ ﷺ فِي هذا الحديث عَنْ صيام يومين، وعن لبستين، وعن صلاتين، فأما اليومان المحرم صومهما، فيوم الفطر، ويوم النحر؛ وتقدم شيء من حكمة تحريم الصيام فيهما، وأما اللبستان، فاشتمال الثوب الأصم، الَّذِي لَيْسَ له منافذ، فإن لبسه يضر بالصحة؛ لعدم المنافذ المهوية فيه، ولأنه عنوان الكسل والبطالة، فلبسه يشل الحركة والعمل المطلوبين، وأما الاحتباء بثوب واحد، فلأنه يخشى معه انكشاف العورة، وأما الصلاتان، فالصلاة بعد صلاة الصبح، والصلاة بعد صلاة العصر. فإن الوقتين اللذين بعدهما، وقتا عبادة المشركين، وقد تقدم الكلام عليهما.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - النهي عَنْ هذه الأشياء المعدودة فِي الحديث.

٢ - النهي عَنْ صيام العيدين، وعن الصلاة بعد الصبح والعصر، من باب التحريم.

والنهي عَنِ اللبستين، للكراهة، ما لم يغلب على الظن انكشاف العورة، فيحرم.

٣ - مراعاة الشارع مصالح العباد فِي كل شيء.

الحديث التاسع والتسعون بعد المائة

(١٩٩) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَّدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا». البخاري (٢٨٤٠) ومسلم (١١٥٣).

○○○

المعنى الإجمالي:

الصيام من العبادات البدنية الشاقة، والجهاد من العبادات المالية والبدنية الصعبة، فمن قوي عليهما جميعًا، فقام بهما فِي آن واحد فهذا من الذين تركوا راحة الحياة والتلذذ بنعيمها، رغبة فيما عند اللَّه تعالى من النعيم، وهربًا من عذابه الأليم، فجزاؤه عند اللَّه تعالى أن يبعده بصوم اليوم الواحد فِي سبيل اللَّه عَنِ النار سبعين سنة. وإبعاده عَنِ النار يقتضي تقريبه من الجنة، إذ لَيْسَ هناك إِلَّا طريق للجنة وطريق للسعير.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فضل الصيام إبان الجهاد فِي سبيل اللَّه تعالى، وما يترتب عليه من الثواب العظيم.

٢ - يقيد استحباب الصيام فِي سبيل اللَّه بعدم الإضعاف عَنِ الجهاد.

فإن أضعفه فالمستحب له تركه؛ لأن الجهاد من المصالح العامة، والصوم مصلحة مقصورة على الصائم، وكلما عمت مصلحة العبادة،كانت أولى.

باب ليلة القدر

الحديث المئتان

(٢٠٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أُرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَام، فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَأَتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُتَحَرِّيهَا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ». البخاري (٢٠١٥) ومسلم (١١٦٥).

الحديث الواحد بعد المائتين

(٢٠١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَحَرَّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوِتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ». البخاري (٢٠١٧) واللفظ له، ومسلم (١١٦٩).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **أُرُوا**: فعل ماض مبني للمجهول من الرؤية.

٢ - **لَيْلَةَ الْقَدْرِ**: ليلة مباركة من ليالي رمضان، سميت (ليلة القدر) لعظيم قدرها وشرفها. وقيل: لأن للطاعات فيها قدرًا، والمعنيان متلازمان.

٣ - **الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ**: يعني الليالي العشر الأخيرة من شهر رمضان؛ لأن لها فضلًا ومزية.

٤ - **قَدْ تَوَاطَأَتْ**: أصله أن يطأ الرجل برجله مكان وطء من قبله فنقلت هنا إِلَى معنى موافقة رؤيا الرجل لرؤيا الآخر. فتواطأت: مثل توافقت لفظًا ومعنى.

المعنى الإجمالي:

ليلة القدر ليلة شريفة عظيمة، فيها تضاعف الحسنات وتكفر السيئات، وتقدر الأمور. ولما علم الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فضلها وكبير منزلتها، أحبوا الاطلاع على وقتها. ولكن اللَّه سبحانه وتعالى - بحكمته ورحمته بِخَلْقِهِ - أخفاها عنهم ليطول تلمسهم لها فِي الليالي، فيكثروا من العبادة الَّتِي تعود عليهم بالنفع. فكان الصحابة يرونها فِي المنام، واتفقت رؤاهم على أنها فِي العشر الأواخر من شهر رمضان، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَأَتْ فِي الْعَشْرِ، فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا لَهَا، فَلْيَتَحَرَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ»[١] .خصوصًا فِي أوتار تلك العشر، فإنها أرجى، وأرجاها وأكثرها علامات ودلالات هي ليلة سبع وعشرين من رمضان. فليحرص على رمضان، وعشره الأخير أكثر، وليلة سبع وعشرين أبلغ. وفقنا اللَّه لنفحاته الكريمة.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي تعيين ليلة القدر، وحكى فيها **الحافظ ابن حجر** فِي **(فتح الباري)** سبعة وأربعين قولًا. وقد قصد بذلك المشاركة فِي إبهامها وتعميقها، ولكنه رجح منها أنها فِي أوتار العشر الأخيرة من رمضان. وَقَالَ **الإمام أحمد**: أرجاها ليلة سبع وعشرين؛ وهذا القول أرجحها دليلًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - فضل ليلة القدر؛ لما ميزها اللَّه تعالى من ابتداء نزول القرآن، وتقدير

---

(١) رواه البخاري (١١٥٨)

الأمور وتنزيل الملائكة الكرام فيها. فصارت فِي العبادة عَنْ ألف شهر، لمزيد المضاعفة.

٢ - إِنَّ اللَّهَ تبارك وتعالى - من حكمته ورحمته - أخفاها لِيَجِدَّ الناسُ فِي العبادة، طلبًا لها، فيكثر ثوابهم.

٣ - إنها فِي رمضان وفي العشر الأخير أقرب، خصوصًا ليلة سبع وعشرين.

٤ - إن الرؤيا الصالحة حق، يعمل بها إذا لم تخالف القواعد الشرعية، فإن النَّبِيَّ ﷺ جعل تواطؤ رؤياهم على أنها فِي العشر الأخير، دليلًا على كونها فيها.

٥ - استحباب طلبها، والتعرض فيها لنفحات اللَّه تعالى، فهي ليلة مباركة تضاعف فيها الأعمال، ويستجاب فيها الدعاء، ويسمع النداء، والمحروم من حرم طلبها والتعرض لرحمة اللَّه فِي مظانها. قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: أيام عشر ذي الحجة أفضل من أيام العشر من رمضان والليالي العشر الأواخر من رمضان أفضل من ليالي عشر ذي الحجة. قَالَ **ابن القيم**: إذا تأمل الفاضل اللبيب هذا الجواب وجده شافيًا كافيًا فإنه لَيْسَ من أيامٍ العملُ فيها أحب إِلَى اللَّه من أيام عشر ذي الحجة. وأما ليالي عشر رمضان فهي الليالي الَّتِي كان النَّبِيُّ ﷺ يحييها كلها. فمن أجاب بغير هذا التفصيل لم يمكنه أن يدلي بحجة صحيحة.

الحديث الثاني بعد المائتين

(٢٠٢) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوْسَطِ مِنْ رَمَضَانَ فَاعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ - وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يَخْرُجُ مِنْ صَبِيحَتِهَا مِنِ اعْتِكَافِهِ ـ قَالَ: مَنِ اعْتَكَفَ مَعِي فَلْيَعْتَكِفْ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ، فَقَدْ أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أُنْسِيتُهَا، وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ، وَالْتَمِسُوهَا فِي كُلِّ وِتْرٍ. قَالَ: فَمَطَرَتِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ، فَأَبْصَرَتْ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى جَبْهَتِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صُبْحِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ». البخاري (٢٠٢٧) ومسلم (١١٦٧).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **فِي الْعَشْرِ الْأَوْسَطِ**: قياسه (الوسطى)؛ لأن العشر مؤنثة، وتوجيه صحته أنه أراد اليوم.

٢ - **فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ**: أي قطر من سقفه، ومنه: وكف الدمع.

٣ - **أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أُنْسِيتُهَا**: معناه أخبرت فِي موضعها ثُمَّ نسيت كيف أخبرت لحكمة إلهية لا أنه رآها عيانًا.

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ يعتكف فِي العشر الوسطى من شهر رمضان ابتغاء ليلة القدر وتحريًا لمصادفتها؛ لأنه يظن أنها فِي تلك العشر. فاعتكف عامًا - كعادته - حتى إذا كانت ليلة إحدى وعشرين، وهي الليلة الَّتِي كان يخرج فِي صبيحتها من اعتكافه علم أن ليلة القدر فِي العشر الأواخر، فَقَالَ لأصحابه: من اعتكف معي فِي العشر الوسطى، فليواصل اعتكافه وليعتكف العشر الأواخر. فقد رأيت فِي المنام هذه

الليلة وأنسيتها، وقد رأيتني فيها فِي المنام أسجد فِي ماء وطين، وهي رؤيا حق ولم يأت تأويلها، فلا بد أنها أمامكم فِي العشر الأواخر فالتمسوها فيها. فصدق اللَّه رؤيا نبيه ﷺ .فمطرت السماء تلك الليلة. وكان مسجده ﷺ مبنيًّا كهيئة العريش، عُمُدُهُ من جذوع النخل، وسقفه من جريدها، فوكف المسجدُ من أثر المطر، فسجد ﷺ صُبْحَةَ إحدى وعشرين فِي ماء وطين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كون النَّبِيّ ﷺ يعتكف العشر الوسطى، طلبًا لليلة القدر قبل علمه أن وقتها فِي العشر الأواخر.

٢ - هذا الحديث من أدلة الذين يرونها فِي ليلة إحدى وعشرين.

٣ - يدل هذا الحديث على أنها فِي العشر الأواخر، وفي أوتارها آكد.

٤ - أن الرؤيا حق لا سيما رؤيا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

٥ - صفة مسجد النَّبِيّ ﷺ فِي زمنه، وكونه عريشًا قد سقف بالجريد الملبد بالطين، وحيطانه بعسبان النخل، وسواريه بجذوع النخل. فعمارتهم المساجد، بالطاعة فيها، لا بالتشييد والزخرفة.





باب الاعتكاف

الاعتكاف فِي اللغة: لزوم الشيء وحبس النفس عليه، ومنه قوله تعالى: ﴿ يَعۡكُفُونَ عَلَىٰٓ أَصۡنَامٖ لَّهُمۡۚ ﴾ [الأعراف: ١٣٨]، أي يلازمونها ويقيمون عليها.

وهو فِي الشرع: المقام فِي المسجد من شخص مخصوص على صفة مخصوصة لطاعة الله.

أما **حكمه**: فقد أجمع العلماء على مشروعيته، وأجمعوا أيضًا على أنه مستحب لَيْسَ بواجب.

وأما **حكمته وفائدته**: - فقد قَالَ **ابن القيم فِي الهدي**: لما كان صلاح القلب واستقامته على طريق سيره إِلَى اللَّه تعالى متوقفًا على جمعيته على اللَّه وَلَمِّ شعثه بإقباله بالكلية على اللَّه تعالى، شرع الاعتكاف الَّذِي مقصوده وروحه عكوف القلب على اللَّه تعالى وجمعيته عليه، والخلوة به، والانقطاع عَن الاشتغال بالخلق والاشتغال به وحده سبحانه، بحيث يصير ذكره والإقبال عليه فِي محل هموم القلب وخطراته، فيستولي عليه ويصير الهم كله به، والخطرات كلها بذكره، والتفكر فِي تحصيل مراضيه وما يقرب منه، فيصير أنسه بالله بدلًا عَنْ أنسه بالخلق، فيعده بذلك لأنسه به يوم الوحشة فِي القبور، حين لا أنيس له ولا ما يفرح به سواه. فهذا مقصود الاعتكاف الأعظم.

وذكر عقيب الصيام لمناسبتين: **الأولى**: إن جملة الكلام على الصيام سيتناول صيام شهر رمضان، وهو الَّذِي يتأكد استحباب الاعتكاف فيه، لما يرجى فيه من ليلة القدر، **الثانية**: اتفاق العلماء على مشروعية الصيام مع الاعتكاف؛ لأن تمام قطع العلائق عَنِ الدنيا يكون بالصيام.

وقد اشترط **الحنفية والمالكية** لصحة الاعتكاف، الصيام. ورد عليهم **الصنعاني** بأنه لا دليل لهم إِلَّا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يعتكف إِلَّا صائمًا. والفعل المجرد لا يكون دالًّا على الشرطية. وقد اعتكف فِي شوال ولم ينقل أنه صام أيام اعتكافه.

الحديث الثالث بعد المائتين

(٢٠٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ». البخاري (٢٠٢٦)، ومسلم (١١٧٢). وفي لفظ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْتَكِفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ، فَإِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ جَاءَ مَكَانَهُ الَّذِي اعْتَكَفَ فِيهِ». البخاري (٢٠٤١).

○○○

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ يعتكف العشر الأواخر من رمضان، طلبًا لليلة القدر، بعد أن علم أنها فِي تلك العشر، واستمر يعتكفهن كل سنة، حتى توفاه اللَّه تعالى. ثُمَّ اعتكف أزواجه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهن، من بعده يطلبن ما طلب. وإذا صلى الصبح دخل معتكفه، وهو ما يحتجزه من المسجد، للخلوة وقطع العلائق عَنِ الخلائق.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الاعتكاف، وأنه من سنة النَّبِيّ ﷺ، الَّتِي يحرص عليها.

٢ - فائدته وثمرته: هي أن يقطع المعتكف علائقه عَنِ الدنيا وما فيها، ويخلو بربه، ويتلذذ بمناجاته، وجمعه نفسه وخواطره وأفكاره عليه وعلى عبادته.

٣ - إن اعتكاف النَّبِيّ ﷺ استقر - أخيرًا - على العشر الأواخر من رمضان؛ لما يرجى فيهن من ليلة القدر.

٤ - إن الاعتكاف سنة مستمرة لم تنسخ، إذ اعتكف أزواجُهُ ﷺ بعده.

٥ - إن وقت دخول المعتكف -مكان اعتكافه- يكون بعد صلاة الصبح.

٦ - إنه لا بأس من أن يحتجز المعتكف ما يخلو به إذا لم يضيق على المصلين؛ لما أخرج الشيخان عَنْ عَائِشَةَ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ أَمَرَ بِضَرْبِ خِبَائِهِ فَضُرِبَ»[1].

٧ - يؤخذ من معنى الاعتكاف، ومن مقصده أن المعتكف يجتنب الجماع وَدَوَاعِيهِ، والخروج من معتكفه لغير حاجة، ويجتنب أعمال الدنيا من المعاوضات والصنائع ونحوها، وأن يقل من مخالطة الناس لغير اجتماع فِي ذكر أو قرآن؛ لأن هذه الأشياء وأشباهها منافية للاعتكاف.

٨ - إن شرط الاعتكاف أن يكون فِي مسجد تقام فيه الجماعة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ عَٰكِفُونَ فِي ٱلْمَسَٰجِدِۗ﴾ [البقرة: ١٨٧]، لئلا يفضي اعتكافه إِلَى ترك الجماعة، أو إِلَى تكرار الخروج إليها كثيرًا.

(١) رواه البخاري (٢٠٣٤)، ومسلم (١١٧٣)

الحديث الرابع بعد المائتين

(٢٠٤) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّهَا كَانَتْ تُرَجِّلُ النَّبِيَّ ﷺ وَهِيَ حَائِضٌ، وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا، يُنَاوِلُهَا رَأْسَهُ». البخاري (٢٩٦) و(٢٠٤٦)، ومسلم (٢٩٧). وفي رواية: «وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ». مسلم (٢٩٧). وفي رواية عَنْ نفسها قَالَتْ: «إِنْ كُنْتُ لَأَدْخُلُ الْبَيْتَ لِلْحَاجَةِ وَالْمَرِيضُ فِيهِ، فَمَا أَسْأَلُ عَنْهُ إِلَّا وَأَنَا مَارَّةٌ». مسلم (٢٩٧). الترجيل: تسريح الشعر.

○○○

المعنى الإجمالي:

اليهود يشددون فِي أمر الحائض فيجتنبون منها ما أباحه اللَّه من المباشرة والمضاجعة، بل يعتزلونها ويرونها رجسًا نجسًا. والنصارى على نقيضهم، فلا يتحاشون عنها، بل يعاملونها معاملة الطاهرة.

أما الإسلام دين السماح واليسر، ودين العدل والتوسط، فيراها طاهرة فِي بدنها وعرقها وثوبها. فالمؤمن لا ينجس، لا حيًّا ولا ميتًا. فلا بأس من مباشرتها للأشياء الرطبة واليابسة. بل لا بأس من أن يباشرها زوجها بما دون الفرج. أما الجماع فحرمه لما فيه من الخبث، الَّذِي يعود بالضرر على المجامع وعلى الولد إن قُدِّرَ ولدٌ فِي ذاك الجماع؛ لذا كانت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تصلح رأس النَّبِيّ ﷺ وهي حائض. فكان اعتكافه لا يمنعه من ترجيل شعره، وتنظيف بدنه، وكان لا يخرج من المسجد لذلك، بل يناولها رأسه وهو فِي المسجد وهي فِي بيتها. فقد كان اعتكافه يمنعه من الخروج إِلَّا لما فيه حاجته من طعام أو شراب، أو قضاء حاجة ونحو ذلك. فالاعتكاف لزوم المسجد، والخروج ينافيه، لذا حكت عائشة عَنْ نفسها أنها لا تدخل البيت إِلَّا لحاجة إذا اعتكفت. ومن اهتمامها بسرعة الرجوع، يكون المريض فِي طريقها فلا تقف لتواسيه، بل تسأل عنه وهي فِي طريقها بالذِّهاب أو الإياب إِلَى المسجد.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن الاعتكاف لا يمنع من ترجيل الشعر وغسله وأنواع التنظيف.

٢ - إنه لا بأس من ملامسة الحائض ومباشرتها للأشياء.

٣ - إن الاعتكاف لا يكون إِلَّا فِي المسجد.

٤ - إن المعتكف لا يخرج من المسجد إِلَّا لحاجة، كالطعام والشراب.

٥ - إن إخراج بعض البدن من المسجد، لا يعد خروجًا.

٦ - إن الحائض لا تمكث فِي المسجد؛ لئلا تلاوثه.

٧ - إن من خرج لقضاء حاجة فليعد إليه سريعًا، ولا يشتغل بغير حاجته الَّتِي أباحت له الخروج.

٨ - إن لمس المرأة لغير شهوة لا يضر فِي الاعتكاف.

الحديث الخامس بعد المائتين

(٢٠٥) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً - وَفِي رِوَايَةٍ: يَوْمًا - فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ. قَالَ: فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ» .ولم يذكر بعض الرواة (يَوْمًا) ولا (ليلة). البخاري (٢٠٣٢) و(٢٠٤٣)، ومسلم (١٦٥٦).

○○○

المعنى الإجمالي:

نذر عمر بن الخطاب فِي الجاهلية أن يعتكف يومًا أو ليلة فِي المسجد الحرام، فسأل النَّبِيَّ ﷺ عَنْ حكم نذره. فلما كان مطالبًا بوفائه، سواء عقده فِي حال كفره أو إسلامه، أمره أن يوفي بنذره؛ لأنه وإن كان عقده مكروهًا إِلَّا أن الوفاء به واجب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب الوفاء بالنذر، ولو عقد فِي حال الكفر.

٢ - إذا عين لاعتكافه المسجد الحرام تعين، فإن عين ما دونه من المساجد أجزأه عنها، وكل مسجد فاضل يجزئ عما دونه بالفضل.

٣ - إن الاعتكاف يجب بالنذر، ويلزم الوفاء به.

٤ - ورد فِي الحديث نذر (ليلة) وورد (يومًا) وورد مطلقًا، فمن أخذ برواية الليل أجزأه الاعتكاف بدون صوم، ومن جعل المراد بالليل أو اليوم ما يشملهما جميعًا اشترط الصوم فِي الاعتكاف، وهما قولان للعلماء، والأحوط الصيام معه.

الحديث السادس بعد المائتين

(٢٠٦) عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيَيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُعْتَكِفًا فِي الْمَسْجِدِ، فَأَتَيْتُهُ أَزُورُهُ لَيْلًا، فَحَدَّثْتُهُ، ثُمَّ قُمْتُ لِأَنْقَلِبَ فَقَامَ مَعِي لِيَقْلِبَنِي - وَكَانَ مَسْكَنُهَا فِي بَيْتِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ - فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَلَمَّا رَأَيَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْرَعَا فِي الْمَشْيِ. فَقَالَ ﷺ: عَلَى رِسْلِكُمَا، إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيٍّ. فَقَالَا: سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنِ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ، وَإِنِّي خِفْتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا» أو قَالَ: «شَيْئًا». البخاري (٢٠٣٥) و(٢٠٣٨) و(٣١٠١) و(٣٢٨١) و(٦٢١٩)، ومسلم (٢١٧٥). وفي رواية: «أَنَّهَا جَاءَتْ تَزُورُهُ فِي اعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ، فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ مَعَهَا يَقْلِبُهَا حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ...» ثُمَّ ذكره بمعناه. مسلم (٢١٧٥).

○ ○ ○

الغريب:

١- **حُيَيٍّ**: بضم الحاء؛ هو ابن أخطب اليهودي زعيم بني النضير، قتل مع بني قريظة صبرًا.

٢ - **لِيَقْلِبَنِي**: بفتح الياء وسكون القاف، ليردني ويرجعني إِلَى منزلي.

٣ - **فِي بَيْتِ أُسَامَةَ**: نسب البيت إِلَى أسامة بن زيد، فإنه صار له بعد ذلك.

٤ - **عَلَى رِسْلِكُمَا**: بكسر الراء؛ أي على هينتكما، أي تمهلا ولا تسرعا.

٥ ـ **فَقَالَا: سُبْحَانَ اللَّهِ**: تسبيح ورد مورد التعجب.

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ معتكفًا فِي العشر الأواخر من رمضان. وكان ينقطع فِي معتكفه عَنِ الناس إِلَّا قليلا للمصلحة؛ ولذا فإن زوجه صفية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زارته فِي

إحدى الليالي فحدثته ساعة، ثُمَّ قامت إِلَى بيتها. فَلِمَا جَبَلَهُ اللَّه عليه من كرم الأخلاق واللطف العظيم، وجبر القلوب، قام معها ليشيعها ويؤنسها من وحشة الليل. وفي أثناء سيره معها مَرَّ رجلان من الأنصار، فاستحييا أن يسايرا النَّبِيَّ ﷺ ومعه أهله، فأسرعا فِي مشيهما. فَقَالَ لهما: تمهلا ولا تسرعا، فإن الَّتِي معي زوجي صفية. فتعجبا وَكَبُرَ عليهما ذلك وقالا: سبحان الله! كيف تظن يَا رَسُول اللَّهِ أننا نظن شيئًا؟! فأخبرهما أنه لم يظن بهما ذلك، وإنما أخبرهما أن الشيطان حريص على إغواء بني آدم، وله قدرة عليهم عظيمة، فإنه يجري منهم مجرى الدم من لطف مداخله، وخفي مسالكه. أعاذنا اللَّه منه بحمايته آمين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الاعتكاف، لا سيما فِي العشر الأواخر من رمضان.

٢ - إن المحادثة اليسيرة لا تنافي الاعتكاف، خصوصًا لمصلحة، كمؤانسة الأهل مثلًا.

٣ - وفيه حسن خلقه ولطفه ﷺ، إذ آنسها، ثُمَّ قام ليشيعها إِلَى بيتها.

فكذا ينبغي أن يتحلى المسلمون بمثل هذه الأخلاق النبوية الكريمة.

٤ - وفيه أنه ينبغي أن يزيل الإنسان ما يلحقه من تهمة؛ لئلا يظن به شيء هو بريء منه، أي ينبغي التحرز مما يسبب التهمة.

٥ - إن الشيطان له قدرة وتمكن قوي من إغواء بني آدم، فهو يجري منهم مجرى الدم. قَالَ **ابن دقيق العيد**: وهذا متأكد فِي حق العلماء، ومن يقتدي بهم.

٦ - وفيه شفقة النَّبِيّ ﷺ على أمته، فإنه يعلم من ظاهر الحال أن الرجلين لم يظنا شيئًا، وإنما علم كيد الشيطان الشديد، فخاف عليهما أن يوسوس لهما بشيء يكون سبب هلاكهما.

٧ - قَالَ بعض العلماء: ومنه ينبغي للحاكم أن يبين للمحكوم عليه وجه الحكم، إذا كان خافيًا عليه، نفيًا للتهمة.

٨ - جواز خلوة المعتكف بزوجه ومحادثتها، إذا لم يثر ذلك شهوته المنافية للاعتكاف.

٩ - قَالَ **ابن دقيق العيد**: وفي الحديث دليل على هجوم خواطر الشيطان على النفس، وما كان من ذلك غير مقدور على دفعه لا يؤخذ به؛ لقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وَقَالَ **الصنعاني**: الوساوس تطرق القلب، فإن استرسل العبد معها قادته إِلَى الشك، وإن قطعها بالذكر والاستعاذة ذهبت عنه.

كتاب الحج



كتاب الحج

الحج: لغة، القصد: وشرعا: القصد إِلَى البيت الحرام، لأعمال مخصوصة، فِي زمن مخصوص.

وابتدأ المصنف بـ(الصلاة)؛ لأنها أهم أركان الدين بعد الشهادتين، وثنى بـ(الزكاة)؛ لأنها قرينتها فِي آيات القرآن الكريم، وثلث بـ(الصيام)؛ لكونه يجب كل سنة، ويطيقه ويقوم به الجمهور من المسلمين؛ وأخر (الحج)؛ لأنه لا يجب إِلَّا مرة فِي العمر، ولا يجب إِلَّا على القادرين، وهم أقل من العاجزين. وقد ثبت بالكتاب، والسنة، وإجماع الأمة، فوجوبه معلوم من الدين بالضرورة. وَفُرِضَ سَنَةَ تِسْعٍ مِنَ الْهِجْرَةِ، ولم يحج النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا مرة واحدة، سنة عشر، بعد أن طهر البيت من آثار الشرك.

أما فضله فقد وردت فيه النصوص الكثيرة الصحيحة ومنها «الْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ»[1].

أما حِكَمُهُ وأسراره، فأكثر من أن تحصى، ولا يوفيها - بيانًا - إِلَّا التصانيف المستقلة فِي الأسفار المطولة. ولنلم بنبذة منها ليقف القارئ على قُلٍّ مِنْ كُثْرٍ من أسرار شريعته الرشيدة وأهدافها الحميدة، فيرى أن له دينًا يهدف - بعباداته - إِلَى صلاح الدين والدنيا.

فهذا المؤتمر الإسلامي العظيم، وهذا الاجتماع الحاشد فيه من المنافع الدينية والدنيوية والثقافية والاجتماعية والسياسية، ما يفوت الحصر والعد.

أما **الدينية**، فما يقوم به الحاج من هذه العبادة الجليلة، الَّتِي تشتمل على أنواع من التذلل والخضوع، بين يدي اللَّه تعالى. فمنها تقحم الأسفار وإنفاق

---

(١) رواه البخاري (١٧٧٣)، ومسلم (١٣٤٩)، والترمذي (٩٣٣)، والنسائي (٢٦٢٩)، وابن ماجه (٢٨٨٨)

الأموال، والخروج من ملاذ الحياة، كخلع الثياب واستبدالها بإزار ورداء، حاسر الرأس، وترك الطيب والنساء، وترك الترفه بأخذ الشعور والأظفار ثُمَّ التنقل بين هذه المشاعر. كل هذا بقلوب خاشعة، وأعين دامعة، وألسنة مكبرة ملبية. قد حدا بهم الشوق إِلَى بيت ربهم. ناسين - فِي سبيل ذلك - الأهل والأوطان والأموال، والنفس والنفيس، فما ترى ثوابهم عند ربهم؟

أما **الثقافية**، فقد أمر اللَّه بالسير فِي الأرض، للاستبصار والاعتبار. ففيه من معرفة أحوال الناس، والاتصال بهم، والتعرف على شئون الوفود، الَّتِي تمثل أصقاع العالم كله، ما يزيد الإنسان بصيرة وعلمًا، إذا تحاك بعلمائهم، واتصل بنبهائهم، فيجد لكل علم وفن طائفة تمثله.

أما **الاجتماعية والسياسية**، فإن الحج مؤتمر عظيم، يضم وفودًا متنوعة العلوم، مختلفة الثقافات، متباينة الاتجاهات والنزعات، فإذا اجتمع كل حزب بحزبه، وكل طائفة بشبيهتها، ومثلوا (لجان الحكومة الواحدة) ودرسوا وضعهم الغابر والحاضر والمستقبل، ورأوا ما الَّذِي أخرهم، وما الَّذِي يقدمهم، وما هي أسباب الفرقة بينهم، وما أسباب الائتلاف والاجتماع، وتوحيد الكلمة، وبحثوا شئونهم الدينية، والسياسية، والاجتماعية، والاقتصادية، على أساس المحبة والوئام، وبروح الوحدة والالتئام، أصبحوا يدًا واحدة ضد عدوهم، وقوة مرهوبة فِي وجه المعتدي عليهم. وبهذا يصير لهم كيان مستقل خاص، له مميزاته وأهدافه ومقاصده. يسمع صوته ويصغي إِلَى كلمته، ويحسب له ألف حساب. وبهذا يعود للمسلمين عزهم، ويرجع إليهم سؤددهم، ويبنون دولة إسلامية، دستورها كتاب اللَّه وسنة رسوله، وشعارها العدل والمساواة، وهدفها الصالح العام، وغايتها الأمن والسلام. حينئذ تتجه إليهم أنظار الدنيا، وتسلم الزمام إليهم، فيمسكونه بأيديهم، ويقوضون مجالس بنيت على الظلم والبغي، ويبنون على أنقاضها، العدل والإحسان. وبهذا يقر السلام، ويستتب الأمن، وتتجه المصانع الَّتِي تصنع للموت الذريع أسلحة الدمار والخراب، إِلَى أن تخترع المعدات الَّتِي تساعد على التثمير والتصنيع، وإخراج خيرات الأرض،

فتحقق حكمة اللَّه بخلقه، ويحل الخصب والرخاء، والأمن والسلام مكان الجدب والغلاء، والخوف والدماء.

ولكن لا بد لكمال تحقيق أعمال هذا (المؤتمر) من لغة موحدة، يتفاهمون بها. وأولى اللغات بذلك (لغة القرآن). كما أنه لا بد من التنظيم، والتنسيق، والرعاية من الحاكمين.

وإذا علمت ثمرات هذه الاجتماعات الإسلامية، فهمت جيدًا - أيها المسلم المؤمن - أن لك دينًا عظيمًا، جليل القدر، يقصد منه - بعد عبادة اللَّه - صلاح الكون واتساقه؛ لأن الاجتماع هو أعظم وسيلة لجمع الأمة وتوحيد الكلمة؛ ولذا فإنه عني بالاجتماعات عناية عظيمة، تحقيقًا للمقاصد الكريمة. ففرض على أهل المحلة الاجتماع فِي مسجدهم كل يوم خمس مرات، وفرض على أهل البلد عامة الاجتماع للجمعة فِي كل أسبوع، وفرض على المسلمين الاجتماع فِي كل عام، وهذا موضوع خطير طويل، نكتفي منه بهذه الإشارة. نسأل اللَّه تعالى أن يعلي كلمته، ويظهر دينه، وينصر أولياءه، ويذل أعداءه، إنه قوي عزيز.





باب المواقيت

المواقيت: جمع ميقات. وهي زمانية ومكانية. فالزمانية، أشهُر الحج: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذي الحجة. والمكانية: ما ذكرت فِي هذين الحديثين.

وجعلت هذه المواقيت تعظيمًا للبيت الحرام، وتكريمًا؛ ليأتي إليه الحجاج والزوار من هذه الحدود، معظمين خاضعين خاشعين. ولذا حرم ما حوله من الصيد، وقطع الشجر؛ لأن فِي ذلك استخفافًا بحرمته، وحطًّا من كرامته. والله سبحانه تعالى جعله مثابة للناس وأمنًا، ورزق أهله من الثمرات، لعلهم يشكرون.

الحديث السابع بعد المائتين

(٢٠٧) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَة (ذَا الْحُلَيْفَةَ)، وَلِأَهْلِ الشَّامِ (الْجُحْفَةَ)، وَلِأَهْلِ نَجْدٍ (قَرْنَ الْمَنَازِلِ)، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ (يَلَمْلَمَ)، وَقَالَ: هُنَّ لَهُنَّ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ، حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ». البخاري (١٥٢٤) و(١٥٢٦) و(١٥٢٩) و(١٥٣٠) و(١٨٤٥)، ومسلم (١١٨١).

الحديث الثامن بعد المائتين

(٢٠٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُهِلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ، وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنِ الْمَنَازِلِ» .قَالَ عبد الله: وبلغني أَنَّ رَسُول اللَّهِ ﷺ قَالَ: «وَيُهِلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمْلَمَ». البخاري (١٥٢٥)، ومسلم (١١٨٢).

○○○

المواقيت المكانية:

ذُو الْحُلَيْفَةِ: بضم الحاء وفتح اللام، تصغير الحلفاء: نبت معروف ينبت بتلك المنطقة. وتسمى الآن (آبار علي) ويكاد عمران المدينة المنورة الآن يصل إليها وتبلغ المسافة من ضفة وادي الحليفة إِلَى المسجد النبوي ثلاثة عشر كيلًا، ومن تلك الضفة إِلَى مكة المكرمة عَنْ طريق وادي الجموم أربعمائة وثمانية وعشرين كيلًا، والحليفة ميقات أهل المدينة ومن أتى عَنْ طريقهم.

الْجُحْفَة: بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وفتح الفاء بعدها هاء: قرية بينها وبين البحر الأحمر عشرة أكيال. وهي الآن خراب، ويحرم الناس من:

رَابغ: مدينة كبيرة فيها الدوائر والمرافق والمدارس الحكومية، وتبعد عَنْ مكة المكرمة عَنْ طريق وادي الجموم، مائة وستة وثمانين كيلًا. ويحرم من رابغ أهل لبنان وسوريا والأردن وفلسطين ومصر والسودان وحكومات المغرب الأربع وبلدان أفريقيا وبعض المنطقة الشمالية فِي المملكة العربية السعودية.

يَلَمْلَم: بفتح الياء المثناة التحتية فلام فميم فلام أخرى بعدها ميم أخرى، ويقال: أَلَمْلَم؛ وسكان تلك المنطقة الآن يقولون: لَمْلَم، ولما سفلتت حكومتنا الطريق الآتي من ساحل المملكة العربية الجنوبي إِلَى مكة المكرمة والمار بوادي يلملم من غير مكان الإحرام القديم المسمى - السعدية - كُنْتُ أحد أعضاء لجنة شكلت لمعرفة مكان الإحرام مع الطريق الجديد، فذهبنا إليه ومعنا أهل الخبرة

والعارفون بالمسميات واجتمعنا بأعيان وكبار السن من سكان تلك المنطقة وسألناهم عَنْ مسمى يلملم، هل هو جبل أم واد؟ فقالوا: إن يلملم هو هذا الوادي الَّذِي أمامكم وإننا لا نعرف جبلًا يسمى بهذا الاسم، وإنما الاسم خاص بهذا الوادي، وسيوله تنزل من جبال السراة ثُمَّ تمده الأودية فِي جانبيه وهو يعظم حتى صار هذا الوادي الفحل الَّذِي تشاهدونه، وإن مجراه ممتد من الشرق إِلَى الغرب حتى يصب فِي البحر الأحمر عند مكان فِي الساحل يسمى: المجيرمة. وإنه من سفوح جبال السراة حتى مصبه فِي البحر الأحمر يقدر بنحو مائة وخمسين كيلًا، ونحن الآن فِي السعدية فِي نحو نصف مجراه. وبعد التجول فِي المنطقة والمشاهدة وتطبيق كلام العلماء وسؤال أهل الخبرة والسكان تقرر لدينا أن مسمى يلملم الوارد فِي الحديث الشريف ميقاتٌ لأهل اليمن ومن أتى عَنْ طريقهم هو كل هذا الوادي المعترض لجميع طرق اليمن الساحلي وساحل المملكة العربية السعودية، وأن الاسم عليه من فروعه فِي سفوح جبال السراة إِلَى مصبه فِي البحر الأحمر، وأنه لا يحل لمن أراد نسكًا ومر به أن يتجاوزه بلا إحرام من أية جهة من جهاته وطريق من طرقه، وقد كان الطريق يمر بالسعدية، وهي قرية فيها بئر السعدية وفيها إمارة ومدرسة ومسجد قديم جُدِّدَ الآن ينسب إِلَى معاذ بن جبل، والسعدية تبعد عَنْ مكة المكرمة اثنين وتسعين كيلًا، أما الطريق الَّتِي سفلتته حكومتنا فهو يقع عَنِ السعدية غربًا بنحو عشرين كيلًا يمر على وادي يلملم، وعند ممره إِلَى يلملم يكون وادي يلملم عَنْ مكة مائة وعشرين كيلًا. ونحن بينا للمسئولين جواز الإحرام من الطريق القديم والطريق الجديد وغيرهما مما يمر فِي هذا، وذلك حج عام ١٤٠١هـ، وأنا الآن أكتب هذه الأسطر فِي ربيع ثاني من عام ١٤٠٢هـ، فلا أدري هل يعاد الطريق من السعدية حيث الممر الأول أو يبقى هذا الطريق الجديد. ويعد على ضفة الوادي أمكنة للإحرام، ودورات مياه للمحرمين. ويحرم من يلملم: اليمن الساحلي وسواحل المملكة السعودية وأندونيسيا وماليزيا والصين والهند وغيرهم من حجاج جنوب آسيا، والآن أصبح الحج غالبه عَنْ طريق الطائرات أو البواخر الَّتِي لا ترسو إِلَّا فِي موانئ جدة.

قَرْنِ الْمَنَازِلِ: بفتح القاف وسكون الراء، وقد يقال: قرن الثعالب؛ لوجود أربع رواب صغار تسكنها الثعالب، وقد أزيلت إحدى تلك الروابي لتوسعة طريق مكة - الطائف، وبقي الآن منها ثلاث، أما الثعالب فمع توسع العمران هربت عَنِ المنطقة. والقرن هو الجبل الصغير. وهذا الميقات اشتهر اسمه الآن بالسيل الكبير، ومسافته من بطن الوادي إِلَى مكة المكرمة ثمانية وسبعون كيلًا، ومن المقاهي والأمكنة الَّتِي اعتاد الناس أن يحرموا منها خمسة وسبعون كيلًا. والسيل الكبير الآن قرية كبيرة فيها محكمة وإمارة وجميع الدوائر والمرافق والخدمات والمدارس المنوعة. ويحرم من قرن المنازل: أهل نجد وحجاج الشرق كله من أهل الخليج والعراق وإيران وغيرهم.

وَادِي محرم: هذا هو أعلى قرن المنازل، وهو قرية عامرة فيها مدرسة، وكان لا يحرم منه إِلَّا قلة حتى فتحت حكومتنا طريق الطائف - مكة المار بالهدا وجبل الكرا فصار محرمًا هاما مزدحمًا، فبنت فيه الحكومة مسجدًا كبيرًا جدًّا له طرقه المسفلتة الداخلة والخارجة ومواقف السيارات ومكان الراحة وأمكنة الاغتسال ودورات المياه بأحدث تصميم وبناء لهذا المحرم الهام. وهو لا يعتبر ميقاتًا مستقلًّا من حيث الاسم؛ لأنه فرع قرن المنازل، ويبعد عَنْ مكة بخمسة وسبعين كيلًا. ولولا كثرة تعرجات جبل كرا لكان عَنْ مكة نحو ستين كيلًا فقط. ويحرم منه من يحرم من الميقات الَّذِي فِي أسفله، ويزيد بحجاج الطائف وحجاج جنوب المملكة الحجازي وحجاج اليمن الحجازي.

تكميل:

ذَاتُ عِرْقٍ: بكسر العين وسكون الراء بعدها قاف، سمي بذلك؛ لأن فيه عرقًا وهو الجبل الصغير. ويسمى الآن (الضِّريبة) قَالَ ياقوت: الضريبة واد حجازي يدفع سيله فِي (ذات عرق) والضِّريبة: بفتح الضاد المعجمة بعدها راء مكسورة ثُمَّ ياء مثناة تحتية ثُمَّ باء موحدة تحتية ثُمَّ هاء، واحدة الضراب وهي الجبال الصغار. وهذا الميقات لم يرد فِي حديث الصحيحين ولكن ورد فِي بعض السنن أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وقت لأهل العراق ذات عرق. وقد ضعف بعض أهل العلم هذا الحديث. **قَالَ**

فِي فتح الباري: والذي فِي البخاري عَنِ ابن عمر قَالَ: «لَمَّا فُتِحَتِ الْكُوفَةُ وَالْبَصْرَةُ أَتَوْا عُمَرَ فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّ لِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنًا، وَهُوَ جَوْرٌ عَنْ طَرِيقِنَا. قَالَ: فَانْظُرُوا حَذْوَهَا فِي طَرِيقِكُمْ. فَحَدَّ لَهُمْ ذَاتَ عِرْقٍ»[1] .قَالَ **الشافعي**: لم يثبت عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أنه حد ذاتَ عِرْق وإنما أجمع عليه الناس، وهذا يدل على أن ذات عرق لَيْسَ منصوصًا عليه، وبه قطع **الغزالي والرافعي** فِي **شرح المسند** و**النووي** فِي **شرح مسلم** وكذا وقع فِي **المدونة لمالك**. وصحح **الحنفية** و**الحنابلة** وجمهور **الشافعية** أنه منصوص، وقد وقع ذلك فِي حديث جابر عند مسلم إِلَّا أنه مشكوك فِي رفعه. وقد وقع فِي حديث عائشة وحديث الحارث السهمي كلاهما عند أحمد وأبي داود والنسائي، وهذا يدل على أن للحديث أصلًا فلعل من قَالَ: إنه غير منصوص عليه لم يبلغه أو رأى ضعف الحديث اهـ ملخصًا من فتح الباري.

قلت: وعلى كل فقد صح توقيته عَنْ عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فإن كان منصوصًا عليه وجهله فهو من موافقاته المعروفة، وإن لم يكن نص عليه فقد قَالَ ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي»[2] .وقد أجمع المسلمون على أنه أحد مواقيت الحج ولله الحمد، وقد قمت بشهر محرم فِي عام ١٤٠٢هـ من مكة المكرمة إِلَى هذا الميقات ومعي الشريف محمد بن فوزان الحارثي؛ وهو من العارفين بتلك المنطقة ومن المطلعين على التاريخ، وقصدي بحث طريق الحج من الضريبة إِلَى مكة على الإبل فوجدت الميقات المذكور شعبًا بين هضاب طوله من الشرق إِلَى الغرب ثلاثة أكيال وعرضه من الجنوب إِلَى الشمال نصف كيل، ويحده من جانبيه الشمالي والجنوبي هضابه ويحده من الشرق (ريع أنخل) ويحده من الغرب وادي الضريبة الَّذِي يصب فِي وادي مر، ويعتبر هذا الميقات من الحجاز فلا هو من نجد ولا من تهامة ولكنه حجاز منخفض يكاد يكون حرة فليس فيه جبال عالية. ويقع عنه شرقًا بنحو عشرة أكيال وادي العقيق ثُمَّ

---

(١) رواه البخاري (١٥٣١)

(٢) رواه الترمذي (٢٦٧٦)، وأبو داود (٤٦٠٧)، وابن ماجه (٤٢)، وأحمد (١٦٦٩٤)

يلي العقيق شرقًا (صحراء ركبة) الواسعة حيث تبتدئ بلاد نجد. ويحرم من العقيق (الشيعة) مخالفة لعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الَّذِي جعل ذات عرق ميقاتًا. والمسافة من ميقات ذات عرق حتى مكة مائة كيل. وأشهر الأمكنة الَّتِي يمر بها الطريق (مكة الرقة) وفيها آثار وبركة عظيمة قديمة من آثار بني العباس، ثُمَّ وادي نخلة الشامية (ثُمَّ المضيق) ثُمَّ البرود، ثُمَّ شرائع المجاهدية، ثُمَّ العدل، وهذا الميقات مهجور الآن فلا يحرم منه أحد؛ لأن الطرق المسفلتة فِي نجد وفي الشرق لا تمر عليه وإنما تمر على الطائف والسيل الكبير قرن المنازل.

ملاحظة: جميع مواقيت الإحرام أودية عظام؛ ولذا فإن الاحتياط أن يحرم الحاج أو المعتمر من الضفة الَّتِي لا تلي مكة من الوادي لئلا يعتبر متجاوزًا للميقات.

فائدة: جاء فِي قرار **مجلس كبار العلماء** رقم ٥٧٣٠ تاريخ ٢١/ ١٠/ ١٣٩٩هـ وهو ما خلاصته: بعث الشيخ عبد اللَّه بن زيد آل محمود رئيس المحاكم الشرعية والشئون الدينية بقطر إِلَى الملك خالد بن عبد العزيز آل سعود رسائل تتضمن جواز جعل جدة ميقاتًا لركاب الطائرات الجوية والسفن البحرية، وقد أحيلت إِلَى المجلس فاستعرض تلك الفتوى وأصدر ما يلي: إن المجلس بعد دراسة الأمور الَّتِي وردت فِي الرسالة يرى أن المسوغات الَّتِي استند إليها مردودة بالنصوص الشرعية وإجماع سلف الأمة، وأنه بعد الرجوع إِلَى الأدلة وما ذكر أهل العلم عَنِ المواقيت المكانية ومناقشة الموضوع من جميع جوانبه فإن المجلس يقرر بالإجماع ما يلي:

أولاً: إن الفتوى الصادرة من فضيلة الشيخ عبد اللَّه بن زيد آل محمود رئيس المحاكم الشرعية والشئون الدينية بقطر الخاصة بجواز جعل جدة ميقاتًا لركاب الطائرات الجوية والسفن البحرية فتوى باطلة لعدم استنادها إِلَى نص من كتاب اللَّه أو سنة رسوله وإجماع سلف الأمة، ولم يسبقه إليها أحد من علماء المسلمين الذين يعتد بأقوالهم.

ثانيًا: لا يجوز لمن مر بميقات من المواقيت المكانية أو حاذى واحدًا منها جوًّا أو بحرًا أن يتجاوزه من غير إحرام كما تشهد لذلك الأدلة وكما قرره أهل العلم رحمهم اللَّه تعالى، هذا وبالله التوفيق، وصلى اللَّه على نبينا محمد. اهـ الخلاصة من القرار وبهذا انتهى بحثي عَنِ المواقيت المكانية وهو بحث قل أن تجده فِي غير هذا الكتاب؛ لأنه كتب عَنْ مشاهدة وتطبيق وتحديد على الطبيعة، ونسأل اللَّه تعالى التوفيق والعصمة وهو حسبنا ونعم الوكيل.

المعنى الإجمالي:

لهذا البيت الحرام التكريم، والتعظيم، والتقديس، والإجلال. ومن ذلك أن جُعِل له حدود، لا يتجاوزها قاصده، بحج أو عمرة إِلَّا وقد أحرم وأتى فِي حال خشوع وخضوع وتقديس وإجلال، عبادة لله واحترامًا لهذا البيت المطهر. ومن رحمة اللَّه بخلقه، أنه لم يجعل لهم ميقاتًا واحدًا فِي إحدى جهاته، بل جعل لكل جهة محرمًا وميقاتًا؛ لئلا تلحقهم المشقة بقصدهم ميقاتًا لَيْسَ فِي طريقهم، حتى جعل ميقات من داره دون المواقيت مكانه الَّذِي هو فيه، حتى أهل مكة يحرمون بالحج من مكة، فلا يلزمهم الخروج إِلَى الْحِلِّ كفعلهم بالعمرة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جعل هذه الأمكنة المذكورة مواقيت، لا يحل لمن أراد نسكًا تجاوزها بدون إحرام.

٢ - إن ميقات مَن دون المواقيت من مكانه الَّذِي هو ساكن فيه.

٣ - إن ميقات أهل مكة منها، وهذا فِي الحج، أما العمرة، فلا بد من الخروج إِلَى الْحِلِّ وهو قول الجمهور، ومنهم الأئمة الأربعة. وَقَالَ **المحب الطبري**: لا أعلم أحدًا جعل مكة ميقاتًا للعمرة. وقصة عائشة مشهورة ثابتة فلا يقاومها مفهوم الحديث.

٤ - يدل قوله: «مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ» أن من أراد دخول مكة لغير حج أو عمرة، بل لتجارة أو زيارة قريب ونحوه، أنه لا يجب عليه الإحرام. ثُمَّ إن تجدد له عزم على الإحرام أحرم من حيث عزم على أداء النسك ولو داخل المواقيت أو من مكة فِي الحج. وفي هذه المسألة خلاف بين العلماء، ويأتي تحقيقه قريبًا إن شاء اللَّه تعالى.

٥ - رحمة من اللَّه تعالى بخلقه، حيث جعل لكل جهة ميقاتًا يكون فِي طريق سالكه إِلَى مكة، سواء أكان من أهل تلك الجهة أم لا. ولو جعل الميقات فِي جهة واحدة، لشق على من لم يأت منه مشقة كبيرة.

٦ - فِي تقدير النَّبِيّ ﷺ هذه المواقيت وتحديدها، معجزة من معجزاته الدالة على صدق نبوته. فقد حددها، ووقتها، وأهلها لم يسلموا، إشعارًا منه بأن أهل تلك الجهات سيسلمون، ويحجون ويحرمون منها، وقد كان، ولله الحمد والمنة.

٧ - تعظيم هذا البيت وتقديسه، إذ جعل له هذا الحمى، الَّذِي لا يتجاوزه من قصده بنسك، إِلَّا وجاء منه معظمًا، مكرمًا، خاشعًا، خاضعًا، بهذه الهيئة الخاصة.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على مشروعية الإحرام لمن أراد دخول الحرم، سواء أكان دخوله لنسك أو غيره. وأجمعوا على وجوب الإحرام لمن أراد دخوله للنسك. واختلفوا فِي وجوبه على من أراد الدخول لغير نسك، كدخوله لتجارة، أو سكن، أو غير ذلك.

فذهب الأئمة الثلاثة: **أبو حنيفة، ومالك، وأحمد** إِلَى وجوب الإحرام على من دخله، سواء أكان لنسك أو غيره، مستدلين بقوله ﷺ فِي مكة: «إِنَّهَا حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَإِنَّمَا

أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، ثُمَّ عَادَتْ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ»[1] .واستدلوا بحديث ابن عباس عند البيهقي بلفظ: «لَا يَدْخُلْ أَحَدٌ مَكَّةَ إِلَّا مُحْرِمًا»[2] .قَالَ **ابن حجر**: إسناده جيد.

وذهب **الإمام الشافعي** فِي المشهور عنه: إِلَى جواز الدخول بلا إحرام لمن لم يرد الحج أو العمرة، وهو مذهب **الظاهرية**، ونصره **ابن حزم** فِي **(المحلى)**، وهو رواية عَنِ **الإمام أحمد**، اختارها **شيخ الإسلام ابن تيمية وأبو الوفاء بن عقيل**، قَالَ **ابن مفلح** فِي **الفروع**: وهي ظاهرة. واستدلوا على ذلك بقوله فِي هذا الحديث: «مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ والْعُمْرَةَ» .وأجابوا عَنِ الدليل الأول للموجبين بأن الحديث لَيْسَ له دخل فِي الإحرام، وإنما هو فِي تحريم القتال فِي مكة. وأجابوا عَنْ حديث ابن عباس، بأنه موقوف من طريق البيهقي ولا يحتج به فيما عداها من الطرق. والموقوف لَيْسَ بحجة. ولم يوجب اللَّه الحج والعمرة إِلَّا مرة واحدة فِي العمر، والأصل براءة الذمة إِلَّا بدليل موجب.

فائدة: ما ذكر من الخلاف فِي حق غير المتردد إِلَى الحرم لجلب الحطب أو الفاكهة ونحوهما، أو له بستان فِي الحل يتردد عليه، أو له وظيفة أو عمل فِي مكة، وأهله فِي جدة أو بالعكس. فهؤلاء ونحوهم، لا يجب عليهم الإحرام عند عامة العلماء، فيما اطلعت عليه من كلام فقهاء المذاهب، إِلَّا ما ذهب إليه **أبو حنيفة** من التحريم على كل داخل إِلَى مكة بغير إحرام. والعمل على خلافه.



(١) رواه البخاري (١٣٤٩)، ومسلم (١٣٥٣)، والنسائي (٢٨٩٢)

(٢) رواه الطحاوي في معاني الآثار (٢/٢٦٣) وابن عدي في الكامل (٦/٢٧٣)



باب ما يلبسه المحرم من الثياب

ذكر المؤلف رحمه اللَّه تعالى فِي هذا الباب أربعة أحاديث: الأول والثاني فِي بيان ما يَلْبَسُهُ المحرم من الثياب، وما يجتنبه، والثالث فِي بيان التلبية، وسأفرده بباب، والرابع: فِي بيان حكم سفر المرأة بلا محرم، وسأفرده بباب أيضًا، ليتبين من تعدد التراجم ما فِي الأحاديث من الأحكام. والمؤلف أخذ الترجمة من السؤال الَّذِي فِي الحديث.

الحديث التاسع بعد المائتين

(٢٠٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ؟ قَالَ ﷺ: لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ، وَلَا الْعَمَائِمَ، وَلَا السَّرَاوِيلَاتِ، وَلَا الْبَرَانِسَ، وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَّيْنِ، وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ، وَلَا يَلبَسْ مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ أَوْ وَرْسٌ». البخاري (١٥٤٢) و(١٣٤) و(٣٦٦) و(١٨٤٢) و(٥٧٩٤) و(٥٨٠٣) و(٥٨٠٥) و(٥٨٠٦) و(٥٨٥٢)، ومسلم (١١٧٧). وللبخاري (١٨٣٨): «وَلَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ، وَلَا تَلْبَسُ الْقُفَّازَيْنِ».

○ ○ ○

الغريب:

١ - **السَّرَاوِيلَ**: يذكر ويؤنث، وهو مفرد على صيغة الجمع، وجمعه السراويلات وهي لفظة أعجمية عربت.

٢ - **الْبَرَانِس**: جمع برنس، ثوب رأسه منه، ملتزق به، لباس للنساك فِي صدر الإسلام. ويلبسه المغاربة الآن.

٣ - **الْخِفَافَ**: بكسر الخاء جمع (خف) بضم الخاء، وهو ما يلبس فِي الرِّجْلِ، ويكون إِلَى نصف الساق. أما الجوارب، فما غطى الكعبين، وحكمهما واحد، ويأتي إن شاء الله.

٤ - **مَسَّهُ**: أصابه.

٥ - **وَرْسٌ**: بفتح الواو وإسكان الراء: نبت أصفر، يصبغ به الثياب، وله رائحة طيبة.

٦ - **الزَعْفَرَانُ**: نبات بصلي معمر من الفصيلة السوسنية يصبغ به أيضًا.

٧ - **وَلَا تَنْتَقِبُ**: الانتقاب: هو أن تخمر المرأة وجهها - أي تغطيه بالخمار - وتجعل لعينيها خرقين تنظر منهما.

٨ - **الْقُفَّازَيْنِ**: تثنية قفاز، وهو شيء يعمل لليدين، من خرق، أو جلود، أو غيرها، يقيها من البرد وغيره، على هيئة ما يجعله حاملو البزاة والصقور.

٩ - **الْكَعْبَيْنِ**: العظمان الناتئان عند مفصل الساق.

المعنى الإجمالي:

قد عرف الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أن للإحرام هيئة تخالف هيئة الإحلال؛ ولذا سأل رجل النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الأشياء المباحة، الَّتِي يلبسها المحرم. ولما كان من اللائق أن يكون السؤال عَنِ الأشياء الَّتِي يجتنبها؛ لأنها معدودة قليلة - وقد أعطي ﷺ جوامع الكلم - أجابه ببيان الأشياء الَّتِي يجتنبها المحرم ويبقى ما عداها على أصل الحل، وبهذا يحصل العلم الكثير. فأخذ ﷺ يعد عليه ما يحرم على الرجل المحرم من اللباس منها بكل نوع منه، على ما شابهه من أفراده، فقال: لا يلبس القميص، وكل ما فصل وخيط على قدر البدن، ولا العمائم والبرانس، وكل ما يغطى به الرأس ملاصقًا له، ولا السراويل، وكل ما غطى به - ولو عضوًا - كالقفازين ونحوهما، مخيطًا أو محيطًا، ولا الخفاف ونحوهما، مما يجعل

بالرجلين ساترين للكعبين، من قطن أو صوف، أو جلد أو غير ذلك. فمن لم يجد وقت إحرامه نعلين، فليلبس الخفين وليقطعهما من أسفل الكعبين، ليكونا على هيئة النعلين.

ثم زاد ﷺ فوائد لم تكن فِي السؤال، وإنما المقام يقتضيها، فَبَيَّنَ ما يحرم على المحرم مطلقًا من ذكر أو أنثى، فقال: ولا يلبس شيئًا من الثياب، أو غيرها مخيطًا أو غير مخيط، إذا كان مطيبًا بالزعفران أو الورس، منبهًا بذلك على اجتناب أنواع الطيب.

ثم بين ما يجب على المرأة من تحريم تغطية وجهها وإدخال كفيها فيما يسترهما، فقال: «**وَلاَ تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ، وَلَا تَلْبَسُ الْقُفَّازَيْنِ**».

ما يؤخذ من الحديث:

١ – إن السؤال ينبغي أن يكون متوجهًا إِلَى المقصود علمه.

٢ – إنه ينبغي للمسئول إذا رأى السؤال غير ملائم أن يعدله ويقيمه إِلَى المعنى المطلوب، ويضرب صفحًا عَنِ السؤال، كقوله تعالى: ﴿ **يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْأَهِلَّةِ قُلْ هِىَ مَوَٰقِيتُ لِلنَّاسِ وَٱلْحَجِّ** ﴾ [البقرة: ١٨٩].

٣ – إن الأشياء الَّتِي يجتنبها المحرم من الملابس، قليلة معدودة. وأما الأشياء المباحة فهي الكثيرة، الَّتِي لا تعرف بالحد؛ لأنها على أصل الإباحة، ولهذا المعنى صرف النَّبِيُّ ﷺ سؤال السائل عما يلبسه المحرم إِلَى بيان ما لا يلبسه.

٤ – تحريم هذه الأشياء الملبوسة خاصة بالرجل. وأما المرأة فيباح لها لبس المخيط وتغطية الرأس.

٥ – منها القميص: ونبه به على ما فِي معناه، من كل ما لبس على قدر البدن، مخيطًا أو محيطًا.

٦ - ومثل (البرانس) و(العمائم)، ونبه بهما على كل ما يغطى به الرأس أو بعضه، من مخيط، أو محيط، من معتاد ونادر. فيدخل القلانس، والطواقي ونحوهما.

٧ - ومنها (الخفان) وما فِي معناهما من كل ساتر للكعبين، من مخيط أو محيط، سواء كان من جلد، أو صوف، أو قطن، أو غيرها.

٨ - إذا لم يجد نعلين ونحوهما مما لا يستر الكعبين فليترخص بلبس الخفين ولكن ليقطعهما من أسفل الكعبين؛ ليكونا فِي معنى النعلين. ويأتي فِي الحديث الَّذِي بعد هذا اختلاف العلماء فِي ذلك، وبيان الراجح منه، إن شاء الله. قَالَ **المجد ابن تيمية**: واتفقوا على أن التحريم هنا على الرجل.

٩ - تحريم (الورس) و(الزعفران) وما فِي معناهما من أنواع الطيب، لكل محرم من ذكر وأنثى.

١٠ - تحريم تغطية المرأة وجهها؛ لأن إحرامها فيه. وتحريم لبس القفازين، على الذكر والأنثى.

١١ - هذه الفائدة والتي قبلها، لم تكن فِي سؤال السائل. ولكن لما ظن النَّبِيُّ ﷺ جهل السائل بها، بقرينة السؤال، زاده النَّبِيُّ ﷺ لبيان العلم وقت الحاجة إليه، وعند مناسبته.

١٢ - لهذا اللباس الخاص بالمحرم، حكم وأسرار كثيرة، منها: أن يكون فِي حال خشوع وخضوع، بعيدًا عَنِ الترفه وزينة الدنيا، وليتذكر بهذا اللباس حال الموت، فيكون أقرب إِلَى المراقبة. قَالَ **ابن دقيق العيد**: فيه تنبيه النفس على التلبس بهذه العبادة العظيمة بالخروج عَنْ معتادها، وذلك موجب للإقبال عليها والمحافظة على قوانينها وأركانها وشروطها وآدابها.

١٣ - قَالَ **القاضي عياض**: أجمع المسلمون على أن ما ذكر فِي الحديث لا يلبسه المحرم، وأنه نبه بالسراويل والقميص على المخيط، وبالعمائم والبرانس على كل ما يغطى به الرأس، مخيطًا كان أو غيره، وبالخفاف على ما يستر الرِّجْلَيْنِ.

١٤ - قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: وليس للمحرم أن يلبس شيئًا مما نهى عنه النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا لحاجة، والحاجة مثل البرد الَّذِي يخاف أن يمرضه إذا لم يغط رأسه، فيلبس قدر الحاجة، فإذا استغنى عنه نزعه، وعليه أن يفدي إما بصيام ثلاثة أيام أو نسك شاة أو إطعام ستة مساكين، لكل مسكين نصف صاع من تمر أو شعير أو مُدّ بُرٍّ، ويجوز أن يفديَ قبل فعل المحظور وبعده.

فائدة: المراد بالنهي عَنْ لبس المخيط والمحيط، هو اللبس المعتاد. أما ارتداؤهما ونحوه، فلا بأس.



الحديث العاشر بعد المائتين

(٢١٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ: «مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَّيْنِ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ» (للمحرم). البخاري (٥٨٠٤) و(٥٨٥٣)، ومسلم (١١٧٨).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ يخطب الحجيج بعرفات فِي حجة الوداع، ويبين أحكام المناسك. وكان المسلمون فِي ذلك الوقت، فِي ضيق من الدنيا. فبين لهم أن من لا يجد نعلين يلبسهما فِي إحرامه، فليلبس بدلهما خفين ولو سترا الكعبين. ومن لم يجد إزارًا، فليلبس السراويل ولا يشقه، تخفيفًا من الشارع، ورخصة من اللَّه تعالى، الَّذِي لا يكلف نفسًا إِلَّا وسعها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - الخطبة فِي عرفة لبيان أحكام الحج وآداب المناسك.

٢ - إنه ينبغي تذكير الناس فِي كل وقت بما يناسبه.

٣ - إن من لم يجد نعلين، فليلبس الخفين. ظاهره، بلا قطع لهما، ويأتي الخلاف فيه.

٤ - إن من لم يجد إزارًا، فليلبس السراويل. ولا فدية مع لبس الخفين والسراويل فِي هذه الحال.

٥ - سماحة هذه الشريعة ويسرها، إذ لا يكلف اللَّه نفسًا إِلَّا وسعها.

اختلاف العلماء والتوفيق بين الحديثين:

اختلف العلماء فِي حكم المحرم، الَّذِي لا يجد نعلين ووجد خفين، فهل يجب عليه قطعهما من أسفل الكعبين؟ وإن لم يفعل أثم وفدى، أو أنه يباح له لبسهما بلا قطع وليس عليه فدية؟

فذهب الجمهور من العلماء، ومنهم الأئمة الثلاثة، **أبو حنيفة**، **ومالك**، **والشافعي**، **والثوري**، **وإسحاق**: إِلَى الأول. مستدلين بحديث ابن عمر السابق. «فَإِنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَقْطَعْهُمَا مِنْ أَسْفَلِ الْكَعْبَيْنِ»[1]؛ لأنه أمر يقتضي الوجوب، فيحمل عليه حديث ابن عباس، على قاعدة (حمل المطلق على المقيد).

وذهب **الإمام أحمد** فِي المشهور عنه إِلَى الثاني، ويروى أيضًا عَنْ **علي**، وَقَالَ به **عطاء** **وعكرمة**، مستدلين بحديث ابن عباس الَّذِي معنا، وأجابوا عَنْ حديث ابن عمر بأجوبة، أحسنها أنه منسوخ بحديث ابن عباس، الَّذِي خطب به فِي عرفات بينما حديث ابن عمر قاله فِي المدينة قبل حجة الوداع، وأيدوا قولهم فِي النسخ بما يأتي:

١ - أنه أطلق لبس الخفين بلا قطع بـ(عرفات)، على مشهد من أمم لم تحضر كلامه فِي المدينة، فليس عندهم علم من الحديث الأول ليحملوا هذا عليه، فما كان ليسكت عما يجهلون.

٢ - أن حديث ابن عباس فِي عرفات وهو وقت الحاجة، وتأخير البيان عنها ممتنع.

٣ - لم يذكر فِي حديث ابن عمر السراويل، وذكره فِي حديث ابن عباس ولم يأمر بفتقه مع أنه لا يوجد شيء يحمل عليه، مما دل على أنه أراد من الخفين والسراويل مطلق اللبس بلا قطع ولا فتق.

---

(١) رواه البخاري (٥٨٠٦)، ومسلم (١١٧٧)، والنسائي (٢٦٦٧)

٤ - أن القطع نسخ تخفيفًا وإصلاحًا عَنِ الإفساد بإتلاف المال.

ونظائر هذه التخفيفات كثيرة فِي الشرع.

قال **شيخ الإسلام ابن تيمية**: أولًا أمرهم بقطعهما ثُمَّ رخص لهم فِي لبسهما مطلقًا من غير قطع، وهذا هو الَّذِي يجب حمل الحديث عليه. اهـ.

باب التلبية

الحديث الحادي عشر بعد المائتين

(٢١١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ». البخاري (١٥٤٩) و(٥٩١٥)، ومسلم (١١٨٤).

قال: وكان عبد اللَّه بن عمر يزيد فيها: «لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ بِيَدَيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ». (هذه الزيادة عند مسلم).

○○○

الغريب:

١ - **لَبَّيْكَ**: مصدر محذوف العامل، جاء على صيغة التثنية، ولم يقصد به التثنية وإنما قصد به التكثير. واختلفوا فِي معناه، لاختلافهم فِي مأخذه. فهل هي الإجابة بعد الإجابة، أو الانقياد، أو الإقامة فِي المكان وملازمته، أو الحب بعد الحب... إلخ، ولا منافاة بينها بل هي متلازمة؛ لأنها تفيد معنى الإقبال على الشيء والتوجه إليه، فمعنى أَلَبَّ بالمكان: أقام فيه ولزمه.

٢ - **إِنَّ الْحَمْدَ**: بكسر الهمزة وفتحها، والكسر أجود وأشمل معنى؛ لأن الفتح معناه تعليل الإجابة بسبب الحمد والنعمة فقط، والكسر للاستئناف، فيفيد الإجابة المطلقة عَنِ الأسباب. قَالَ **ثعلب**: من كسر (الهمزة) كان معناه: الحمد لك على كل حال، ومن فتح قَالَ: لبيك لهذا السبب.

٣ - **سَعْدَيْكَ**: القول فِي تصريف لفظه، مثل القول فِي (لبيك)، ومعناه مساعدة فِي طاعتك بعد مساعدة.

٤ - **الرَّغْبَاءُ**: تقال بالمد والقصر، فإن مدت فتحت الراء وإن قصرت ضمت. وهما من الرغبة كالنعمى والنعماء من النعمة. وقيل: الرغباء: الضراعة والمسألة.

المعنى الإجمالي:

التلبية شعار الحج وعنوان الطاعة والمحبة، والإقامة والاستجابة الدائمة إِلَى داعي اللَّه تعالى. وهي تحتوي على أفضل الذكر من التزام عبادة اللَّه وإجابة دعوته، ومطاوعته فِي كل الأحوال مقترنًا ذلك بمحبته، والخضوع والتذلل بين يديه، ومن إفراده بالوحدانية المطلقة: عَنْ كل شريك فِي إلهيته وربوبيته وسلطانه، كما تحتوي إثبات كل المحامد له. وبإثباتها تنتفي عنه النقائص مع إسناد النعم كلها إليه، دقيقها وجليلها، ظاهرها وباطنها، كما تحتوي على إثبات الملك المطلق. فهو المتصرف القاهر الَّذِي بقبضته كل شيء، ولا ينازعه أحد فِي ملكه، بل الجميع خاضع له، ذليل بين يديه.

وإثبات هذه الصفات العلى، الَّتِي فيها الثناء على اللَّه، وإثبات المحامد والوحدانية والتصرف، تفيد وصفه - جل وعلا - بها مفردة، كما أن اجتماعها يفيد معنى زائدًا يليق بجلاله الَّذِي هو أهله، وذلك كمال ناشئ عَنِ اقتران صفة بصفة. فكونه مالكًا، كمال، وكونه الحمد له، كمال. واجتماعهما، كمال زائد على الكمالين. فله الصفات العلى والمحامد الكاملة. وإثبات هذه الصفات، يوجب للعبد إفراده بالعبادة والمحبة، والتوجه والإقبال، والخوف والرجاء، وغير ذلك من متعلقات العبد بربه ومولاه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية التلبية فِي الحج والعمرة، وتأكدها فيه؛ لأنها شعاره الخاص ويأتي الخلاف: هل هي واجبة أو مستحبة؟ إن شاء الله.

٢ - الأفضل أن تكون بهذه الصيغة فقط للاتباع، ولما تحتويه هذه الجمل من المعاني العظيمة، ولما فيها من صفات اللَّه تعالى الجليلة، فإن زاد فلا بأس.

٣ - إن التلبية شعار الحج كالتكبير شعار الصلاة فيستحب الإكثار منها، لا سيما عند الانتقال من منسك إِلَى آخر وارتفاع على نشز، أو هبوط فِي منخفض، أو التقاء الحجيج، أو فعل محظور؛ لأن فيها التذكير على الإقامة على طاعة اللَّه والاستجابة لداعيه. **قَالَ شيخ الإسلام**: ولا يزال يلبي فِي ذهابه من مشعر إِلَى مشعر حتى يرمي جمرة العقبة، فإذا شرع فِي الرمي قطع التلبية فإنه حينئذ يشرع فِي التحلل.

٤ - تقدم فِي المعنى الإجمالي ما تحتويه التلبية من أنواع الذكر، من الإقامة على طاعته، وإثبات الوحدانية المطبقة له، وإثبات المحامد وإسناد النعم إليه، والإقرار بملكه وقهره وسلطانه المطلق. فهي محتوية على توحيد الإلهية والربوبية، والأسماء والصفات.

٥ - ما دامت التلبية شعار الحج، فينبغي رفع الصوت بها للرجال، أما المرأة فتخفض صوتها خشية الفتنة بهذه العبادة الجليلة.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على مشروعية التلبية فِي الحج؛ لأنها شعاره. واختلفوا هل هي ركن، أو واجب، أو سنة؟

فذهب إِلَى أنها **سنة**، **الإمامان الشافعي وأحمد**. ودليلهم أنها ذكر كسائر الأذكار، لا يجب بتركها شيء.

وذهب **مالك** وأصحابه إِلَى أنها **واجبة**، يأثم تاركها، ويصح حجه، وعليه دم لتركه إياها.

وذهب **أبو حنيفة**، و**الثوري**، **وأهل الظاهر**، و**عطاء**، و**طاوس**، و**عكرمة** إِلَى أنها ركن، لا يصح الحج بدونها. ودليل هؤلاء أنها شعار الحج، كما أن تكبيرة الإحرام، وتكبير الانتقالات شعار الصلاة، وأن النَّبِيَّ ﷺ لم يخل بها، وكان يقول: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»[1] وهي من أعظم المناسك، وفي الحديث: «أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَمَرَنِي أَنْ آمُرَ أَصْحَابِي أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْإِهْلَالِ»[2] وهي التلبية. والأمر يقتضي الوجوب.

قلت: وهذا قول جيد، وحجته قوية، وقد التزمها - ولله الحمد - المسلمون جميعًا، فلا تجد محرمًا إِلَّا وهو يقولها فِي نسكه مرات، فمن مقل ومكثر.

فائدة: قَالَ **شيخ الإسلام** ما خلاصته: النية فِي الحج والعمرة: لا خلاف بين المسلمين فِي أن الحج والعمرة لا يصحان بدونها. وأصل ذلك أن النية المعهودة فِي العبادات تشتمل على أمرين هما: قصد العبادة وقصد المعبود، وهو الأصل الَّذِي دل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعْبُدُواْ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [البينة: ٥]، وأما قصد العبادة فهو قصد عمل خاص يرضي به ربه من صيام أو حج أو غيرهما، وهذه النية الَّتِي تذكر فِي كتب الفقه المتأخرة، فالنية الأولى يتميز بها من يريد حرث الآخرة ممن يريد حرث الدنيا ويتميز بها المسلم من الكافر أما الثانية فهي تمييز أنواع العبادات. وَقَالَ رحمه الله: ولا يكون الرجل محرمًا بمجرد ما فِي قلبه من قصد الحج ونيته فإن القصد ما زال فِي القلب منذ خرج من بلده، ولا بد من قول أو عمل يصير به محرمًا، والتجرد من الثياب واجب فِي الإحرام وليس شرطًا فيه، فلو أحرم وعليه ثيابه صح ذلك بسنة النَّبِيّ ﷺ وباتفاق أئمة أهل العلم وعليه أن ينزع اللباس المحظور.

---

(١) رواه بلفظ : لتأخذوا مناسككم. مسلم (١٢٩٧)، وأبو داود (١٩٧٠)، وأحمد (١٤٢٠٨)، ورواه بلفظ : خذوا مناسككم النسائي (٣٠٦٢)

(٢) رواه الترمذي (٨٢٩)، وأبو داود (١٨١٤)، وابن ماجه (٢٩٢٢)، وأحمد (١٦١٣٣)

باب سفر المرأة بدون المحرم

الحديث الثاني عشر بعد المائتين

(٢١٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ». البخاري (١٠٨٨)، ومسلم (١٣٣٩). وفي لفظ للبخاري: «لَا تُسَافِرْ مَسِيرَةَ يَوْمٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ».

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

المرأة مظنة الشهوة والطمع، وهي لا تكاد تقي نفسها لضعفها ونقصها. ولا يغار عليها مثل محارمها، الذين يرون أن النيل منها نيل من شرفهم وعرضهم. والرجل الأجنبي حينما يخلو بالأجنبية، يكون معرضًا لفتن الشيطان ووساوسه.

لهذه المحاذير، الَّتِي هي وسيلة فِي وقوع الفاحشة وانتهاك الأعراض، حَرَّمَ الشارعُ على المرأة أن تسافر يومًا، أو يومًا وليلة، إِلَّا ومعها ذو محرم، وهو زوجها ومن تحرم عليه على التأبيد بنسب، كأب وابن، وأخ، وعم، وخال، أو والد زوجها أو ابنه وإن نزل، أو رضاع، كأبيها، وأخيها منه، وَنَاشَدَهَا الشارعُ فِي إيمانها بالله واليوم الآخر، إن كانت تحافظ على هذا الإيمان وتنفذ مقتضياته، أن لا تسافر إِلَّا مع ذي محرم.

اختلاف العلماء:

وهي تكفي عَن الاستنباطات؛ لأنها تشتمل عليها. هذه خلافات نجملها ولا نطيل بتفصيلها؛ لمخالفتها نص الحديث الصحيح.

فقد اختلفوا: هل المرأة مستطيعة الحج بدون المحرم إذا كانت ذات مال؟ أو أن وجود المحرم شرط فِي الاستطاعة؟ الصحيح أنه لا يحل خروجها بدون محرم لأي سفر، فتكون معذورة غير مستطيعة.

واختلفوا فِي الكبيرة، الَّتِي لا تميل إليها النفس: هل تسافر بدون محرم، أو لا بد من المحرم؟ الصحيح الأخير؛ لأن الحديث عام فِي كل امْرَأة، ولا يخلو الأمر من محذور، فلكل ساقطة لاقطة.

واختلفوا هل يكفي أن تكون مع رفقة أمينة، أو تسافر مع امْرَأَة مسلمة ثقة أم لا؟ ظاهر الحديث أنه لا بد من المحرم؛ لأن غيرة المحرم ونظره مفقودان.

وقال **شيخ الإسلام ابن تيمية**: إذا كانت المرأة من القواعد اللائي لم يحضن، وقد يئست من النكاح، ولا محرم لها فإنه يجوز فِي أحد قولي العلماء أن تحج مع من تأمنه، وهو إحدى الروايتين عَنْ **أحمد**، ومذهب **مالك والشافعي**. وقد أجمع المسلمون أنه لا يجوز السفر للمرأة بدون محرم، إِلَّا على وجه تأمن فيه. ثُمَّ ذكر كل منهم الأمر الَّذِي اعتقده صائنًا لها وحافظًا، من نسوة ثقات، أو رجال مأمونين، ومنعها أن تسافر بدون ذلك، فاشتراط ما اشترطه اللَّه تعالى ورسوله ﷺ أحق وأوجب وحكمته ظاهرة، فالذين خالفوا ظاهر الأحاديث، وأباحوا لها السفر حين تكون آمنة نظروا إِلَى المعنى المراد وقالوا: إنها مأمورة بالحج على وجه العموم بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عِمرَان: ٩٧]. والذين أخذوا بظاهر حديث المنع فِي السفر قالوا: إن الحديث مخصص للآية وله نظائر، كحديث الغازي الَّذِي خرجت امرأته حاجة، فأمره ﷺ أن يدع الجهاد ويحج مع امرأته وغيره من الأحاديث.

واختلفوا فِي تحديد السفر، تبعًا لاختلاف الأحاديث. فمنها (يوم) و(يومان) و(ثلاث ليال) و(ليلة) و(بريد). والأحوط أن يؤخذ بأقلها؛ لأنه لا ينافي ما فوقه، ويكون ما فوقه قضايا عين، حسب حال السائل، والله أعلم.

ظاهرة محزنة: إذا قارنت حال المسلمين اليوم بهذه النصوص الصحيحة، والآداب العالية، والغيرة الكريمة، والشهامة النبيلة، والمحافظة على الفروج والأعراض وحفظ الأنساب، وجدت كثيرًا من المسلمين قد نبذوا دينهم وراءهم ظهريًّا، ومرقوا منه، وصار التصون والحياء ضربًا من الرجعية والجمود. أما الانحلال الخلقي، وخلع رداء الحياء والعفاف، فهو التقدم والرقي. فإنا لله وإنا إليه راجعون.





بابُ الفدية

الحديث الثالث عشر بعد المائتين

(٢١٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ، قَالَ: «جَلَسْتُ إِلَى كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْفِدْيَةِ فَقَالَ: نَزَلَتْ فِيَّ خَاصَّةً، وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةً؛ حُمِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَمْلُ يَتَنَاثَرُ عَلَى وَجْهِي، فَقَالَ: مَا كُنْتُ أَرَى الْوَجَعَ بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى - أَوْ: مَا كُنْتُ أَرَى الْجَهْدَ بَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى - أَتَجِدُ شَاةً؟ فَقُلْتُ: لَا. قَالَ: فَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ؛ لِكُلِّ مِسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ». البخاري (١٨١٦) و(٤٥١٧) ومسلم (١٢٠٢) وفي رواية: «أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُطْعِمَ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ، أَوْ يُهْدِيَ شَاةً، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ». البخاري (١٨١٧).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **نَزَلَتْ فِيَّ**: يعني الآية، وهي قوله تعالى: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ١٩٦].

٢ - **حُمِلْتُ**: بالبناء للمجهول.

٣ - **مَا كُنْتُ أَرَى**: بفتح الهمزة، بمعنى (أظن).

٤ - **مَا أَرَى**: بفتح الهمزة، بمعنى (أشاهد).

٥ - **الجَهْد**: بفتح الجيم: (المشقة)، وبضمها، بمعنى (الوسع) و(الطاقة) والمراد هنا الأول.

٦ - **الْفَرَق**: بفتح الفاء والراء، مكيال يسع ثلاثة آصع نبوية. وتقدم في الزكاة تحرير الصاع النبوي ومكاييلنا الحاضرة والمقارنة بينهما.

المعنى الإجمالي:

رأى النبيُّ ﷺ (كعب بن عجرة) فِي (الحديبية) وهو محرم، وإذا القمل يتناثر على وجهه من المرض، والأوساخ المتسببة من المرض، وكان ﷺ بالمؤمنين رءوفًا رحيمًا، فَرَقَّ لحاله وقال: ما كُنْتُ أظن أن المشقة بلغت منك هذا المبلغ، الَّذِي أراه، فأنزل اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ ﴾ [البَقَرَة: ١٩٦]. فسأله النَّبِيُّ ﷺ: هل يجد أفضل ما يفدى به وهو الشاة؟ فقال: لا، فقال: إذا لم تجد الشاة فأنت مخير بين صيام ثلاثة أيام، أو إطعام ستة مساكين، لكل مسكين نصف صاع من بر، أو غيره، ويكون ذلك كفارة عَنْ حلق رأسه، الَّذِي اضطر إليه فِي إحرامه، من أجل ما فيه من هوام، وفي الرواية الأخرى، خيره بين الثلاثة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز حلق الشعر للمحرم مع التضرر ببقائه، ويفدي.

٢ - تحريم أخذ الشعر للمحرم بلا ضرر، ولو فدى.

٣ - إن الأفضل فِي الفدية ذبح شاة، وتقسيمها على الفقراء، فإن لم يجد، فصيام ثلاثة أيام، أو إطعام ستة مساكين، لكل مسكين نصف صاع. وفي الرواية الأخرى التخيير بين الثلاثة ويأتي تحقيقه قريبًا إن شاء الله.

٤ - كون السنة مفسرة، ومبينة للقرآن. فإن (الصدقة) المذكورة فِي الآية مجملة، بَيَّنَهَا الحديث.

٥ - ظاهر الحديث أن نصف الصاع يخرج، سواء أكان من بُرٍّ أم غيره. وهو مذهب **مالك**، و**الشافعي**، ورواية عَنْ **أحمد**، وهو الصحيح، لظاهر الحديث. أما **المشهور** من مذهب أحمد، فيجزئ مُدٌّ مِنْ بُرٍّ، أو نصف صاع من غيره.

٦ - ظاهر النصوص، نزول الآية بعد فتوى النَّبِيّ ﷺ، فتكون الآية مؤيدة للوحي الَّذِي لا يتلى.

٧ - وفيه رأفة النَّبِيّ ﷺ.

٨ - وفيه تفقد الأمير والقائد أحوال رعيته.

٩ - ألحق العلماء بحلق الرأس تقليم الأظفار، والطيب، واللبس، بجامع الترفه فِي كل منها، وتسمى (فدية الأذى).

١٠ - ورد فِي بعض الأحاديث أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مر بكعب، وبعضها: أنه حمل إليه. وجمع بينهما العلماء، بأنه مر به أولاً ثُمَّ طلبه فحمل إليه.

١١ - يجوز الحلق قبل التكفير وبعده، ككفارة اليمين، تجوز قبل الحنث وبعده.

١٢ - سبب نزول الآية ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا﴾ [البَقَرَة: ١٨٤] إلخ. قضية كعب بن عجرة. ولكنها عامة، لأن العبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب.

تحقيق التخيير فِي الكفارة:

ظاهر الحديث الَّذِي معنا يفيد تقديم الشاة، فإن لم يجدها، فهو مخير بين الصيام والإطعام. أما الآية وبقية الروايات، فتفيد التخيير بين الثلاثة. ومنها ما رواه البخاري عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ «أَنَّهُ قَالَ: لَعَلَّهُ آذَاكَ هَوَامُّكَ؟. قَالَ: نَعمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: احْلِقْ رَأْسَكَ، وَصُمْ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، أَوِ انْسِكْ شَاةً»[1]، فهذا وأمثاله صريح فِي التخيير.

---

(١) رواه البخاري (١٨١٤)، ومسلم (١٢٠١)، والترمذي (٩٥٣)، وأحمد (١٧٦٦٢)

وقد جمع العلماء بينها، فَقَالَ **ابن عبد البر**: قدم الشاة إشارة إِلَى ترجيح الترتيب، لا إِلَى إيجابه. وَقَالَ **النووي**: قصد بسؤاله عَنِ الشاة، أن يخبره إن كان عنده شاة، فهو مخير بين الثلاثة، لا أنه لا يجزئ مع وجودها غيرها. وَقَالَ بعضهم: إنه أفتاه فِي الشاة اجتهادًا، وبعد ذلك نزلت الآية فِي التخيير بين الثلاثة. ويؤيد هذا القول ما رواه مسلم عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ، عَنْ كَعْبٍ قَالَ: «أَتَجِدُ شَاةً؟. قُلْتُ: لَا، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الآيَة»[1] والأحاديث الواردة فِي هذا المعنى وردت من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى، عَنْ كعب بن عجرة، ومن طريق عبد اللَّه بن معقل، عَنْ كعب أيضًا. وما روي من طريق عبد الرحمن موافق لمعنى الآية، من إفادة التخيير بين الثلاثة. وما ورد من طريق عبد اللَّه بن معقل، يفيد الترتيب؛ ولهذا فإن **ابن حزم** حكم على رواية عبد اللَّه بالاضطراب، وَقَالَ فِي طريق عبد الرحمن: هذا أكمل الأحاديث وأبينها.

والذي أرى: أن ما ذهب إليه **أبو محمد** هو أحسن جمع؛ لأن القصة واحدة. فلا يمكن أن يقع فيها إِلَّا صفة واحدة، فلا يمكن الجمع إِلَّا بهذا؛ ولذا قَالَ **ابن حجر**: وأقرب ما وقفت عليه من طرق حديث الباب إِلَى التصريح ما أخرجه أبو داود من طريق الشعبي عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنْ شِئْتَ فَانْسِكْ شَاةً، وَإِنْ شِئْتَ فَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّام، وَإِنْ شِئْتَ فَأَطْعِمْ»[2]. ورواية مالك فِي الموطأ: «أَيَّ ذَلِكَ فَعَلْتَ أَجْزَأَ»[3] والله أعلم.

---

(١) رواه مسلم (١٢٠١)، وابن ماجه (٣٠٧٩)، وأحمد (١٧٦٤٣)

(٢) رواه أبو داود برقم (١٨٥٧)

(٣) ورواه النسائي (٢٨٥١)، وأبو داود (١٨٦٠)

باب حرمة مكة

حرمة مكة المكرمة مستمدة من هذا البيت العظيم الَّذِي هو أول بيت وضع فِي الأرض ليؤمه الناس لعبادة اللَّه تعالى كما قَالَ تعالى: ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ ﴾ [آل عِمرَان: ٩٦] وقد بناه إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام. وما زال معظمًا مكرمًا محجوجًا منذ بني حتى يفسد الزمان، ويذهب الإيمان. فما دام الدين قائمًا فقد جعله اللَّه ﴿ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا ﴾ [البَقَرَة: ١٢٥].

وقد عظمه العرب فِي جاهليتهم، وجاءوا إليه من أقطار الجزيرة ومن ورائها، فأكرمهم سدنته وخدامه من قريش ومن قبلهم. وجاء الإسلام فزاد من تعظيمه وتقديسه وقد حماه اللَّه من كل معتد، وأكبر دليل، قصة أصحاب الفيل المشهورة.

والمجاورة فيه من أفضل العبادات لمن رزق الاستقامة؛ لأن العمل عنده مضاعف إِلَى مائة ألف ضعف، كما أن المعاصي عنده وفيه مغلظة لحرمة المكان. رزقنا اللَّه العمل الصالح المرضي وجهه الكريم، وجنبنا الزيغ والضلال والمحن والفتن، ما ظهر منها وما بطن. آمين. وتقدم فِي أول الكتاب شيء من حكم الحج وأسراره.

وكون الحج إِلَى هذا البيت له حكم ومناسبات أخرى، منها أن هذا البيت ومناسكه هي آثار أبي الأنبياء إبراهيم ﷺ، وهي ذكريات، وأعياد إسلامية دينية. ومنها أن البقعة هي مولد النَّبِيّ ﷺ ومبعثه، ومنها شع نور الإسلام. فالمسلمون يجددون بها عهدًا وهي عاصمتهم الأولى ومتوجه وجوههم ومهوى أفئدتهم.

جمع اللَّه المسلمين على التقى وَلَمّ كلمتهم فيما يعلي دينهم، ويرفع شأنهم. آمين. وصلى اللَّه وسلم على نبينا محمد وآله.

الحديث الرابع عشر بعد المائتين

(٢١٤) عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ خُوَيْلِدِ بْنِ عَمْرٍو الْخُزَاعِيِّ الْعَدَوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ - وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ: ائْذَنْ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَنْ أُحَدِّثَكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ، فَسَمِعَتْهُ أُذُنَايَ وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرَتْهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ؛ إِنَّهُ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَحِلُّ لِامْرِئٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا، وَلَا يَعْضِدَ بِهَا شَجَرَةً، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُولُوا: إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لِرَسُولِهِ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ. فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ. فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ: مَا قَالَ لَكَ عَمْرٌو؟ قَالَ: قَالَ: أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ، إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيذُ عَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِدَمٍ، وَلَا فَارًّا بِخَرِبَةٍ». البخاري (١٠٤) و(١٨٣٢) و(٤٢٩٥)، ومسلم (١٣٥٤). الخربة: بالخاء المعجمة والراء المهملة، قيل: الخيانة، وقيل: البلية، وقيل: التهمة. وأصلها فِي سرقة الإبل، قَالَ الشاعر:

والخارب اللص يحب الخاربا

○ ○ ○

الغريب:

١ - **ائْذَنْ لِي**: أصله (إأذن لي) بهمزتين فقلبت الثانية ياء لسكونها وانكسار ما قبلها.

٢ - **أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا**: بكسر الفاء وضمها، قَالَ **الهروي**: لا يستعمل السفك إِلَّا فِي الدم.

٣ - **سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ**: هي ما بين طلوع الشمس وصلاة العصر.

٤ - **لَا يُعِيذُ**: لا يجير ولا يعصم.

٥ - **لَا يَعْضِدَ بِهَا شَجَرَةً:** هو مثل ضرب يضرب - بكسر الضاد - ومعناه يقطع.

المعنى الإجمالي:

لما أراد عمرو بن سعيد بن العاص - المعروف بالأشدق - أن يجهز جيشًا إِلَى مكة المكرمة وهو - يومئذ - أمير ليزيد بن معاوية على المدينة المنورة - لقتال عبد اللَّه بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنهُمَا، جاءه أبو شريح خويلد بن عمرو الخزاعي، لينصحه عَنْ ذلك. ولكون المنصوح كبيرًا فِي نفسه، تلطف أبو شريح معه فِي الخطاب، حكمة منه ورشدًا، ليكون أدعى إِلَى قبول النصيحة وسلامة العاقبة، فاستأذنه ليلقي إليه نصيحة فِي شأن بعثه الَّذِي هو ساع فيه، وأخبره أنه متأكد من صحة هذا الحديث الَّذِي سيلقيه عليه، وواثق من صدقه إذ قد سمعته أذناه ووعاه قلبه، وأبصرته عيناه حين تكلم به النَّبِيُّ ﷺ، فأذن له عمرو بن سعيد فِي الكلام.

فقال أبو شريح: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ صبيحة فتح مكة «حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» فهي عريقة بالتعظيم والتقديس، ولم يحرمها الناس كتحريم الحمى المؤقت والمراعي والمياه، وإنما اللَّه الَّذِي تولى تحريمها، ليكون أعظم وأبلغ. فإذا كان تحريمها قديمًا ومن اللَّه فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر - إن كان يحافظ على إيمانه - أن يسفك بها دمًا، ولا يعضد بها شجرة، فإن أحد ترخص بقتالي يوم الفتح، فقولوا: إنك لست كهيئة رَسُول اللَّهِ ﷺ، فقد أذن له ولم يؤذن لك. على أنه لم يحل القتال بها دائمًا، وإنما هي ساعة من نهار، بقدر تلك الحاجة، وقد عادت حرمتها كما كانت، فليبلغ الشاهد الغائب. لهذا بلغتك أيها الأمير؛ لكوني شاهدًا هذا الكلام، صبيحة الفتح، وأنت لم تشهده.

فقال الناس لأبي شريح: بماذا أجابك عمرو؟ فقال: أجابني بقوله: «أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ، إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيذُ عَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِخَرِبَةٍ».

وهذه محاولة منه باطلة، فإنه متوجه لقتال من هو أفضل منه وأولى بالخلافة. وقد سلط عليه عبد الملك بن مروان، فقد قتله غدرًا صبرًا. وقد هزم جيشه وقتل أميره عليه، وسيأتي تفصيله إن شاء اللَّه تعالى.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إفادة العلم وقت الحاجة إليه، وهي مناسباته، لأنه أبلغ.

٢ - نصح ولاة الأمور، وأن يكون ذلك بلطف ولين؛ لأنه أنجح فِي المقصود.

٣ - تأكيد الخبر بما يثبته ويؤيده، من بيان الطرق الوثيقة، الَّتِي وصل منها، لكونه سمعه بنفسه، أو تكرر عليه، أو شاهد الحادث، أو نقله عَنْ ثقة. ونحو ذلك.

٤ - البداءة بالحمد والثناء على اللَّه تعالى، فِي الخطب والمخاطبات، والرسائل وغيرها، من الكلام المهم.

٥ - تحريم اللَّه لمكة منذ خلق السماوات والأرض، مما يدل على أنها لم تفضل لمناسبات مؤقتة. وإنما هي عريقة أصيلة فِي التعظيم والتقديس، أما تحريم إبراهيم عليه السلام، فهو إظهار لتحريم الله.

٦ - إن الإيمان الصحيح هو الرادع عَنْ محارم اللَّه وتعدي حدوده.

٧ - تحريم سفك الدماء فِي مكة، وظاهره التحريم مطلقًا. ويأتي بحثه إن شاء اللَّه تعالى فِي الحديث الَّذِي بعد هذا.

٨ - تحريم قطع شجرها، ظاهره سواء أن يكون قد نبت بنفسه أو غرسه آدمي. ويأتي بحثه إن شاء اللَّه، فِي الحديث الَّذِي بعد هذا.

٩ - إنه لا يحل لأحد أن يترخص بقتال رَسُول اللَّهِ ﷺ، فيقاتل فِي مكة.

١٠ - إنها أبيحت للنبي ﷺ ساعة لم تبح قبلها، ولن تباح بعدها.

١١ - إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ فتح مكة عنوة. لقوله: «فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ».

١٢ - وجوب تبليغ العلم لمن لم يعلمه، لا سيما عند الحاجة إليه. وهذا ما حمل أبا شريح على نصيحة عمرو بن سعيد.

١٣ - قَالَ **ابن جرير**: وفيه دليل على قبول خبر الواحد؛ لأنه معلوم أن كل من شهد الخطبة قد لزمه الإبلاغ.

تنبيه: بحوث هذا الحديث الخلافية أخرناها إِلَى الحديث الَّذِي بعد هذا؛ لأن معنى الحديثين متقارب.

تنبيه آخر: قَالَ **شيخ الإسلام**: ولا يقطع شيء من شجر الحرم ولا من نباته، إِلَّا الإذخر وما غرسه الناس أو زرعوه، فهو لهم. ثُمَّ قَالَ رحمه الله: وأما زيارة المساجد الَّتِي بنيت بمكة غير المسجد الحرام: كمسجد الصفا، وكمسجد المولد، وغيره، فليس قصد شيء من ذلك من السنة، ولا استحبه أحد من الأئمة. وإنما المشروع إتيان المسجد الحرام خاصة، وكذلك قصد الجبال والبقاع الَّتِي حول مكة كجبل حراء فإنه لَيْسَ من سنة النَّبِيّ ﷺ زيارة شيء من ذلك، بل هو بدعة.

تنبيه ثالث: حينما هم عمرو بن سعيد بمحاربة عبد اللَّه بن الزبير بأمر من يزيد بن معاوية وجه إليه من المدينة جيشًا بقيادة عمرو بن الزبير - أخي عبد اللَّه - وكانت بين الأخوين عداوة. فسار الجيش من المدينة، وحينما اقترب من مكة أخرج له عبد اللَّه بن الزبير فرقتين من الجيش المرابط معه فِي مكة، فصارت الهزيمة على الجيش الأموي، وأسر عمرو بن الزبير، فحبسه أخوه وضربه بالسياط إِلَى أن مات.

الحديث الخامس عشر بعد المائتين

(٢١٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ، وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا. وَقَالَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَّمَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ - وَهِيَ سَاعَتِي هَذِهِ - فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْضَدُ شَوْكُهُ، وَلَا يُنَفَّرُ صَيْدُهُ، وَلَا يَلْتَقِطْ لُقَطَتَهُ إِلَّا مَنْ عَرَّفَهَا، وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهُ. فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لِقَيْنِهِمْ وَبُيُوتِهِمْ، فَقَالَ: إِلَّا الْإِذْخِرَ». البخاري (٣١٨٩) و(٢٧٨٣) و(٢٨٢٥) و(١٥٨٧) و(١٨٣٣) و(١٨٣٤) و(٤٣١٣)، ومسلم (١٣٥٣). القين: الحداد.

○ ○ ○

الغريب:

١ - **اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا**: (نفر) خرج بسرعة. يعني إذا طلب خروجكم للحرب بسرعة فاخرجوا، كما طلب منكم.

٢ - **لَا يُعْضَدُ شَوْكُهُ**: العضد: القطع.

٣ - **لَا يُنَفَّرُ صَيْدُهُ**: لا يزعج من مكانه ويذعر.

٤ - **لَا يُخْتَلَى خَلَاهُ**: (الخلا) بالقصر هو الرطب من الكلأ، واختلاؤه قطعه.

٥ - **الْإِذْخِرَ**: يجوز فيه الرفع بدلًا مما قبله، ونصبه لكونه مستثنى بعد النفي. واختار ابن مالك النصب؛ لكون الاستثناء وقع متراخيًا عَنِ المستثنى منه. و(الإذخر) نبت أصله ماض فِي الأرض، وقضبانه دقاق، رائحته طيبة، وهو كثير فِي أرض الحجاز، وكانوا يسقفون به، فيجعلونه تحت الطين، وفوق الخشب ليسد الخلل، فلا يسقط الطين، وكذا يجعلونه فِي القبور.

٦ - لِقَيْنِهِم: بفتح القاف وسكون الياء، بعدها نون: هو الحداد، وحاجته لها، ليوقد بها النار.

المعنى الإجمالي:

بعث النَّبِيُّ ﷺ فِي مكة المكرمة، ودعا أهلها إِلَى الإسلام، فآمن به قليل منهم فآذاهم المشركون فِي مكة فوسع اللَّه لهم بالهجرة منها إِلَى الحبشة، ثُمَّ إِلَى المدينة. فهاجر النَّبِيُّ ﷺ وهاجر معه أصحابه، وصارت الهجرة واجبة منها؛ لأن المسلم لا يتمكن أن يظهر فيها إسلامه. فلما فتحها النَّبِيُّ ﷺ، وصارت بلدة إسلامية انقطعت الهجرة منها؛ لأنه زال موجبها، وبقي الجهاد فِي سبيل اللَّه لإعلاء كلمته، ونصر دينه قائمًا، إِلَى يوم القيامة، باللسان، والسلاح، والنية الصالحة، بإخلاص الأعمال لله تعالى.

ثم ذكر ﷺ بعد ذكر الجهاد، وجوب الخروج بسرعة ونشاط إذا استنفرهم ولي الأمر للقتال. ثُمَّ ذكر تحريم اللَّه تعالى لمكة، أنه قديم بقدم خلق السموات والأرض؛ لأن اللَّه هو الَّذِي حرمها، ومن تلك المدة فهي حرام إِلَى يوم القيامة، فلا يحل فيها القتال تأسيًا بقتال النَّبِيّ ﷺ فيها. فقد أحلت له خاصة ساعة من نهار، ثُمَّ رجعت حرمتها إليها مطلقًا إِلَى يوم القيامة.

ثم ذكر أن حرمة هذا البيت شملت ما حوله من شجر، فلا يقطع، ومن صيد فلا يزعج وينفر من مكانه، فما بالك بقتله؟ كما حرم لقطة الحرم إِلَّا من أخذها ليعرفها دائمًا. فلما حرم النَّبِيُّ ﷺ قطع النبات قَالَ العباس: يَا رَسُول اللَّهِ، إِلَّا الإذخر، فهم فِي حاجة إليه لتسقيف بيوتهم وسد خلل قبورهم، وإيقاد نيرانهم. فَقَالَ ﷺ: «إِلَّا الْإِذْخِرَ» فإنه مباح.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - انقطاع الهجرة من مكة إِلَى غيرها؛ لأنها - ولله الحمد - بلاد إسلامية، أما الهجرة من غيرها، فهي باقية، من كل بلد لا يقيم الإنسان فيه دينه.

٢ - إن الجهاد باق، واجب عند وجوده، ونيته عند عدمه. وكذلك النية الصالحة ركن أساسي فِي قبول الأعمال، وعليها المدار.

٣ - قوله: «وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا» أي: إذا طلبتم للجهاد فأجيبوا ففيه وجوب النفر من المسلم إذا طلبه الإمام لقتال عدو، إما بتنفير عام، أو تعيين. فمن عينه الإمام خرج.

٤ - تحريم القتال فِي مكة، فلا يحل لأحد إِلَى يوم القيامة.

٥ - إن حلها للنبي ﷺ خاصة من خصائصه، وإنها حلت له ساعة، ثُمَّ عادت حرمتها كما كانت منذ خلقت السموات والأرض.

٦ - تحريم قطع الشوك فِي حرمها، وتحريم قطع الشجر الَّذِي لَيْسَ فيه شوك من باب أولى، وكذلك الكلأ.

٧ - تحريم تنفير صيده، وحبسه وقتله أشد حرمة بطريق الأولى. والصيد هو الحيوان المأكول، المتوحش أصلًا.

٨ - تحريم أخذ اللقطة فيها، إِلَّا لمن أخذها ليعرفها دائمًا.

٩ - استثناء (الإذخر) من الكلأ، للحاجة الشديدة إليه، فيجوز أخذه رطبًا أو يابسًا.

١٠ - إن بعض السنة، تكون بفهم يلقيه اللَّه على نبيه ﷺ .كما قَالَ تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ [النحل: ٤٤].

١١ - إن الفصل اليسير الَّذِي لا يعد قاطعًا للكلام، لا يضر بين المستثنى والمستثنى منه.

١٢ - إن مكة فتحها النَّبِيُّ ﷺ عنوة، ويأتي بيانه إن شاء اللَّه تعالى.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على تحريم قطع شجر الحرم وكلئه البري الَّذِي لم ينبته الآدمي. كما أجمعوا على إباحة أخذ (الإذخر) وما أنبته الآدمي، من الزروع والبقول، أخذًا بالأحاديث الصحيحة المتقدمة وغيرها.

واختلفوا فِي قطع الشجر الَّذِي أنبته الآدمي، فالجمهور على جواز قطعه، كالزرع الَّذِي ينبته الآدمي. وذهب **الشافعي** إِلَى تحريمه، أخذًا بعموم الحديث، ومال **الشيخ الموفق ابن قدامة** فِي **المغني** إِلَى هذا.

واختلفوا فِي جواز قتل من وجب عليه القتل فلجأ إِلَى الحرم. فذهب إِلَى تحريمه جمهور التابعين، والإمام **أبو حنيفة**، وأصحابه من الفقهاء، **والإمام أحمد**، وبعض المحدثين وقالوا: يعالج حتى يخرج منه من وجب عليه حد القتل فِي غيره ثُمَّ لجأ إليه. وذهب **مالك**، **والشافعي**: إِلَى أنه يستوفى منه الحد فِي الحرم.

ودليل **مالك**، **والشافعي**، ومن تبعهم، عمومات النصوص الدالة على استيفاء الحدود والقصاص فِي كل زمان ومكان. وأن النَّبِيَّ ﷺ أمر بقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة، وقاسوه أيضًا على من أتى فِي الحرم بما يوجب القتل.

واستدل الأولون بمثل قوله تعالى: ﴿وَمَن دَخَلَهُۥ كَانَ ءَامِنًاۗ﴾ [آل عمران: ٩٧]، ﴿أَوَلَمْ نُمَكِّن لَّهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا﴾ [القصص: ٥٧]، ونحوهما من الآيات، ولو لم يكن للتخصيص فائدة، لما ذكر. وأجابوا عَنْ أدلة المعارضين، بأن العمومات لا تناوله، لأن لفظها لا يدل عليه، لا بالوضع، ولا بالتضمن، فهو مطلق بالنسبة إليها. ولو فرض تناولها له، لكانت مخصصة بالأدلة الواردة فِي وضع إقامة الحد فيه؛ لئلا يبطل موجبها. أما قتل ابن خطل فليس فيه دليل، لأنه قتل فِي الساعة الَّتِي أحل فيها الحرم للنبي عليه الصلاة والسلام. وأما قياسه على من فعل ما يوجب القتل فِي غيره ثُمَّ لجأ إليه، فلا يستقيم؛ لأن الجاني فيه هتك حرمته، وحرمة اللَّه تعالى، فهما مفسدتان، ولو لم يقم الحد على الجناة فيه، لعم الفساد، وعظم الشر فِي حرم الله. بخلاف الَّذِي أتى ما

يوجب القتل خارجه، فذنبه أخف كثيرًا، وهو - بلجوئه إِلَى الحرم - كالتائب من الذنب، النادم على فعله، فلا يناسب حاجته.

قال **ابن حجر** في **فتح الباري**: فأما القتل، فنقل بعضهم الاتفاق على جواز إقامة حد القتل فيها على من أوقعه فيها، وخص الخلاف بمن قتل فِي الحل، ثُمَّ لجأ إِلَى الحرم. وممن نقل الإجماع على ذلك **ابن المنذر**.

قلت: نصر **ابن حزم** فِي **(المحلى)** أن القصاص وأنواع الحدود، لا تقام فِي الحرم مطلقًا. وقال: من أتى فيه بما يوجب القتل والحد، فليخرج، ثُمَّ يقام عليه. ونقل عمومات عَنْ بعض الصحابة، ظاهرها معه.

واختلفوا: هل فتح النَّبِيُّ ﷺ مكة صلحًا أو عنوة؟ ذهب الأكثرون من العلماء ومنهم الإمامان **أبو حنيفة** و**أحمد** فِي المشهور عنه إِلَى أنها عنوة. وذهب **الشافعي** إِلَى أنها فتحت صلحًا، واستدلوا على ذلك بأنها لو فتحت عنوة لقسمها النَّبِيُّ ﷺ بين الغانمين كـ(خيبر) ولملك الغانمون دورها، وكانوا أحق بها من أهلها، ولو كانت عنوة لم يؤمن أهلها.

واستدل الجمهور بقوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَحَلَّهَا لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ»[1] .وبقوله: «فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُولُوا: إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ، وَلَمْ يَأْذَنْ لَكَ». واستدلوا أيضًا بأن النَّبِيَّ ﷺ دخلها فِي حالة حرب وتعبئة. فقد جعل للجيش ميمنة، وميسرة، ومقدمة، ومؤخرة، وقلبًا، ودخلها، وعلى رأسه المغفر غير محرم، وحصل القتال بين خالد بن الوليد وبينهم، حتى قتل منهم جماعة. وَقَالَ ﷺ للأنصار: «أَتَرَوْنَ أَوْبَاشَ قُرَيْشٍ وَأَتْبَاعَهُمْ احْصُدُوهُمْ حَصْدًا»[2] حتى قَالَ أبو سفيان: يَا رَسُول اللَّهِ، أبيحت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم. فقال: «مَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ»[3]، وغير ذلك من الأدلة الواضحة الصحيحة. وأجابوا عَنْ أدلة المعارضين.

(١) رواه البخاري (١٣٤٩)، ومسلم (١٣٥٣)، والنسائي (٢٨٩٢)

(٢) رواه مسلم (١٧٨٠)، وأحمد (١٠٥٦٥)

(٣) رواه مسلم (١٧٨٠)، وأحمد (٧٨٦٢)

فأما كونه لم يقسم أرضها بين الغانمين، فلأن الأرض غير داخلة فِي الغنائم الَّتِي تقسم، وهذا عمل الخلفاء الراشدين فِي أرض العنوة الَّتِي يأخذونها، لا يقسمونها، وإنما يجعلونها فيئًا على المسلمين أولهم وآخرهم. على أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَنَّ على أهل مكة، فأمنهم، ومن تأمينهم ترك ما بأيديهم. مع أن هناك خلافًا بين العلماء: هل تملك رباع مكة ودورها؟ وقد رجح كثير من العلماء عدم تملكها، وقالوا: إنه يستوي فيها المسلمون كالمساجد. وأما تأمينه أهلها، فبعد القتال مَنَّ عليهم بذلك لكونهم جيران بيت اللَّه تعالى. وبعد أن رأوا أن لا طاقة لهم فِي القتال طلبوا الأمان، فأجابهم لطفًا بهم ورحمة.





باب ما يجوز قتله

هذه الترجمة فيها بيان ما يجوز قتله بعد ذكر تحريم القتل، وتنفير الصيد، فهي كالاستثناء مما قبلها، أو دفع ما يتوهم دخوله.

الحديث السادس عشر بعد المائتين

(٢١٦) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ، كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ، يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ؛ الْغُرَابُ، وَالْحِدَأَةُ، وَالْعَقْرَبُ، وَالْفَأْرَةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ». البخاري (١٨٢٩) و(٣٣١٤)، ومسلم (١١٩٨)، ولمسلم رقم (١١٩٨): «يُقْتَلُ خَمْسٌ فَوَاسِقُ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ».

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

من الحيوان ما هو مؤذ بطبعه، فهذا يقتل فِي الحل والحرم، والإحرام. ومنها هذه المؤذيات الخمس، الَّتِي نبه بها الشارع على ما شابهها من الفواسق. وهن، (الغراب) الَّذِي يفسد الثمار، و(**الحدأة**) الَّتِي تخطف الثياب والحلي، و(**العقرب**) الَّتِي تلسع، و(**الفأرة**) الَّتِي تثقب وتخرب، و(**الكلب العقور**) الَّذِي يعتدي على الناس. فهذه خمسة أنواع من الحيوانات وصفت بالفسق، وهو خروجها بطبعها عَنْ سائر الحيوانات، بالتعدي والأذى. ونبه بها معدودة، لاختلاف أذاها، فيلحق بها ما شاكلها فِي فسقها من سائر الحيوانات، فتقتل لأذيتها واعتدائها، فإن الحرم لا يجيرها، والإحرام لا يعيذها.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء: هل يتعدى القتل من هذه المذكورة إِلَى غيرها من الحيوانات أو لا؟ **فأبو حنيفة** يرى أن حكمها لا يتعداها إِلَى غيرها، وذلك أن حكمها علق

بألقابها، واللقب لا يقتضي مفهومًا عند جمهور الأصوليين. وذهب الجمهور إِلَى تعديتها إِلَى غيرها. واختلفوا فِي المعنى الَّذِي لأجله يعدى حكمها إِلَى غيرها. **فالشافعي** يرى أنه كونهن مما لا يؤكل، فكل ما لا يؤكل يجوز قتله بلا فدية. وذهب الإمامان، **مالك**، **وأحمد**: إِلَى أن المعنى الجامع لهن ولغيرهن هو طبيعة الإيذاء. وهذا قياس جيد؛ لأنه تعليل مفهوم من نص الشارع، وهو وصف الأصل بالفسق فإذا وجد بالفرع تم القياس، والحكم يدور مع علته، وجودًا وعدمًا. وأما تعديدها - مع أن الأذى واحد - فلينبه به الشارع على أنواعه ومفرداته الموجودة فِي كل نوع من هذه الفواسق ومثيلاتها.

تكميل: الحيوانات على أربعة أقسام:

١ - الحيوان المستأنس، كبهيمة الأنعام، والدجاج، يباح تذكيته فِي كل حال.

٢ - الحيوان الَّذِي لا يؤكل وليس فيه أذى، فيكره قتله، وإن قتل فليس فيه فداء.

٣ - الحيوان المؤذي، كهذه المذكورة فِي الحديث وما فِي معناها، فيشرع قتلها فِي الحل، والإحرام، والحرم. وليس فِي قتلها شيء.

٤ - الحيوان البري المأكول، فهذا هو الصيد. فِي قتله فِي الحرم وفي الإحرام، الجزاء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية قتل هذه الحيوانات المعدودة فِي الحديث، فِي الحل والحرم.

٢ - إن قتلها لما فيها من الفسق والأذى، فيلحق بها ما شابهها من الحيوان.

٣ - إن الأذى لَيْسَ نوعًا واحدًا، فكل ما فيه مضرة على النفس أو المال أو غير ذلك فهو الأذى الَّذِي لَيْسَ لصاحبه حرمة؛ لذا نبه على تعدد الأذى بتعديد هذه الحيوانات. والله هو الحكيم فِي خلقه، العدل فِي حكمه.

باب دخول مكة

الحديث السابع عشر بعد المائتين

(٢١٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمِغْفَرُ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: ابْنُ خَطَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ. فَقَالَ: اقْتُلُوهُ». البخاري (١٨٤٦) و(٣٠٤٤) و(٤٢٨٦) و(٥٨٠٨)، ومسلم (١٣٥٧).

الغريب:

١ - **الْمِغْفَر**: بوزن منبر، زرد ينسج من حديد على قدر الرأس، وقاية به من وقع السيف.

٢ - **ابْنُ خَطَلٍ**: بالخاء المعجمة والطاء المهملة المفتوحتين، اختلف فِي اسمه. قيل: هلال، وقيل غير ذلك، وقاتله أبو برزة الأسلمي.

المعنى الإجمالي:

كان بين النَّبِيّ ﷺ وبين كفار قريش حروب كثيرة مما أوغر صدورهم. فلما كان فتح مكة، دخلها ﷺ فِي حالة حيطة وحذر، فوضع على رأسه المغفر. وكان ﷺ قد حض على أناس من المشركين أن يقتلوا، ولو وجدوا فِي أستار الكعبة، وسمى منهم (ابن خطل) الَّذِي أسلم، ثُمَّ قَتَلَ مسلمًا وارتدَّ عَنِ الإسلام وذهب إِلَى الكفار، فجعل جواريه يغنين بهجاء النَّبِيّ ﷺ، فلما وضعت الحرب أوزارها ذلك اليوم، وأمن أهل مكة، واستأمن منهم ووضع المغفر، وجد بعض الصحابة (ابن خطل) متعلقًا بأستار الكعبة، عائذًا بحرمتها من القتل؛ لما يعلم من سوء صنيعه،

وقبح سابقته، فتحرجوا من قتله قبل مراجعة النَّبِيّ ﷺ .فلما راجعوه قال: اقتلوه، فقتل بين الحجر والمقام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كون النَّبِيّ ﷺ دخل مكة غير محرم، إذ دخل وعلى رأسه المغفر، وعليه أيضًا عمامة سوداء، كما فِي صحيح مسلم، فيجوز دخولها فِي مثل هذه الحال بلا إحرام.

٢ - تقديم الجهاد على النسك؛ لأن مصالح الأول أعم وأنفع.

٣ - كون مكة فتحت عنوة، كما هو مذهب الأئمة الثلاثة، لا صلحًا كما هو مذهب **الشافعي**.

٤ - جواز فعل الأسباب المباحة الواقية، وأن ذلك لا ينافي التوكل على اللَّه تعالى.

٥ - فيه جواز إقامة الحدود فِي الحرم ولو بالقتل؛ لأن قتل ابن خطل كان بعد انتهاء القتال الَّذِي أبيح فِي ساعة الدخول، والله أعلم.

الحديث الثامن عشر بعد المائتين

(٢١٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا الَّتِي بِالْبَطْحَاءِ، وَخَرَجَ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى». البخاري (١٥٧٦)، ومسلم (١٢٥٧).

○○○

الغريب:

١ - **كَدَاء**: بفتح الكاف والمد، اسم للثنية، الَّتِي فِي أعلى مكة وهي (ريع الحجون) وتقول العامة: (الحجول) وهو تحريف.

٢ - **الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى**: الثنية، هي الطريق بين الجبلين. والمراد بها، الطريق الَّذِي يخرج من المحلة المسماة (حارة الباب) وتسمى الثنية الآن (ريع الرسام). وتسمى الثنية السفلى: كُدى - بضم الكاف وقصر الألف.

المعنى الإجمالي:

حج النَّبِيُّ ﷺ حجة الوداع، فبات ليلة دخوله بـ(ذي طوى) لأربع خلون من ذي الحجة. وفي الصباح دخل مكة من الثنية العليا، الَّتِي تأتي من بين مقابر مكة؛ لأنه أسهل لدخوله، إذا أتى من المدينة، فلما فرغ من مناسكه خرج من مكة إِلَى المدينة من أسفل مكة، وهي الطريق الَّتِي تأتي على (جرول). ولعل فِي مخالفة الطريقين تكثيرًا لمواضع العبادة، كما فعل ﷺ فِي الذهاب إِلَى عرفة والإياب منها، ولصلاة العيد والنفل، فِي غير موضع الصلاة المكتوبة، لتشهد الأرض على عمله عليها يوم تحدث أخبارها. أو لكون مدخله ومخرجه مناسبين لمن جاء من المدينة، وذهب إليها. والله أعلم.

الحديث التاسع عشر بعد المائتين

(٢١٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْتَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ، فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ، فَلَمَّا فَتَحُوا الْبَابَ كُنْتُ أَوَّلَ مَنْ وَلَجَ، فَلَقِيتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ: هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَّيْنِ». البخاري (١٥٩٨)، ومسلم (١٣٢٩).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

لما فتح اللَّه تبارك وتعالى مكة، وطهر بيته من الأصنام والتماثيل والصور، دخل النَّبِيُّ ﷺ، الكعبة المشرفة، ومعه خادماه، بلال، وأسامة، وحاجب البيت عثمان بن طلحة. فأغلقوا عليهم الباب؛ لئلا يتزاحم الناس عند دخول النَّبِيّ ﷺ فيها ليروا كيف يتعبد، فيشغلوه عَنْ مقصده فِي هذا الموطن، وهو مناجاة ربه وشكره على نعمه، فلما مكثوا فيها طويلًا، فتحوا الباب.

وكان عبد اللَّه بن عمر حريصًا على تتبع آثار النَّبِيّ ﷺ، والأمكنة الَّتِي يأتيها ولو لغير عبادة؛ ولذا فإنه كان أول داخل لما فتح الباب. فسأل بلالًا: هل صلى فيها رَسُول اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نعم بين العمودين اليمانيين. وكانت الكعبة المشرفة - إذ ذاك - على ستة أعمدة، فجعل ثلاثة خلف ظهره، واثنين عَنْ يمينه، وواحدًا عَنْ يساره، وجعل بينه وبين الحائط ثلاثة أذرع، فصلى ركعتين، ودعا فِي نواحيها الأربع.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب دخول الكعبة المشرفة، والصلاة فيها، والدعاء فِي نواحيها. وذكر **ابن تيمية** أن دخولها لَيْسَ فرضًا ولا سنة، ولكنه حسن.

٢ - إن دخولها لَيْسَ من مناسك الحج، وإنما هي فضيلة فِي ذاتها؛ ولهذا

فإن النَّبِيَّ ﷺ لم يدخلها فِي حجته، وإنما دخلها فِي عام الفتح. وهذا هو التحقيق فِي أنه لم يدخلها إِلَّا مرة واحدة.

اختلاف العلماء:

الجمهور على جواز صلاة النافلة فِي الكعبة المشرفة وفوقها، إِلَّا ما حكي عَنِ ابن عباس. وإنما الخلاف فِي جواز الفرض فيها. وفوق سطحها، ومثلها الحجر.

فذهب **الإمام أحمد**، و**مالك** فِي المشهور عنه إِلَى أنها لا تصح؛ مستدلين بقوله تعالى: ﴿ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ ﴾ [البَقَرَة: ١٤٤] والمصلي فيها أو على سطحها غير مستقبل لجهتها. وأما النافلة على التخفيف، فتجوز فيها وعليها. وبما روي عَنِ ابْنِ عُمَرَ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُصَلَّى فِي سَبْعٍ: الْمَزْبَلَةِ، وَالْمَجْزَرَةِ، وَالْمَقْبَرَةِ، وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ، وَالْحَمَّامِ، وَمَعَاطِنِ الْإِبِلِ، وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ»(١). رواه الترمذي.

وذهب الإمامان، **أبو حنيفة**، و**الشافعي** إِلَى صحة الفريضة فيها وفوقها، وكذلك فِي الْحِجر. ودليلهم على ذلك صلاة النَّبِيّ ﷺ فيها. وما ثبت فِي حق النفل، يثبت فِي حق الفرض بلا فرق إِلَّا بدليل، ولا دليل. ولو سلم استدلالنا بالآية، على عدم صحة الفرض لكان دليلًا على عدم النافلة أيضًا. وأما حديث ابن عمر، فلو صح، لكان عامًّا للفريضة والنافلة، ولكن ضعفه مخرجه، وهو الترمذي. وَقَالَ **البخاري**: فيه رجل متروك. واستدلوا بحديث: «جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا»(٢)، والكعبة المشرفة أولى الأرض بذلك، والله أعلم.

---

(١) رواه الترمذي (٣٤٦)، وابن ماجه (٧٤٦)

(٢) رواه البخاري (٣٣٥)، ومسلم (٥٢١)، والترمذي (١٥٥٣)، والنسائي (٤٣٢)، وابن ماجه (٥٦٧)

باب الطواف وأدبه

الحديث العشرون بعد المائتين

(٢٢٠) «عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّهُ جَاءَ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَقَبَّلَهُ وَقَالَ: إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُقَبِّلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ». البخاري (١٥٩٧)، ومسلم (١٢٧٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

الأمكنة والأزمنة وغيرها من الأشياء لا تكون مقدسة معظمة تعظيم عبادة اللَّه لذاتها، وإنما يكون لها ذلك بشرع. ولهذا جاء عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الحجر الأسود وقبله بين الحجيج، الذين هم حديثو عهد بعبادة الأصنام وتعظيمها، وَبَيَّنَ أنه ما قَبَّل هذا الحجر وعظمه من تلقاء نفسه، أو لأن الحجر يحصل منه نفع أو مضرة، وإنما هي عبادة تلقاها من المشرع ﷺ، فقد رآه يقبله فقبله، تأسيًا واتباعًا، لا رأيًا وابتداعًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية تقبيل الحجر الأسود للطائفين عندما يحاذونه، إن أمكن بسهولة.

٢ - إن تقبيله لَيْسَ لنفعه أو ضرره، وإنما هو عبادة لله تعالى، تلقيناها عَنِ النَّبِيّ ﷺ.

٣ - إن العبادات توقيفية، فلا يشرع منها إِلَّا ما شرعه اللَّه ورسوله. ومعنى هذا أن العبادات لا تكون بالرأي والاستحسان، وإنما تتلقى عَنِ

المشرع، وهذه قاعدة عظيمة نافعة، تؤخذ من كلام المحدث الملهم، أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وأرضاه.

٤ - تبيين ما يوهم العامة من مشاكل العلم، حتى لا يعتقدوا غير الصواب.

٥ - إن فعل النَّبِيّ ﷺ من سنته المتبعة، فليس هناك خصوصية إِلَّا بدليل.

٦ - إنه إذا صح عَنِ الشارع عبادة، عمل بها ولو لم تعلم حكمتها، على أن إذعان الناس وطاعتهم فِي القيام بها من الحكم المقصودة.

٧ - قَالَ **شيخ الإسلام**: ويستحب للطائف أن يذكر اللَّه تعالى ويدعوه بما يشرع من الأدعية والأذكار، وإن قرأ سرًّا فلا بأس. وليس للطواف ذكر محدود عَنِ النَّبِيّ ﷺ لا بأمره ولا بقوله ولا بتعليمه بل يدعو فيه بسائر الأدعية الشرعية. وما يذكره كثير من الناس من دعاء معين تحت الميزاب ونحو ذلك فلا أصل له. «وكان ﷺ يختم طوافه بين الركنين بِـ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ»[1].

(١) رواه ابو داود (١٨٩٢)، وأحمد (١٤٩٧٢)

الحديث الحادي والعشرون بعد المائتين

(٢٢١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: إِنَّهُ يَقْدَمُ عَلَيْكُمْ قَوْمٌ قَدْ وَهَنَتْهُمْ حُمَّى يَثْرِبَ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ، وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ، وَلَمْ يَمْنَعْهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءُ عَلَيْهِمْ». البخاري (١٦٠٢) و(٤٢٥٦)، ومسلم (١٢٦٦).

○○○

الغريب:

١ - **وَهَنَتْهُمْ**: بتخفيف الهاء، أي أضعفتهم.

٢ - **يَثْرِبَ**: من أسماء المدينة النبوية فِي الجاهلية.

٣ - **أَنْ يَرْمُلُوا**: بضم الميم (الرمل) هو الإسراع فِي المشي مع تقارب الخطا.

٤ - **الْأَشْوَاط**: بفتح الهمزة، جمع شوط بفتح الشين، وهو الجرية الواحدة إِلَى الغاية. والمراد هنا، الطوفة حول الكعبة.

٥ - **الْإِبْقَاءُ عَلَيْهِم**: بكسر الهمزة والمد: الرفق بهم، والشفقة عليهم.

المعنى الإجمالي:

جاء النَّبِيُّ ﷺ سنة ست من الهجرة إِلَى مكة معتمرًا، ومعه كثير من أصحابه، فخرج لقتاله وصده عَنِ البيت كفار قريش، فحصل بينهم صلح، من مَوَادِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وأصحابه يرجعون هذا العام، ويأتون فِي العام القابل معتمرين، ويقيمون فِي مكة ثلاثة أيام: فجاءوا فِي السنة السابعة (لعمرة القضاء). فَقَالَ المشركون، بعضهم لبعض - تشفيًا وشماتة -: إنه سيقدم عليكم قوم وقد وهنتهم وأضعفتهم حمى يثرب.

فلما بلغ النَّبِيَّ ﷺ مقالتهم، أراد أن يرد قولهم ويغيظهم، فأمر أصحابه أن يسرعوا إِلَّا فيما بين الركن اليماني والركن الَّذِي فيه الحجر الأسود فيمشوا؛ رفقًا بهم وشفقة عليهم، حين يكونون بين الركنين لا يراهم المشركون، الذين تسلقوا جبل (قعيقعان) لينظروا إِلَى المسلمين وهم يطوفون فغاظهم ذلك حتى قالوا: إن هم إِلَّا كالغزلان. فكان هذا الرمل سنة متبعة فِي طواف القادم إِلَى مكة، تذكرًا لواقع سلفنا الماضين، وتأسيًا بهم فِي مواقفهم الحميدة، ومصابرتهم الشديدة، وما قاموا فيه من جليل الأعمال، لنصرة الدين، وإعلاء كلمة الله. رزقنا اللَّه اتباعهم واقتفاء أثرهم.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وأصحابه، رملوا فِي الأشواط الثلاثة الأول ما عدا ما بين الركنين، فقد رخص لهم فِي تركه، إبقاء عليهم، وذلك فِي عمرة القضاء. ويأتي استحبابه فِي كل الثلاثة وتحقيق البحث فِي الحديث الَّذِي بعد هذا إن شاء اللَّه تعالى.

٢ - استحباب الرمل فِي كل طواف وقع بعد قدوم، سواء أكان لنسك أم لا ففي صحيح مسلم: «كَانَ ذَلِكَ إِذَا طَافَ الطَّوَافَ الْأَوَّلَ»[(١)].

٣ - إظهار القوة والجلد أمام أعداء الدين، إغاظة لهم، وتوهينًا لعزمهم، وفتًّا فِي أعضادهم.

٤ - إن من الحكمة فِي الرمل الآن تذكر حال سلفنا الصالح، فِي كثير من مناسك الحج، كالسعي، ورمي الجمار، والهدي وغيرها.

٥ - لو فات الرمل فِي الثلاثة الأول، فإنه لا يقضيه؛ لأن المطلوب فِي الأربعة الباقية، المشي، فلا يخلف هيئتهن، فتكون سنة فات محلها.

---

(١) رواه مسلم (١٢٦١)

الحديث الثاني والعشرون بعد المائتين

(٢٢٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ، يَخُبُّ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ». البخاري (١٦٠٣)، ومسلم (١٢٦١).

○ ○ ○

الغريب:

- **يَخُبُّ**: الخبب نوع من العدو، وقيل: هو الرمل، وعلى هذا فهما مترادفان.

المعنى الإجمالي:

كان ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا من الحريصين على تتبع أفعال النَّبِيّ ﷺ ومعرفتها، والبحث عنها؛ ولذا فإنه يصف طواف النَّبِيّ ﷺ الَّذِي يكون بعد قدومه بأنه يرمل فِي الأشواط الثلاثة كلها بعد أن يستلم الحجر الأسود، الَّذِي هو مبتدأ كل طواف، تذكرًا لحالهم السابقة، يوم كانوا يفعلونه إغاظة للمشركين.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب الخبب، وهو الرمل، فِي الأشواط الثلاثة الأول كلها، فِي طواف القدوم.

٢ - المشي فِي الأربعة الباقية منها، ولو فاته بعض الرمل أو كله فِي الثلاثة الأول؛ لأنها سنة فات محلها. فالأربعة الأخيرة لا رمل فيها.

٣ - الخبب فِي الأشواط الثلاثة الأول كلها، هو فعل النَّبِيّ ﷺ بعد عمرة القضاء، فيكون ناسخًا للمشي بين الركنين فِي عمرة القضاء؛ لأنه متأخر، ولأن الضعف المانع من الرمل فيها قد زال.

٤ - رمل النَّبِيُّ ﷺ بعد زوال سببه، لتذكر تلك الحال الَّتِي كانوا عليها. فنحن نرمل إحياء لتلك الذكرى.

٥ - استلام الحجر الأسود فِي ابتداء كل طواف، وعند محاذاته فِي كل طوفة لمن سهل عليه ذلك، وتقدم مشروعية تقبيله.

الحديث الثالث والعشرون بعد المائتين

(٢٢٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «طَافَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِحْجَنٍ». البخاري (١٦٠٧)، ومسلم (١٢٧٢). والمحجن: (عصا محنية الرأس).

○ ○ ○

الغريب:

- **الْمِحْجَنُ**: بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم: عصا محنية الرأس.

المعنى الإجمالي:

طاف النَّبِيُّ ﷺ فِي حجة الوداع، وقد تكاثر عليه الناس؛ منهم من يريد النظر إِلَى صفة طوافه، ومنهم من يريد النظر إِلَى شخصه الكريم، فازدحموا عليه، ومن كمال رأفته بأمته ومساواته بينهم أن ركب على بعير فأخذ يطوف عليه ليتساوى الناس فِي رؤيته، وكان معه عصا محنية الرأس، فكان يستلم بها الركن ويقبل الحجر كما جاء فِي رواية مسلم لهذا الحديث.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز الطواف راكبًا مع العذر؛ لأن المشي أفضل، وإنما ركب رَسُول اللَّهِ ﷺ للمصلحة. قَالَ **ابن دقيق العيد**: وهو أن الشيء قد يكون راجحًا بالنظر إِلَى محله، فإذا عارضه أمر آخر أرجح منه قدم على الأول من غير أن تزول فضيلة الأول. فإذا زال المعارض الراجح عاد الحكم الأول.

٢ - استحباب استلام الركن باليد إن أمكن، وإلا فبعصا ونحوها، بشرط أَلَّا يؤذي به الناس.

٣ - جاء فِي مسلم زيادة «وَيُقَبِّلُ الْمِحْجَنَ»[١]، وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ مَرْفُوعًا: «أَنَّهُ اسْتَلَمَ الْحَجَرَ بِيَدِهِ ثُمَّ قَبَّلَهَا»[٢]. **قَالَ فِي فتح الباري**: وبهذا قَالَ الجمهور: إن السنة أن يستلم الركن ويقبل يده، وإذا لم يستطع أن يستلمه بيده استلمه بشيء وَقَبَّلَ ذلك الشيء.

٤ - إظهار العالِم أفعاله مع أقواله لتحصل به القدوة الكاملة والتعليم النافع.

٥ - قَالَ **ابن دقيق العيد**: واستدل فِي الحديث على طهارة بول ما يؤكل لحمه، من حيث إنه لا يؤمن بول البعير فِي أثناء الطواف فِي المسجد. ولو كان نجسًا، لم يعرض النَّبِي ﷺ المسجد للنجاسة، وقد منع - لتعظيم المساجد - ما هو أخف من هذا. والأصل الطهارة إِلَّا بدليل، والدليل هنا أيد الأصل.

٦ - قَالَ **شيخ الإسلام**: والإكثار من الطواف بالبيت من الأعمال الصالحة فهو أفضل من أن يخرج الرجل من الحرم ويأتي بعمرة مكية فإن هذا لم يكن من أعمال السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ولا رغب فيه النَّبِيُّ ﷺ.

---

(١) رواه مسلم (١٢٧٥)، وابن ماجه (٢٩٤٩)

(٢) رواه مسلم (١٢٦٨)

الحديث الرابع والعشرون بعد المائتين

(٢٢٤) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «لَمْ أَرَ النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَّيْنِ». البخاري رقم (١٦٠٩) واللفظ له، ومسلم (١٢٦٩).

○ ○ ○

الغريب:

- **الْيَمَانِيَّيْنِ**: نسبة إِلَى اليمن تغليبًا، كالقمرين، للشمس والقمر، والعمرين لأبي بكر وعمر، والأبوين للأب والأم. والمراد بهما، الركن اليماني، والركن الشرقي، الَّذِي فيه الحجر الأسود.

المعنى الإجمالي:

للبيت أربعة أركان، فللركن الشرقي منها فضيلتان:

١ - كونه على قواعد إبراهيم عليه السلام.

٢ - وكون الحجر الأسود فيه والركن اليماني له فضيلة واحدة، وهو كونه على قواعد إبراهيم.

وليس للشامي والعراقي شيء من هذا، فإن تأسيسهما داخل عَنْ أساس إبراهيم حيث أخرج الحجر من الكعبة من جهتها؛ ولهذا فإنه يشرع استلام الحجر الأسود وتقبيله، ويشرع استلام الركن اليماني بلا تقبيل، ولا يشرع فِي حق الركنين الباقيين استلام ولا تقبيل. والشرع مبناه على الاتباع، لا على الإحداث والابتداع. ولله فِي شرعه حِكَم وأسرار.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب استلام الركنين اليمانيين، والمستحب فِي حق الطائف استلام وتقبيل الحجر الأسود إن أمكن بلا مشقة، فإن لم يمكن استلمه فقط

بيده، وَقَبَّلَ يده، وإن لم يمكن استلمه بعصا ونحوها، وَقَبَّلَ ما استلمه به. فإن آذى وشق على نفسه أو غيره، أشار إليه ولم يُقَبِّلْ يده. والركن اليماني إن تمكن من استلامه استلمه، وإن لم يتمكن لم يُشِرْ إليه؛ لأنه لم يرد، والشرع فِي العبادات نقل وسماع. قَالَ **شيخ الإسلام**: وأما الركن اليماني فلا يقبل على الصحيح. وأما سائر جوانب البيت والركنان الشاميان ومقام إبراهيم فلا يقبل ولا يتمسح به باتفاق المسلمين المتبعين للسنة المتواترة عَنِ النَّبِيّ ﷺ، واتفقوا على أنه لا تُقَبَّل الحجرة النبوية ولا يتمسح بها؛ لئلا يضاهي بيت المخلوق بيت الخالق. فإذا كان هذا فِي قبر النَّبِيّ ﷺ فقبر غيره أولى ألا يقبل ولا يستلم، وأما الطواف بشيء من ذلك فهو من أعظم البدع المحرمة.

٢ - عدم مشروعية استلام غير الركنين اليمانيين من أركان الكعبة ولا غيرها من المقدسات، كمقام إبراهيم، وجبل الرحمة فِي (عرفة) والمشعر الحرام فِي (مزدلفة) وروضة النَّبِيّ ﷺ الشريفة، وصخرة بيت المقدس وغيرها. فإن الشرع يؤخذ عَنِ الشارع بلا زيادة ولا غلو، ولا نقصان ولا جفاء. ومن شرع عبادة لم يشرعها اللَّه ورسوله، فقد كذب اللَّه سبحانه فِي قوله: ﴿ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة: ٣]، واستدرك على رسالة محمد ﷺ الَّذِي يقول: «تَرَكْتُكُم عَلَى الْمَحَجَّةِ الْبَيْضَاءِ لَيْلُهَا كَنَهَارِهَا»[١]. وإننا لنرى من يخل بصلاة الفرض، فيسلم مع الإمام أو قبله؛ ليكون الأول فِي تقبيل الحجر الأسود. وكل هذا من آثار الجهل وقلة الناصحين والمرشدين. فلقد انصرفنا إِلَى حب الدنيا، الَّذِي هو رأس كل خطيئة، وتركنا أوامر اللَّه تعالى وراء ظهورنا. فإنا لله وإنا إليه راجعون.

(١) رواه ابن ماجه (٤٤)، وأحمد (١٦٥١٩)، بدون لفظ: المحجة

باب التمتع

الأنساك ثلاثة:

١ - تمتع.   ٢ - وقران.   ٣ - وإفراد.

أما **التمتع**: فهو أن يحرم بالعمرة فِي أشهر الحج، ثُمَّ يفرغ منها، ويحرم بالحج فِي عامه، وأما **القران**: فهو أن يحرم بهما جميعًا، أو يدخل الحج على العمرة، فتتداخل أفعالهما، وأما **الإفراد**: فهو أن يحرم بالحج مفردًا له عَنِ العمرة.

واختلف العلماء فِي أفضلهما، ويأتي - إن شاء اللَّه - فِي الأحاديث القادمة.

الحديث الخامس والعشرون بعد المائتين

(٢٢٥) عَنْ أَبِي جَمْرَةَ نَصْرِ بْنِ عِمْرَانَ الضَّبْعِيِّ، قَالَ: «سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ الْمُتْعَةِ فَأَمَرَنِي بِهَا، وَسَأَلْتُهُ عَنِ الْهَدْيِ، قَالَ: فِيهِ جَزُورٌ، أَوْ بَقَرَةٌ ، أَوْ شَاةٌ، أَوْ شِرْكٌ فِي دَمٍ. قَالَ: وَكَأَنَّ أُنَاسًا كَرِهُوهَا فَنِمْتُ، فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ إِنْسَانًا يُنَادِي: حَجٌّ مَبْرُورٌ، وَمُتْعَةٌ مُتَقَبَّلَةٌ، فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَحَدَّثْتُهُ، فَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ». البخاري (١٦٨٨)، ومسلم (١٢٤٢).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **الْجَزُورُ**: هو الذكر أو الأنثى من الإبل.

٢ - **الشَّاةُ**: هي الذكر أو الأنثى من الضأن أو المعزى.

٣ - **شِرْك**: أي مشاركة فِي ذبيحة من البقر أو الإبل.

المعنى الإجمالي:

كان العرب فِي الجاهلية، يعدون العمرة فِي أشهر الحج من أفجر الفجور ويقولون: إذا عفا الأثر، وبرئ الدبر وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر، حتى جاء الإسلام فأبطل هذه العقيدة بقوله تعالى: ﴿فَمَن تَمَتَّعَ بِٱلْعُمْرَةِ إِلَى ٱلْحَجِّ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ﴾ [البَقَرَة: ١٩٦]. وألغاها فعل النَّبِيّ ﷺ، إذ اعتمر فِي أشهر الحج بعمرة مفردة، وجمع بينها وبين حجته؛ لأنه أحرم قارنًا. ومع هذا فقد بقيت بقية من تلك العقيدة فِي نفوس بعض المسلمين، من أهل الصدر الأول؛ ولهذا سأل أبو جمرة ابن عباس عَن التمتع بالعمرة إِلَى الحج، فأمره بها، ثُمَّ سأله عَن الهدي المقرون معها فِي الآية، فأخبره أنه جزور، وهي أفضله، ثُمَّ بقرة، ثُمَّ شاة، أو سُبع البدنة أو البقرة مع من اشتركوا فيها للهدي أو الأضحية.

فكأن أحدًا عارض أبا جمرة فِي تمتعه، فرأى هاتفًا يناديه فِي المنام: «حَجٌّ مَبْرُورٌ، وَمُتْعَةٌ مُتَقَبَّلَةٌ» .فأتى ابن عباس ليبشره بهذه الرؤيا الجميلة. ولما كانت الرؤيا الصالحة جزءًا من أجزاء النبوة، فرح ابن عباس بها، واستبشر أن وفقه اللَّه تعالى للصواب، فقال: اللَّه أكبر هي سنة أبي القاسم ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز التمتع والإتيان بالعمرة فِي أشهر الحج، كما انعقد عليه الإجماع فيما بعد.

٢ - إن المراد بالهدي المذكور فِي قوله تعالى: ﴿فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ﴾ [البَقَرَة: ١٩٦] البدنة أو البقرة، أو الشرك فيهما، أو الشاة.

٣ - الاستئناس بالرؤيا فيما يقوم عليه الدليل الشرعي، تأييدًا بها؛ لأنها عظيمة القدر فِي الشرع، وجزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة، قَالَ **ابن دقيق العيد**: هذا الاستئناس والترجيح لا ينافي الأصول.

٤ - الفرح بإصابة الحق، والاغتباط به؛ لأنه علامة التوفيق.

الحديث السادس والعشرون بعد المائتين

(٢٢٦) عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، «أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا مِنَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ تَحِلَّ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ؟ فَقَالَ: إِنِّي لَبَّدْتُ رَأْسِي، وَقَلَّدْتُ هَدْيِي، فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ». البخاري (١٥٦٦) و(١٧٢٥) و(٥٩١٦) ومسلم (١٢٢٩).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

أحرم النَّبِيُّ ﷺ فِي حجة الوداع بالعمرة والحج، وساق الهدي ولبد رأسه بما يمسكه عَنْ الانتشار؛ لأن إحرامه سيطول وأحرم بعض أصحابه كإحرامه، وبعضهم أحرم بالعمرة متمتعًا بها إِلَى الحج، وأكثرهم لم يسق الهدي، وبعضهم ساقه. فلما وصلوا إِلَى مكة، وطافوا، وسعوا، أمر من لم يسق الهدي من المفردين والقارنين، أن يفسخوا حجهم، ويجعلوها عمرة، ويتحللوا. أما هو ﷺ، ومن ساق الهدي منهم، فبقوا على إحرامهم ولم يحلوا. فسألته زوجه (حفصة): لم حل الناس ولم تحل؟ قال لأني لبدت رأسي وقلدت هديي وسقته، وهذا مانع لي من التحلل حتى يبلغ الهدي محله، وهو يوم انقضاء الحج يوم النحر.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كون النَّبِيّ ﷺ حج قارنًا، كما تقدم تحقيقه.

٢ - مشروعية سوق الهدي من الأماكن البعيدة، وأنه سنة النَّبِيّ ﷺ.

٣ - مشروعية تقليد الهدي، وذلك بأن يوضع فِي رقابها قلائد من الأشياء الَّتِي لم يجر عادة بتقليدها بها، والحكمة فِي ذلك إعلامها لتحترم فلا يتعرض لها.

٤ - مشروعية تلبيد الشعر المرسل فِي الإحرام، كما هو فعل النَّبِيّ ﷺ .وذلك بأن يجعل فِي الشعر ما يمسكه من الانتفاش.

٥ - أن سوق الهدي من الحل، يمنع المحرم من التحلل حتى ينحر هديه يوم النحر.

٦ - إذا لم يسق الهدي فيشرع له فسخ حجه إِلَى عمرة، ويحل منها، ثُمَّ يحرم بالحج فِي وقته.

الحديث السابع والعشرون بعد المائتين

(٢٢٧) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أُنْزِلَتْ آيَةُ الْمُتْعَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَفَعَلْنَاهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَمْ يَنْزِلْ قُرْآنٌ بِحُرْمَتِهَا، وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ، فَقَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ». البخاري (٤٥١٨). وَقَالَ البخاري: يقال: إنه عمر. ولمسلم: «نَزَلَتْ آيَةُ الْمُتْعَةِ - يَعْنِي مُتْعَةَ الْحَجِّ - وَأَمَرَنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ لَمْ تَنْزِلْ آيَةٌ تَنْسَخُ آيَةَ مُتْعَةِ الْحَجِّ، وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ». مسلم (١٢٢٦). ولهما بمعناه.

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

ذكر عمران بن حصين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ المتعة بالعمرة إِلَى الحج. فقال: إنها شرعت بكتاب اللَّه وسنة رسوله ﷺ، وإجماع أصحابه. وهذه هي الأصول العظام فِي الدلالة على الأحكام الشرعية. فأما الكتاب، فقوله تعالى: ﴿فَمَن تَمَتَّعَ بِٱلۡعُمۡرَةِ إِلَى ٱلۡحَجِّ فَمَا ٱسۡتَيۡسَرَ مِنَ ٱلۡهَدۡيِۚ﴾ [البَقَرَة: ١٩٦]. وأما السنة، ففعل النَّبيّ ﷺ لها، وإقراره عليها. وأما الإجماع، فقد فعلها بعضهم، مع علم من لم يفعلها وسكوته. وبعد هذا لم ينزل ما ينسخها، وتوفي النَّبِيُّ ﷺ، وهي باقية لم تنسخ بعد هذا، فكيف يقول رجل برأيه وينهى عنها؟ يشير بذلك إِلَى نهي عمر بن الخطاب - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عنها فِي أشهر الحج، اجتهادًا منه ليكثر زوار البيت فِي جميع العام؛ لأنهم إذا جاءوا بها مع الحج لم يعودوا إليه فِي غير موسم الحج. وكتاب اللَّه تعالى وسنة رسوله ﷺ أولى بالاتباع من قول كل أحد، مهما كان.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية التمتع وثبوته فِي الكتاب والسنة.

٢ - إنه قد توفي النَّبِيُّ ﷺ وحكمها باق لم ينسخ.

٣ - إنه لا يحل الأخذ برأي أحد يخالف ما ورد عَنِ اللَّه تعالى، أو عَنْ رَسُول اللَّهِ عليه الصلاة والسلام.

٤ - قوله: «لَمْ يَنْزِلْ قُرْآنٌ يُحَرِّمُهَا» دليل على ثبوت النسخ فِي الشريعة وأن القرآن ينسخ بالقرآن.

٥ - قوله: «وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا» دليل على جواز نسخ القرآن بالسنة. ووجهته أنه لو لم يكن النسخ ممكنًا لما احتاج إِلَى الاحتراز فِي رفع حكم التمتع الثابت بالقرآن من نهي النَّبِيّ ﷺ.

٦ - قوله: «قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ» فسره البخاري بعمر بن الخطاب. وروي أيضًا عَنْ عثمان ومعاوية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُم. وقصدهم أن لا يقتصر الناس على زيارة البيت فِي أشهر الحج فقط، بل ليقصد فِي جميع العام. ولكن كتاب اللَّه تعالى، وسنة رسوله مقدمان على كل اجتهاد، والله أعلم بأسرار شرعه. والآن مع إجماع الناس على جواز التمتع وإتيانهم بالعمرة فِي أشهر الحج، لم يخل البيت من الزوار فِي كل وقت. نسأل اللَّه تعالى أن يعلي كلمته، وينشر دينه، ويقيم شعائره آمين.

الحديث الثامن والعشرون بعد المائتين

(٢٢٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَأَهْدَى، فَسَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَهَلَّ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهَلَّ بِالْحَجِّ، فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَهَلَّ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ تَمَتَّعَ فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُهْدِ، فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ قَالَ لِلنَّاسِ: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يُحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطُفْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيُقَصِّرْ وَلْيُحْلِلْ، ثُمَّ لِيُهِلَّ بِالْحَجِّ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَدِمَ إِلَى مَكَّةَ وَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ ثُمَّ خَبَّ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ مِنَ السَّبْعِ وَمَشَى أَرْبَعَةً وَرَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَتَى الصَّفَا وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ، ثُمَّ لَمْ يُحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهُ، وَنَحَرَ هَدْيَهُ يَوْمَ النَّحْرِ، وَأَفَاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرُمَ عَلَيْهِ، وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنَ النَّاسِ». البخاري (١٦٩١)، ومسلم (١٢٢٧).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

لما خرج النَّبِيُّ ﷺ إِلَى ذي الحليفة (ميقات أهل المدينة) ليحج حجته الَّتِي ودع فيها البيت ومناسك الحج، وودع فيها الناس، وبلغهم برسالته وأشهدهم على ذلك، أحرم النَّبِيُّ ﷺ بالعمرة والحج، فكان قارنًا، والقران تمتع، فتمتع الناس مع رَسُول اللَّهِ ﷺ .فبعضهم أحرم بالنسكين جميعًا، وبعضهم أحرم بالعمرة، ناويًا الحج بعد فراغه منها. وبعضهم أفرد الحج فقط. فقد خيرهم بين الأنساك الثلاثة. وساق ﷺ وبعض أصحابه الهدي معهم من ذي الحليفة، وبعضهم لم يسقه. فلما دنوا من مكة حض من لم يسق الهدي من المفردين والقارنين إِلَى فسخ الحج

وجعلها عمرة. فلما طافوا وسعوا، أكد عليهم أن يقصروا من شعورهم، وليتحللوا من عمرتهم ثُمَّ يحرموا بالحج ويُهدوا، لإتيانهم بنسكين بسفر واحد، فمن لم يجد الهدي فعليه صيام عشرة أيام، ثلاثة فِي أيام الحج، يدخل وقتها بإحرامه بالعمرة، وسبعة إذا رجع إِلَى أهله.

فلما قدم ﷺ مكة استلم الركن، وطاف سبعة، خب ثلاثة، لكونه الطواف الَّذِي بعد القدوم، ومشى أربعة، ثُمَّ صلى ركعتين عند مقام إبراهيم، ثُمَّ أتي إِلَى الصفا فطاف بينه وبين المروة سبعًا، يسعى بين العلمين، ويمشي فيما عداهما، ثُمَّ لم يحل من إحرامه حتى قضى حجه، ونحر هديه يوم النحر، فلما خلص من حجه ورمى جمرة العقبة، ونحر هديه، وحلق رأسه يوم النحر، وهذا هو التحلل الأول، أفاض فِي ضحوته إِلَى البيت، فطاف به، ثُمَّ حل من كل شيء حرم عليه حتى النساء، وفعل مثله من ساق الهدي من أصحابه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كون النَّبِيّ ﷺ أحرم متمتعًا وهو القران، ويأتي تحقيق الخلاف إن شاء اللَّه تعالى.

٢ - مشروعية سوق الهدي من الحل، فهو من فعل النَّبِيّ ﷺ.

٣ - جواز الأنساك الثلاثة:

- التمتع.

- والقران.

- والإفراد. إذ أقر النَّبِيُّ ﷺ أصحابه عليها كلها، ويأتي الخلاف فِي بيان أفضلها.

٤ - مشروعية فسخ الحج إِلَى العمرة لمن لم يسق الهدي، وتحلله، وبقاء من ساقه على إحرامه حتى ينتهي من حجه يوم النحر، فيحل. وَقَالَ **شيخ**

الإسلام: وهكذا يقولون فِي كل متمتع ضاق عليه الوقت، فلم يتمكن من الطواف قبل الوقوف بعرفة فإنهم يأمرونه بإدخال الحج على العمرة ويصير قارنًا. ويأتي تحقيق الفسخ هل هو للوجوب أم للاستحباب إن شاء اللَّه تعالى.

٥ - إن فسخ الحج لمن لم يسق الهدي، يكون ولو بعد طواف القدوم والسعي، وينقلبان للعمرة.

٦ - إن على من لم يجد الهدي صيام عشرة أيام؛ ثلاثة فِي الحج، وسبعة بعد الرجوع إِلَى أهله، فأما الثلاثة فلا تصح قبل الإحرام بالعمرة بالإجماع، واتفقوا على مشروعيتها بعد الإحرام بالحج وهل يجزئ قبله أو لا؟ قولان. ومذهبنا جوازه؛ لوجود سببه وهو الإحرام بالعمرة لأن موجب الفدية هنا هو الإتيان بالعمرة والحج فِي سفر واحد. والصيام بعد الإحرام بالعمرة شبيه بإخراج كفارة اليمين بعد عقده وقبل الحنث.

٧ - مشروعية طواف القدوم لغير المتمتع الَّذِي لم يسق الهدي، وهو سنة؛ لأنه تحية المسجد الحرام.

٨ - استلام الحجر الأسود فِي أول الطواف، وتقدم مشروعية ذلك، فِي كل طوافه، إن سهل.

٩ - الرمل فِي الثلاثة، من طواف القدوم، والمشي فِي الأربعة الباقية.

١٠ - مشروعية ركعتي الطواف عند مقام إبراهيم.

١١ - السعي بين الصفا والمروة بعد طواف القدوم سبعًا، وهو أحد أركان الحج على الصحيح. ورجح **الموفق ابن قدامة** أنه واجب، وليس بركن.

١٢ - الموالاة بين الطواف والسعي مستحب، وقيل: شرط.

١٣ - إن سائق الهدي يتحلل من حجه يوم النحر بعد الرمي، والنحر للتحلل الأول.

١٤ - طواف الإفاضة هو الركن الأعظم للحج. والسنة والأفضل، أن يكون يوم النحر، بعد الرمي والنحر.

١٥ - التحلل الكامل بعد طواف الإفاضة من كل شيء حرم عليه بإحرامه.

١٦ - إن هذه الأفعال من النَّبِيّ ﷺ تشريع لأمته. فكل من أحرم كإحرامه، فعليه مثل ما عليه لحديث: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»[١].

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء: هل حج النَّبِيُّ ﷺ مفردًا، أو قارنًا، أو معتمرًا؟

فأما من يرى أنه حج مفردًا، فقد تمسك بأدلة: منها - ما فِي الصحيحين عَنْ عائشة: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ بِعُمْرَةٍ، وَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ، وَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ بِالْحَجِّ، وَأَهَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْحَجِّ»[٢]، وتقسيمها صريح فِي أن إهلاله بالحج وحده، ثُمَّ ساق **ابن القيم** أحاديث فِي الصحيحين وغيرهما كلها تدور على أنه حَجَّ مفردًا وأنه أَهَلَّ بالحج وأن حجه لم يكن عمرة.

وذهبت طائفة من العلماء: إِلَى أنه حج متمتعًا فَحُجَّتُهُم أنهم سمعوا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تمتع. والمتمتع عندهم من أهل بعمرة مفردة فِي أشهر الحج، ناويًا الإحرام بعد الفراغ منها بالحج. وما روي «عَنْ مُعَاوِيَةَ أَنَّهُ قَصَّرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمِشْقَصٍ فِي الْعَشْرِ»[٣].

---

(١) رواه بلفظ: لتأخذوا مناسككم. مسلم (١٢٩٧)، وأبو داود (١٩٧٠)، وأحمد (١٤٢٠٨)، ورواه بلفظ: خذوا مناسككم النسائي (٣٠٦٢)

(٢) رواه البخاري (٣١٩)، ومسلم (١٢١١)، وأبو داود (١٧٧٩)

(٣) رواه البخاري (١٧٣٠) ولم يذكر أن التقصير كان في العشر، وجاءت هذه الرواية عند النسائي برقم (٢٩٨٩)

وذهبت طائفة إِلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حج قارنًا وهذا هو الصحيح الَّذِي يسهل رد الأدلة الصحيحة إليه. وقد ساق له **ابن القيم** من الأدلة ما يزيد على عشرين حديثًا صحيحة صريحة فِي ذلك، وكثير منها فِي الصحيحين أو أحدهما. منها: ما رواه مسلم من حديث ابن عمر «أَنَّهُ قَرَنَ الْحَجَّ إِلَى الْعُمْرَةِ، وَطَافَ لَهُمَا طَوَافًا وَاحِدًا، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»[١]. وما أخرجاه فِي الصحيحين «عَنْ حَفْصَةَ، قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا وَلَمْ تَحِلَّ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ؟ قَالَ: إِنِّي قَلَّدْتُ هَدْيِي وَلَبَّدْتُ رَأْسِي، فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَحِلَّ مِنَ الْحَجِّ»[٢]، وهذا يدل على أنه كان فِي عمرة معها حج. وَقَالَ ﷺ: «لَوِ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ، لَمَا سُقْتُ الْهَدْيَ، وَلَحَلَلْتُ مَعَكُمْ»[٣]. وهذا صريح فِي أنه استمر فِي حجه ولم يتحلل إِلَّا يوم النحر، وقد قَالَ عليه الصلاة والسلام: «سُقْتُ الْهَدْيَ وَقَرَنْتُ»[٤].

وقد قَالَ **الإمام أحمد**: لا أشك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان قارنًا. و**شيخ الإسلام ابن تيمية** رحمه اللَّه من الذين يرون أنه حج قارنًا، ويوفق بين الروايات الَّتِي ظاهرها الاختلاف فيقول:

والصواب أن الأحاديث فِي هذا الباب متفقة، إِلَّا باختلاف يسير، يقع مثله فِي غير ذلك. فإن الصحابة ثبت عنهم **أنه تمتع** والتمتع عندهم يتناول القران.

والذين روي عنهم أنه أفرد روي عنهم أنه تمتع، ويريدون به إفراد أعمال الحج، بحيث لم يسافر للنسكين سفرين، ولم يطف لهما طوافين، ولم يَسْعَ لهما سعيين. فيقال: تَمَتَّع تَمَتُّع قران، وأفرد أعمال الحج، وقرن بين النسكين. وقد فسر التمتع المذكور فِي الآية، بما يشمل الأمرين؛ القران، والتمتع المعروف لدى الفقهاء بشروطه.

---

(١) رواه مسلم (١٢٣٠)

(٢) رواه البخاري (١٥٦٦)، ومسلم (١٢٢٩)، والنسائي (٢٧٨١)، وأبو داود (١٨٠٦)، وابن ماجه (٣٠٤٦)

(٣) رواه البخاري (٧٢٢٩)، ومسلم (١٢١٦)، والنسائي (٢٧٢٥)، وأبو داود (١٧٨٤)

(٤) رواه النسائي (٢٧٢٥)، وأبو داود (١٧٩٧)، وأحمد (١٢٠٩٣)

واختلفوا: أي الأنساك الثلاثة أفضل، فالمشهور فِي مذهب **الإمام أحمد** أن التمتع أفضل الثلاثة. وقد نقل عَنِ **الإمام أحمد** أنه قال: لا أشك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان قارنًا، والمتعة أحب إليَّ، وهو آخر الأمرين من رَسُول اللَّهِ قال: «لَوِ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمَا سُقْتُ الْهَدْيَ، وَلَحَلَلْتُ مَعَكُمْ»[1] .فهو تأسف على فواته، وأكد على أصحابه أن يفسخوا حجهم إليه. وممن اختار التمتع **ابن عمر**، **وابن عباس**، وابن **الزبير**، و**عائشة**، و**الحسن**، و**عطاء**، و**طاوس**، و**مجاهد**، وهو أحد قولي **الشافعي**.

وذهب **الثوري**، وأهل الرأي: إِلَى اختيار القران، لما فِي الصحيحين عَنْ أنس «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهَلَّ بِهِمَا جَمِيعًا لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا»[2] .فهو نسك رَسُول اللَّهِ ﷺ، وما كان اللَّه ليختار لنبيه إِلَّا أفضل الأنساك.

وهناك مسلك وسط، تجتمع فيه الأدلة، وهو أن التمتع أفضل لمن لم يسق الهدي، كالذين أكد عليهم النَّبِيُّ ﷺ أن يفسخوا حجهم إِلَى عمرة. والقران أفضل فِي حق من ساق الهدي، كما فعل النَّبِيُّ ﷺ .وهذا القول رواية عَنِ **الإمام أحمد**. قَالَ **ابن القيم**: وهذه طريقة شيخنا، يعني **ابن تيمية** رحمه الله. وقال: وهي الَّتِي تليق بأصول أحمد.

أما مذهب **مالك**، **وظاهر** مذهب **الشافعي**، فالإفراد. ودليلهم «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَفْرَدَ الْحَجَّ»[3] متفق عليه.

وتقدم أن معنى الإفراد فِي هذا الحديث وأمثاله أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قرن، فدخلت أفعال العمرة فِي الحج، فقيل: مُفْرِد، والحق أنه قارن، كما صحت بذلك الأحاديث.

---

(١) رواه البخاري (٧٢٢٩)، ومسلم (١٢١٦)، والنسائي (٢٧٢٥)، وأبو داود (١٧٨٤)

(٢) رواه مسلم (١٢٥١)، والنسائي (٢٧٣١)، وأبو داود (١٧٩٥)، وابن ماجه (٢٩١٧)

(٣) رواه مسلم (١٢١١)، والترمذي (٨٢٠)، والنسائي (٢٧١٥)، وأبو داود (١٧٧٧)، وابن ماجه (٢٩٦٤)، وأحمد (٢٤٢٠٨)

باب الهدي

الهدي: ما أهدى إِلَى البيت الحرام من الإبل، والبقر، والغنم، وغيرها.

ويراد بتقديمه إِلَى البيت، التوسعة، والإحسان إِلَى جيرانه وزائريه من الفقراء، والمساكين. وهو من أفضل القرب عند اللَّه تعالى؛ لأن الصدقة والإنفاق من أفضل العبادات، لا سيما إذا كان فِي البلد الحرام، وعلى المنقطعين لعبادة اللَّه تعالى فيه، والمجاورين لبيته.

الحديث الثلاثون بعد المائتين

(٢٣٠) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «فَتَلْتُ قَلَائِدَ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي، ثُمَّ أَشْعَرَهَا وَقَلَّدَهَا ـ أَوْ: قَلَّدْتُهَا ـ ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ، وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ، فَمَا حَرُمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ حَلَالًا». البخاري (١٦٩٩)، ومسلم (١٣٢١).

الغريب:

١ - **القلائد**: جمع قلادة، وهي ما يحاط به العنق، وتكون من الخيوط، والحديد، والمراد هنا قلائد الهدي، وتوضع على خلاف العادة، وكانوا يجعلونها من الْقِرب، والنعال، وخيوط الصوف؛ ليعلم أنها هدي فتحترم.

٢ - **أشْعَرَهَا**: الإشعار، معناه الإعلام، والعبادات شعائر الله؛ لأنها علامات طاعته. والشعيرة - هنا - ما يهدى إِلَى البيت من بهيمة الأنعام، فَتُعَلَّمُ، وذلك بإزالة شعر أحد جَانِبَي سنام البدنة أو البقرة، وكشطه حتى يسيل منه الدم؛ ليعلم الناس أنها مُهداة إِلَى البيت فلا يتعرضوا لها.

٣- **فَتَلْتُ**: لويت.

المعني الإجمالي:

كان النَّبِيُّ ﷺ يعظم البيت العتيق ويقدسه، فكان إذا لم يصل إليه بنفسه، بعث إليه الهدي، تعظيمًا له، وتوسعة على جيرانه، وكان إذا بعث الهدي أشعرها وقلدها؛ ليعلم الناس أنها هدي إِلَى البيت الحرام، فيحترموها، ولا يتعرضوا لها بسوء، فذكرت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا -تأكيدًا للخبر-: أنها كانت تفتل قلائدها. وكان إذا بعث بها ـ وهو مقيم فِي المدينة ـ لا يجتنب الأشياء الَّتِي يجتنبها المحرم من النساء، والطيب، ولبس المخيط ونحو ذلك، بل يبقى محلًّا لنفسه كل شيء كان حلالًا له.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - استحباب بعث الهدي إِلَى البيت الحرام من البلاد البعيدة ولو لم يصحبها المهدي؛ لأن الإهداء إِلَى البيت صدقة على مساكين الحرم، وتعظيم للبيت، وتقرب إِلَى اللَّه تعالى بإراقة الدماء فِي طاعته.

٢ - استحباب إشعار الهدي وتقليده، بالْقِرب، والنعال، ولحاء الشجر، مما هو خلاف عادة الناس، ليعرفوه فيحترموه.

٣ - إن المهدي لا يكون محرمًا ببعث الهدي؛ لأن الحرام هو نية النسك.

٤ - إن المهدي لا يحرم عليه أيضًا ما يحرم على المحرم من محظورات الإحرام. قَالَ **ابن المنذر**: قَالَ الجمهور: لا يصير بتقليد الهدي محرمًا، ولا يجب عليه شيء. وَقَالَ بعض العلماء: وإلى ذلك ذهب فقهاء الأمصار.

٥ - جواز التوكيل فِي سوقها إِلَى الحرم، وذبحها وتفريقها.

٦ - إن الشرع يكون حيث المصلحة المحضة، أو المصلحة الراجحة، فإن إشعار الإبل والبقر المهداة فيه تعذيب لها. ولكن مصلحة إشعارها

لتعظيمها، وإظهار طاعة اللَّه فِي إهدائها، راجح على هذه المفسدة اليسيرة.

٧ ـ إن الأفضل بعثها مقلدة، من أمكنتها، لا تقليدها عند الإحرام، لتكون محترمة على من تمر به فِي طريقها، وليحصل التنافس فِي أنواع هذه القرب المتعدي نفعها.



الحديث الحادي والثلاثون بعد المائتين

(٢٣١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «أَهْدَى النَّبِيُّ ﷺ مَرَّةً غَنَمًا». البخاري (١٧٠١)، ومسلم (١٣٢١).

○○○

المعنى الإجمالي:

أكثر ما كان يهديه النَّبِيُّ ﷺ إِلَى البيت، الإبل؛ لكونها أعظم نفعًا، وأكثر أجرًا. وذكرت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أنه ﷺ أهدى مرة غنمًا. والإهداء من بهيمة الأنعام ومن غيرها جائز، ولكن الأنعام فيها إظهار شعائر اللَّه تعالى، وإراقة الدماء فِي مرضاته، فهو عبادتان، صدقة، وسفك دم لوجهه الكريم، بعد أن كان يسفك للأصنام والطواغيت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز إهداء الغنم إِلَى البيت الشريف.

٢ - إن الأكثر من هديه ﷺ أفضل الهدايا والأموال عند العرب وهي الإبل.

الحديث الثاني والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً، قَالَ: ارْكَبْهَا. قَالَ: إِنَّهَا بَدَنَةٌ؟ قَالَ: ارْكَبْهَا. فَرَأَيْتُهُ رَاكِبَهَا يُسَايِرُ النَّبِيَّ ﷺ. وَالنَّعْلُ فِي عُنُقِهَا». البخاري (١٧٠٦)، وفي لفظ: قَالَ فِي الثانية أو الثالثة: «ارْكَبْهَا، وَيْلَكَ» أو «وَيْحَكَ». البخاري (٢٧٥٥) و(٦١٦٠)، ومسلم (١٣٢٢).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **بَدَنَةٌ**: بفتح الباء والدال، تطلق على الإبل، والبقر؛ لعظم أبدانها وضخامتها. والمراد هنا الناقة المهداة إِلَى البيت، ليستقيم الجواب.

٢ - **وَيْلَكَ**: من الويل، وهو الهلاك، وهي كلمة تستعمل للتغليظ على المخاطب، بدون قصد معناها، وإنما تجري على ألسنة العرب فِي الخطاب، لمن وقع فِي مصيبة فغضب عليه.

٣ - **وَيْحَكَ**: كلمة يؤتى بها للرحمة، والرثاء لحال المخاطب الواقع فِي مصيبة. و(ويل) و(ويح) مصدران، يقدر فاعلهما دائمًا.

المعنى الإجمالي:

ما أهدي إِلَى البيت لا ينتفع منه بشيء مع عدم الحاجة إليه؛ لأنه أخرج لوجه اللَّه، فلا يرجع إليه، فإن كان ثَمَّ حاجة إِلَى ركوبه، أو حلبه، فلا بأس، ما دام ذلك لا يضره؛ ولهذا لما رأى ﷺ رجلاً يسوق بَدَنَةً، هو فِي حاجة إِلَى ركوبها، رخص له فِي ذلك، وأمره به. ولكون الهدي معظمًا عندهم، لا يتعرض له، قَالَ: إنها بدنة مهداة إِلَى البيت، فقال: اركبها وإن كانت مهداة إِلَى البيت، فعاوده الثانية والثالثة، فقال: اركبها، مغلظًا له الخطاب.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - تعظيم العرب للهدي، واحترامه فِي قلوبهم، ثُمَّ جاء الإسلام فزاد من احترامه.

٢- جواز ركوبه وحلبه مع الحاجة إِلَى ذلك بما لا يضره، وهذا أعدل المذاهب، وفيه تجتمع الأدلة.

٣ - إنما قيدناه بالحاجة وعدم الضرر لما روى مسلم عَنْ جَابِرٍ قَالَ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ارْكَبْهَا بِالْمَعْرُوفِ إِذَا أُلْجِئْتَ إِلَيْهَا حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا»[1].

٤ - أخذ من هذا الحديث البخاري، رحمه اللَّه تعالى، جواز انتفاع الواقف بوقفه.

(١) رواه مسلم (١٣٢٤)، والنسائي (٢٨٠٢)، وأبو داود (١٧٦١)، وأحمد (١٤٠٠٤)

الحديث الثالث والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٣) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدْنِهِ، وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا، وَأَجِلَّتِهَا، وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَّارَ مِنْهَا شَيْئًا، وَقَالَ: نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا». البخاري (١٧١٧)، ومسلم (١٣١٧).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **بُدْنِهِ**: جمع بدنة، وتقدم تعريفها وضبطها و(البدن) بالجمع، فيها لغتان:

- ضم الباء والدال. - وضم الباء، وسكون الدال.

٢ - **أَجِلَّتِها**: المفرد، (جُل) بضم الجيم، وجمعه (جلال) بكسرها، و(أجلة) جمع الجمع. و(الجل) هو ما يطرح على ظهر البعير، من كساء ونحوه.

٣ - **أَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَّارَ مِنْهَا شَيْئًا**: أي من لحمها عوضًا عَنْ جزارته والجزارة أطراف البعير، كالرأس واليدين والرجلين ثُمَّ نقلت إِلَى ما يأخذه الجزار من الأجرة؛ لأنه كان يأخذ تلك الأطراف عَنْ أجرته.

المعنى الإجمالي:

قدم النَّبِيُّ ﷺ مكة فِي حجة الوداع ومعه هديه وقدم علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من اليمن، ومعه هدي، فكان هدي النَّبِيّ ﷺ مائة بدنة، فنحر بيده الشريفة ثلاثًا وستين بدنة، وأمر عليًّا أن يقوم على نحر الباقي، وأن يتصدق بلحمها، ولكونها قدمت لله تعالى، فلم يحب ﷺ استرجاع شيء منها، ولذا أمره بالتصدق بلحمها، وجلودها وأجلتها، وبما أنها صدقة للفقراء والمساكين، فليس لمهديها حق التصرف بها، أو بشيء منها على طريقة المعاوضة، فقد نهاه أن يعطي جازرها منها، معاوضة له على عمله، وإنما وعده أن يعطيه أجرته من غير لحمها، وجلودها، وأجلتها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الهدي، وأنه من فعل النَّبِيّ ﷺ.

٢ - الأفضل كونه كثيرًا، عظيم النفع. فقد أهدى النَّبِيُّ ﷺ مائة بدنة.

٣ - أن يتصدق بها، وبما يتبعها، من جلود وأجلة، وله أن يأكل من هدي التطوع والتمتع والقران الثلث فأقل.

٤ - أن لا يعطي جازرها شيئًا منها، على وجه المعاوضة، بل يتصدق عليه ويهدي إليه منها. قَالَ **ابن دقيق العيد**: والذي يخشى منه فِي هذا أن تقع المسامحة فِي الأجرة لأجل ما يأخذه الجازر من اللحم، فيعود إِلَى المعاوضة فِي نفس الأمر. قَالَ **البغوي**: أما إذا أعطي أجرته كاملة، ثُمَّ تصدق عليه -إذا كان فقيرًا- فلا بأس.

٥ - جواز التوكيل فِي ذبحها والتصدق بها.

الحديث الرابع والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٤) عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: «رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ قَدْ أَتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَنَاخَ بَدَنَتَهُ يَنْحَرُهَا، فَقَالَ: ابْعَثْهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً، سُنَّةُ مُحَمَّدٍ ﷺ». البخاري (١٧١٣)، ومسلم (١٣٢٠).

○○○

المعنى الإجمالي:

السنة فِي البقر والغنم وغيرهما ـ ما عدا الإبل ـ ذبحها من الحلق مضجعة على جانبها الأيسر، ومستقبلة القبلة. وأما الإبل، فالسنة نحرها فِي لبتها، قائمة معقولة يدها اليسرى؛ لأن فِي هذا راحة لها، بسرعة إزهاق روحها، ولذا لما مر عبد اللَّه بن عمر على رجل يريد نحر بدنة مناخة، قَالَ: ابعثها قيامًا مقيدة، فهي سنة النَّبِيّ ﷺ، الَّذِي نهج أدب القرآن فِي نحرها بقوله: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ [الحَجّ: ٣٦]، يعني سقطت، والسقوط لا يكون إِلَّا من قيام.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - سنة النَّبِيّ ﷺ نحر الإبل قائمة مقيدة؛ لأنه من إحسان الذبحة، والرفق بالحيوان، وتشير إِلَى ذلك الآية الكريمة الَّتِي سبق ذكرها. وقد أخرج البخاري عَنِ ابن عباس: « (صواف) قيامًا».

قال **سفيان بن عيينة**: الصواف ـ بالتشديد ـ جمع (صافة) أي مصطفة فِي قيامها.

٢ - كراهة ذبحها باركة؛ لأن فيه تطويلًا فِي إزهاق روحها.

٣ - عادة الناس الآن نحرها باركة معقولة، فإذا كانوا غير قادرين على نحرها قائمة، ويخشى من عدم التمكن من إحسان ذبحها وتطعينها بما يعذبها ولا يريحها، فالأحسن أن تكون باركة حسب القدرة والمستطاع.

٤ - رحمة اللَّه تعالى ورأفته بخلقه، حتى فِي حال إزهاق أرواحه.

وبمثل هذه الأحكام الرحيمة، والحنان العظيم، يعلم أنه دين عطف وشفقة، لا دين وحشية وعسف. فمن ينبئ الذين رموه بذلك، وهم يقتلون أبرياء بني آدم فِي عقر دارهم، لعلهم يفقهون؟

باب الغسل للمحرم

الحديث الخامس والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ، «أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ. وَقَالَ الْمِسْوَرُ: لَا يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ. قَالَ: فَأَرْسَلَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يَسْتَتِرُ بِثَوْبٍ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ فَقُلْتُ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ؟ فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَأْطَأَهُ حَتَّى بَدَا لِي رَأْسُهُ ثُمَّ قَالَ لِإِنْسَانٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ: اصْبُبْ. فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُهُ ﷺ يَفْعَلُ». البخاري (١٨٤٠) ومسلم (١٢٠٥)). وفي رواية: «فَقَالَ الْمِسْوَرُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: لَا أُمَارِيكَ بَعْدَهَا أبدًا». (مسلم (١٢٠٥)). القرنان: العمودان اللذان تشد فيهما الخشبة، الَّتِي تعلق عليها بكرة البئر.

○○○

الغريب:

١ - **الْأَبْوَاء**: بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة ممدودًا: موضع بين مكة والمدينة. يقع شرقي قرية (مستورة) بنحو ثلاثة كيلو مترات. وسيل الأبواء ومستورة واحد. وما تزال الأبواء معروفة بهذا الاسم حتى الآن.

٢ - **الْقَرْنَانِ**: بفتح القاف: تثنية قرن وهما الخشبتان القائمتان على رأس البئر وتمد بينهما خشبة تعلق عليها البكرة أو يجر عليها المستقي الحبل إذا لم يوجد بكرة وتسمى هاتان الخشبتان فِي نجد الآن (القامة).

٣ - **طَأْطَأَهُ**: أي طامنه يعني الثوب ليرى الرسول رأسه من ورائه.

٤ - **أُمَارِيكَ**: أجادلك .

المعنى الإجمالي :

اختلف عبد اللَّه بنِ عَبَّاسٍ والمسور بن مخرمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فِي جواز غسل المحرم رأسه. فذهب المسور إِلَى المنع؛ خشية سقوط الشعر من أثر الغسل، ولأن فِي الغسل ترفها وينبغي للمحرم أن يكون أشعث أغبر. وذهب ابن عباس إِلَى الجواز، استصحابًا للأصل، وهو الإباحة، إِلَّا بدليل وهذا هو الفقه.

فأرسلا عبد اللَّه بن حنين إِلَى أبي أيوب الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وهم فِي طريق مكة ليسأله فوجده عبد اللَّه بن حنين ـ من تسهيل اللَّه وتبيينه الأحكام لخلقه ـ يغتسل عند فم البئر، ومستترًا بثوب وهو محرم. فسلم عليه وأخبره أنه رسول ابن عباس ليسأله، كيف كان رَسُول اللَّهِ ﷺ يغسل رأسه وهو محرم. فمن حسن تعليم أبي أيوب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، واجتهاده فِي تقرير العلم، أرخى الثوب وأبرز رأسه، وأمر إنسانًا عنده أن يصب الماء على رأسه، فصبه عليه، ثُمَّ حرك رأسه بيده، فأقبل بهما، وأدبر، وَقَالَ لعبد اللَّه بن حنين: هكذا رأيت رَسُول اللَّهِ ﷺ يغتسل. فلما جاء الرسول وأخبرهما بتصويب ما رآه عبد اللَّه بنِ عَبَّاسٍ ـ وكان رائدهم الحق، وبغيتهم الصواب - رجع المسور رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، واعترف بالفضل لصاحبه، فقالِ: لا أماريك أبداً.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - جواز غسل المحرم رأسه، ويستوي فيه أن يكون ترفهًا أو تنظفًا أو تبردًا أو عَنْ جنابة.

٢ - جواز إمرار اليد على شعر الرأس بالغسل إذا لم ينتف شعرًا، ويسقطه.

٣ - في الحديث دليل على جواز المناظرة فِي مسائل الاجتهاد والاختلاف فيها، والرجوع إِلَى من يظن عنده العلم بها.

٤ - قبول خبر الواحد فِي المسائل الدينية. وأن العمل به سائغ شائع عند الصحابة.

٥ - الرجوع إِلَى النصوص الشرعية عند الاختلاف، وترك الاجتهاد والقياس عندها.

٦ - جواز السلام على المتطهر فِي وضوء أو غسل، ومحادثته عند الحاجة.

٧ - استحباب التستر وقت الغسل، فإن خاف من ينظر إليه وجب.

٨ - جواز الاستعانة فِي الطهارة بالغير.

٩ - سؤال ابن عباس أبا أيوب، يفيد أن عنده علمًا نقليًّا عَنْ غسل المحرم، وأن أبا أيوب يعرف ذلك، فقد سأله عَنْ كيفية الغسل، لا عَنْ أصله.

١٠- قَالَ **شيخ الإسلام**: ويستحب الغسل للإحرام، ولو كانت المحرمة نفساء أو حائضًا. وإن احتاج المحرم إِلَى التنظيف كتقليم الأظافر، ونتف الإبط، وحلق العانة، ونحو ذلك، فَعَلَ ذلك. وهذا لَيْسَ من خصائص الإحرام، ولكنه مشروع بحسب الحاجة، وهكذا يشرع للجمعة والعيد على هذا الوجه.

قلت: والغسل الَّذِي تجادل فيه ابن عباس والمسور لَيْسَ الغسل من أجل الإحرام، وإنما هو الغسل أثناء الإحرام، وهو الَّذِي فعله أبو أيوب.



باب فسخ الحج إلى العمرة

الحديث السادس والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «أَهَلَّ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ بِالْحَجِّ وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ غَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَطَلْحَةَ، وَقَدِمَ عَلِيٌّ مِنَ الْيَمَنِ، فَقَالَ: أَهْلَلْتُ بِمَا أَهَلَّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ. فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً فَيَطُوفُوا ثُمَّ يُقَصِّرُوا وَيُحِلُّوا إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ، فَقَالُوا: نَنْطَلِقُ إِلَى مِنًى وَذَكَرُ أَحَدِنَا يَقْطُرُ؟ فَبَلَغَ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ، وَلَوْلَا أَنَّ مَعِيَ الْهَدْيَ لَأَحْلَلْتُ. وَحَاضَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَنَسَكَتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنَّهَا لَمْ تَطُفْ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا طَهُرَتْ وَطَافَتْ بِالْبَيْتِ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، تَنْطَلِقُونَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ وَأَنْطَلِقُ بِحَجٍّ ؟ فَأَمَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَخْرُجَ مَعَهَا إِلَى التَّنْعِيمِ فَاعْتَمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ». البخاري (١٦٥١) و (١٧٨٥) و (٧٢٣٠) ومسلم (١٢١٣).

○○○

المعنى الإجمالي :

يصف جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حجة النَّبِيّ ﷺ بأنه وأصحابه أهلوا بالحج، ولم يسق الهدي إِلَّا النَّبِيُّ ﷺ، وطلحة بن عبيد الله. وكان علي بن أبي طالب فِي اليمن، فَقَدِمَ، ومن فقهه أحرم وعلق إحرامه بإحرام النَّبِيّ ﷺ. فلما قدموا مكة، أمرهم النَّبِيُّ ﷺ أن يفسخوا إحرامهم من الحج إِلَى العمرة، ويكون طوافهم وسعيهم للعمرة، ثُمَّ يقصروا ويحلوا التحلل الكامل. هذا فِي حق من لم يسق الهدي. أما من ساقه - ومنهم النَّبِيُّ ﷺ - فبقوا بعد طوافهم وسعيهم على إحرامهم. فَقَالَ الذين أمروا بفسخ حجهم إِلَى عمرة متعجبين ومستعظمين : كيف نَنطلق إِلَى (منى) مهلين بالحج، ونحن حديثو عهد بجماع نسائنا؟

فبلغ النَّبيَّ ﷺ مقالتَهم واستعظام ذلك فِي نفوسهم، فطمأن أنفسهم بما هو الحق وَقَالَ: لَوِ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ، مَا سُقْتُ الْهَدْيَ الَّذِي مَنَعَنِي مِنَ التَّحَلُّلِ، وَلأَحْلَلْتُ مَعَكُمْ. فرضيت أنفسهم واطمأنت قلوبهم.

وحاضت عائشة قرب دخولهم مكة، فصارت قارنة؛ لأن حيضها منعها من الطواف بالبيت، وفعلت المناسك كلها غير الطواف والسعي. فلما طهرت وطافت بالبيت طواف حجها، صار فِي نفسها شيء، إذ كان أغلب الصحابة ـ ومنهم أزواج النَّبيّ ﷺ ـ قد فعلوا أعمال العمرة وحدها وأعمال الحج. وهي قد دخلت عمرتها فِي حجها. فَقَالَت: يَا رَسُول اللَّهِ، تنطلقون بحج وعمرة وأنطلق بحج؟ فطيب خاطرها، وأمر أخاها عبد الرحمن أن يخرج معها إِلَى التنعيم، فاعتمرت بعد الحج.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كون النَّبِيّ ﷺ أحرم ومعه الهدي، فهو أفضل وأكمل.

٢ - إن ترك سوق الهدي جائز؛ لأن أكثر الصحابة لم يسقه. ويأتي تمنيه ﷺ عدم سوقه الهدي، وتوجيه ذلك إن شاء اللَّه تعالى.

٣ - فقه علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فإنه حين لم يعرف أي الأنساك أفضل، علقه بإحرام النَّبيّ ﷺ.

٤ - جواز تعليق الإحرام بإحرام الغير.

٥ - أن النَّبيّ ﷺ أمر أصحابه الذين لم يسوقوا الهدي أن يفسخوا حجهم إِلَى عمرة، فإذا فرغوا من أعمال العمرة حلوا، ليحرموا بالحج فيقتضي الأمر فعل ما فعلوه ويأتي الخلاف فِي ذلك وتحقيقه، إن شاء اللَّه تعالى.

٦ - إن من ساق الهدي، منعه ذلك من الإحلال، وبقي على إحرامه، كما صنع النَّبيُّ ﷺ.

٧ - جواز المبالغة فِي الكلام، لاستيضاح الحقائق، وتبيين الأمور.

٨ - تمنَّى النَّبِيُّ ﷺ أنه لم يسق الهدي، وأنه فسخ حجه إِلَى عمرة منها، وأنه آخر الأمرين من النَّبِيّ ﷺ.

٩ - جواز تمني الأمور الفائتة إذا كانت من مصالح الدين؛ رغبة فِي الخير، وندم عليه. فهو من أنواع التوبة.

١٠- جواز فعل المناسك للحائض، ما عدا الطواف بالبيت، فممنوع؛ إما لاشتراط الطهارة فِي الطواف، وإما خشية تلويث المسجد.

١١- إن السعي من شرطه أن يقع بعد طواف نسك. ولذا لم يصح من الحائض السعي، لا لاشتراط الطهارة فيه، ولكن لأنه لابد أن يقع بعد طواف نسك وهو معدوم فِي حق الحائض.

١٢- جواز الإتيان بالعمرة من أدنى الحل بعد الحج ولا تسن؛ لأنه لم يقع من الصحابة إِلَّا هذه المرة من عائشة.. ولم ينقل عَنْ عَائِشَةَ أنها فعلتها بعد ذلك. ولو كانت العمرة المشروعة، لما تركوها وهم فِي مكة، سهلة عليهم، ميسرة لهم.

١٣- إن الإحرام بالعمرة لا بد أن يكون من خارج الحرم، وهو قول الأئمة الأربعة وجمهور العلماء، ولم يخالف إِلَّا قلة بخلاف الحج، فإنه من مكة لمن هو فيها. والفرق بين الحج والعمرة، أن العمرة جميع أعمالها فِي الحرم، فيخرج للحل للجمع فيها بين الحل والحرم. وأما الحج فبعض أعماله فِي الحرم، وبعضها فِي الحل، وهو الوقوف بعرفة.

١٤- قوله: «**أَهَلَّ بِالْحَجِّ**» ظاهره أنه مُفْرِد.

وتقدم الجمع بين روايات ما يوهم الإفراد أو التمتع، وأن الصحيح أنه قارن.

اختلاف العلماء، فِي فسخ الحج إِلَى عمرة:

أجمع العلماء على أن الصحابة الذين مع النَّبِيّ ﷺ فِي حجة الوداع، قد فسخوا حجهم إِلَى عمرة، بأمر النَّبِيّ ﷺ.

واختلفوا: هل هذا الفسخ لمن بعدهم أيضًا، أم لهم خاصة فِي تلك الواقعة؟

فذهب الأئمة الثلاثة؛ **أبو حنيفة**، **ومالك**، **والشافعي**، وجمهور العلماء إِلَى أن هذا الفسخ خاص بالصحابة فِي تلك السنة، ولا يتعداهم إِلَى غيرهم.

وذهب **الإمام أحمد**، **وأهل الحديث**، **والظاهرية**، ومن الصحابة **ابن عباس وأبو موسى الأشعري**: - إِلَى الفسخ.

استدل الأولون بما رواه أبو داود عَنْ أبي ذر كان يقول فيمن حج ثُمَّ فسخها بعمرة: «لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِلَّا لِلرَّكْبِ، الَّذِينَ كَانُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»[1] ولـ مسلم عَنْ أبي ذر: «كَانَتِ الْمُتْعَةُ فِي الْحَجِّ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ»[2]. وبما رواه الخمسة عَنِ الْحَارِثِ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ أَبِيهِ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ: «قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَسْخُ الْحَجِّ لَنَا خَاصَّةً، أَمْ لِلنَّاسِ عَامَّةً؟ قَالَ: بَلْ لَنَا خَاصَّةً»[3]. فعند الجمهور أن حديث بلال ناسخ لأحاديث الفسخ، فهو للصحابة خاصة فِي تلك السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية، من تحريم العمرة فِي أشهر الحج، ويؤيد ذلك الأثر السابق عَنْ أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

واستدل الآخرون على فسخ الحج بأحاديث صحيحة جيدة قربت من حد التواتر عَنْ بضعة عشر من الصحابة. منها حديث جابر، وسراقة بن مالك، وأبي **سعيد الخدري**، **وعلي**، وابن **عباس**، **وأنس**، وابن **عمر**، **والربيع بن سبرة**، والبراء **بن عازب**، وأبي **موسى**، **وعائشة**، **وفاطمة**، **وحفصة**، **وأسماء بنت أبي بكر** رَضِيَ

(١) رواه أبو داود (١٨٠٧)

(٢) رواه مسلم (١٢٢٤)، وابن ماجه (٢٩٨٥)

(٣) رواه أبو داود (١٨٠٨)، والنسائي (٢٨٠٨)، وابن ماجه (٢٩٨٤)، وأحمد (١٥٤٢٦)

اللَّهُ عَنْهُمْ أجمعين. كل هؤلاء رووا أحاديث كثيرة وبعضها فِي الصحيحين تنص على فسخ الحج إِلَى العمرة؛ ولهذا لما قَالَ سلمة بن شبيب للإمام أحمد: يَا أَبَا عبد اللَّه، كل شيء منك حسن جميل، إِلَّا خصلة واحدة. فَقَالَ: وما هي؟ قَالَ: تقول بفسخ الحج. فَقَالَ **الإمام أحمد**: كُنْتُ أرى أن لك عقلًا، عندي ثمانية عشر حديثًا صحاحًا جيادًا، وكلها فِي فسخ الحج، أتركها لقولك؟ وقد أورد المصنف رحمه اللَّه تعالى فِي هذا الكتاب، منها حديثين:

١ - حديث جابر، الَّذِي نحن نتكلم عليه الآن.

٢ - وحديث ابن عباس سيأتي، ونورد معهما حديثين من تلك الأحاديث المتكاثرة.

الأول: ما رواه **مسلم** عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَصْرُخُ بِالْحَجِّ صُرَاخًا، فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ أَمَرَنَا أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً إِلَّا مَنْ سَاقَ الْهَدْيَ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ وَرُحْنَا إِلَى مِنًى أَهْلَلْنَا بِالْحَجِّ»(١).

والثاني: ما رواه **مسلم** و **ابن ماجه** عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَتْ: «خَرَجْنَا مُحْرِمِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيُقِمْ عَلَى إِحْرَامِهِ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ، فَلْيَحْلِلِ، فَلَمْ يَكُنْ مَعِي هَدْيٌ، فَحَلَلْتُ. وَكَانَ مَعَ الزُّبَيْرِ هَدْيٌ، فَلَمْ يَحْلِلْ»(٢).

وهذه أحاديث عامة للصحابة ولمن بعدهم إِلَى الأبد، فإن الأحكام الشرعية لا تكون لجيل دون جيل، ولا لطائفة دون أخرى. فمن ادعى الخصوصية، فعليه الدليل. وكيف ولما سأل سراقة بن مالك النَّبِيَّ ﷺ عَنْ هذا الفسخ هل هي للصحابة خاصة؟ فقال: بل للأمة عامة.

---

(١) رواه مسلم (١٢٤٧)، وأحمد (١٠٦٣١)

(٢) رواه مسلم (١٢٣٦)، وابن ماجه (٢٩٨٣)

وقد وردت هذه الأحاديث فِي واقعة متأخرة، لم يأت بعدها ما ينسخها. ومن ادعى النسخ فعليه الدليل. بل ورد ما يبعد دعوى النسخ، حين قيل للنبي ﷺ: «عُمْرَتُنَا هَذِهِ: لِعَامِنَا هَذَا أَمْ لِلْأَبَدِ؟ فَقَالَ: لَا، بَلْ لِأَبَدِ الْأَبَدِ، وَدَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»[1].

أما دعوى الجمهور النسخ بحديث بلال بن الحارث، فبعيد كل البعد؛ لأن **الإمام أحمد** قَالَ فِي حديثه: حديث بلال بن الحارث عندي، لَيْسَ بثبت، ولا أقول به. وأحد رواة سنده الحارث بن بلال لا يعرف. وَقَالَ أيضًا: أرأيت لو عرف الحارث بن بلال؟ إِلَّا أن أحد عشر رجلًا من أصحاب النَّبِيّ ﷺ يرون ما يرون من الفسخ: أين يقع الحارث بن بلال منهم؟!

وأما أثر أبي ذر فهو رأي له، وقد خالفه غيره فيه، فلا يكون حجة، لا سيما مع معارضته للأحاديث الصحاح.

وممن اختار الفسخ، **شيخ الإسلام ابن تيمية** قدس اللَّه روحه، وتلميذه **ابن القيم** وقد أطال **ابن القيم** البحث فِي الموضوع فِي كتابه **(زاد المعاد)** وَبَيَّنَ حجج الطرفين، ونصر الفسخ نصرًا مؤزرًا مبينًا، ورد غيره، وفند أدلته بطريقته المقنعة، وعارضته القوية. ثُمَّ **اختلف القائلون بالفسخ**: أهو للوجوب أم للاستحباب؟

فذهب **الإمام أحمد**: إِلَى استحباب الفسخ. قَالَ **شيخ الإسلام**: أهل مكة وبنو هاشم وعلماء الحديث يستحبونها، فاستحبها علماء سنته، وأهل سنته، وأهل بلدته الَّتِي بقربها المناسك وهؤلاء أخص الناس به. ولعل قصر **الإمام أحمد** لأحاديث الأمر بالفسخ مع التغليظ فيه على الاستحباب، حمله على عدم مبادرة الصحابة إِلَى امتثال أمره ﷺ. وذهب ابن عباس فِي المفهوم من كلامه: إِلَى أنه فرض من لم يسق هدي التمتع، حيث قَالَ: «مَنْ جَاءَ مُهِلًّا بِالْحَجِّ فَإِنَّ الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ يُغَيِّرُهُ إِلَى عُمْرَةٍ، شاء أم أبى»[2]. وذهب **ابن حزم** إِلَى ما ذهب إليه ابن

---

(١) رواه النسائي (٢٨٠٦)، وأحمد (١٤٧٤٣)

(٢) رواه ابن حزم في حجة الوداع (٣٨١) من طريق عبد الرزاق عنه

عباس، حيث يقول فِي كتابه (**المحلى**): ومن أراد الحج فإنه إذا جاء إِلَى الميقات، فإن كان لا هدي معه ففرض عليه أن يحرم بعمرة مفردة ولا بد، ولا يجوز له غير ذلك، فإن أحرم بحج أو بقران حج وعمرة، ففرض عليه أن يفسخ إهلاله ذلك، بعمرة يحل إذا أتمها، لا يجزئه غير ذلك.

وذهب **ابن القيم** إِلَى هذا الرأي حيث قَالَ فِي كتابه **زاد المعاد** بعد أن ساق حديث البراء بن عازب: ونحن نشهد اللَّه علينا أنا لو أحرمنا بحج لرأينا فرضا علينا فسخه إِلَى عمرة، تفاديًا من غضب رَسُول اللَّهِ ﷺ، واتباعًا لأمره. فواللَّه ما نسخ هذا فِي حياته ولا بعده، ولا صح حرف واحد يعارضه، ولا خص به أصحابه، دون من بعده، بل أجرى اللَّه سبحانه وتعالى على لسان سراقة أن يسأله: هل ذلك مختص بهم؟ فأجاب: بأن ذلك كائن لأبد الأبد. فما ندري ما تقدم على هذه الأحاديث وهذا الأمر المؤكد، الَّذِي غضب رَسُول اللَّهِ ﷺ على من خالفه. فهؤلاء، لما رأوا تكاثر الأحاديث فِي الأمر به، وغضب الرسول ﷺ من أجله، لم يقنعوا إِلَّا بالقول بوجوبه وفريضته.

وحديث البراء المشار إليه هو ما أخرجه ابن ماجه، والإمام أحمد وصححه، عَنِ البراء بن عازب قَالَ: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ، قَالَ: فَأَحْرَمْنَا بِالْحَجِّ، فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَ: اجْعَلُوا حَجَّكُمْ عُمْرَةً. قَالَ: فَقَالَ النَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَحْرَمْنَا بِالْحَجِّ فَكَيْفَ نَجْعَلُهَا عُمْرَةً؟ قَالَ: انْظُرُوا مَا آمُرُكُمْ بِهِ فَافْعَلُوا. فَرَدُّوا عَلَيْهِ الْقَوْلَ فَغَضِبَ، ثُمَّ انْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ غَضْبَانَ، فَرَأَتْ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَتْ: مَنْ أَغْضَبَكَ أَغْضَبَهُ اللَّهُ؟ قَالَ: وَمَا لِي لَا أَغْضَبُ وَأَنَا آمُرُ بِالْأَمْرِ فَلَا يُتَّبَعُ؟»[1].

فهذا وأمثاله متمسك من أوجبوا الفسخ.

(١) رواه أحمد (١٨٠٥٢)، وابن ماجه (٢٩٨٢)

الحديث السابع والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٧) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَقُولُ: لَبَّيْكَ بِالْحَجِّ، فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَجَعَلْنَاهَا عُمْرَةً». (البخاري (١٥٧٠) واللفظ له، ومسلم (١٢١٨)).

○○○

المعني الإجمالي:

يقول جابر: قدمنا فِي حجة الوداع مع رَسُول اللَّهِ ﷺ مهلين بالحج وملبين به لأن بعضهم أفرد الحج، وبعضهم قرن، وكأنه مفرد وسكت عَنِ المتمتعين، وفيهم قسم متمتع. فأمر النَّبِيُّ ﷺ من لم يسق الهدي منهم أن يفسخ حجه إِلَى عمرة متمتعًا بها إِلَى الحج. وهذا الحديث، أحد أدلة من يرون فسخ الحج إِلَى عمرة.

الحديث الثامن والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ مُهِلِّينَ بِالْحَجِّ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحِلِّ؟ قَالَ: الْحِلُّ كُلُّهُ». (البخاري (١٥٦٤) و (٣٨٣٢) ومسلم (١٢٤٠)).

○○○

المعنى الإجمالي:

يذكر ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وأصحابه قدموا مكة فِي حجة الوداع، صبيحة اليوم الرابع من ذي الحجة، وكان بعضهم محرمًا بالحج، ومنهم القارن بين الحج والعمرة. فأمر من لم يسق الهدي من هاتين الطائفتين بأن يحلوا من حجهم، ويجعلوا حرامهم بالعمرة. فكبر عليهم ذلك ورأوا أنه عظيم أن يتحللوا التحلل الكامل، الَّذِي يبيح الجماع، ثُمَّ يحرمون بالحج، ولذا سألوه فقالوا: يا رسول الله: أي الحل؟ فَقَالَ ﷺ: الحل كله، فيباح لكم ما حرم عليكم قبل الإحرام. فامتثلوا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُم. وهذا من أدلة القائلين بالفسخ أيضًا.

الحديث التاسع والثلاثون بعد المائتين

(٢٣٩) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: «سُئِلَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَأَنَا جَالِسٌ: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ حِينَ دَفَعَ؟ فَقَالَ: كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقَ، فَإِذَا وَجَدَ فَجْوَةً نَصَّ». (البخاري (١٦٦٦) ومسلم (١٢٨٦)).

العنق: انبساط السير، و (النص) فوق ذلك.

○○○

الغريب:

١ - **الْعَنَق والنَّصّ**: (العنق) بفتح العين والنون. و (النص) بفتح النون وتشديد الصاد. وهما ضربان من السير، والنص أسرعهما.

٢ - **الْفَجْوَة**: بفتح الفاء، المكان المتسع.

المعنى الإجمالي:

كان أسامة بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رديف النَّبِيّ ﷺ من عرفة إِلَى مزدلفة. فكان أعلم الناس بسير النَّبِيّ ﷺ فسئل عَنْ صفته فقال: كان يسير العنق، وهو انبساط السير ويسره فِي زحمة الناس؛ لئلا يؤذي به، وليكون بعد انصرافه من هذا الموقف العظيم وإقباله على المشعر الحرام خاشعًا خاضعًا، عليه السكينة والوقار، راجيًا قبول عمله، شاكرًا على نعمه الَّتِي من أجلها عز الإسلام، وذل الشرك. فإذا وجد فرجة لَيْسَ فيها أحد من الناس حرك دابته، فأسرع قليلًا، وخشوعه وخضوعه لا يفارقانه ﷺ فِي كل حركة وسكون.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - كون أسامة بن زيد رديف النَّبِيّ ﷺ من دفع عرفة إِلَى مزدلفة، فهو أعلم الناس بسيره.

٢ - كان سيره ﷺ انبساطًا لا تباطؤ فيه، ولا خفة ولا سرعة، فيؤذي بهما، ويذهب معهما خشوعه.

٣ - إذا وجد فجوة لَيْسَ فيها أحد حرك دابته مع ما هو فيه من الخشوع والخضوع لله تعالى، ومراقبته اللَّه، وتعظيمه لمناسكه ومشاعره.

٤ - إن ما عليه الناس اليوم من الطيش، والخفة، والسرعة، والسباق على السيارات مناف للسنة، وهيبة الحج، وسكينته ووقاره. ويحدث من جراء هذه السرعة ما ينافي الشرع من المبادرة بالخروج من حدود عرفة قبل الغروب، فيحصل التشبه بالمشركين، ويحصل أضرار تلحق الراكبين ومراكبهم، ويحصل من الشجار والنزاع ما ينافي آداب الحج. إِلَى غير ذلك من المفاسد المترتبة على هذه العجلة، الَّتِي فِي غير موضعها.



باب حكم تقديم الرمي والنحر والحلق والإفاضة بعضها على بعض

الحديث الأربعون بعد المائتين

(٢٤٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ، فَقَالَ رَجُلٌ: لَمْ أَشْعُرْ، فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ. قَالَ: اذْبَحْ وَلَا حَرَجَ. وَقَالَ الآخَرُ: لَمْ أَشْعُرْ، فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ. فَقَالَ: ارْمِ وَلَا حَرَجَ. فَمَا سُئِلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ: افْعَلْ وَلَا حَرَجَ». (البخاري (١٧٣٦) ومسلم (١٣٠٦)).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

اليوم العاشر من ذي الحجة هو يوم النحر ويوم الحج الأكبر، وهو من أفضل الأيام وأسعدها؛ لما يقع فيه من الأعمال الجليلة، لا سيما من الحاج الَّذِي يؤدي فيه أربع عبادات جليلات، وهن:

١- الرمي. ٢- والنحر. ٣- والحلق أو التقصير. ٤- والطواف بالبيت العتيق.

والمشروع أن يأتي بهن على هذا الترتيب، اقتداءً بالنبي ﷺ، وإتيانًا بأعمال المناسك على النسق اللائق. فيبدأ برمي جمرة العقبة؛ لأن رميها تحية (منى)، ثُمَّ ينحر هديه، مبادرة بإراقة الدماء؛ لما فيه من الخضوع والطاعة، ولما فيه من نفع الفقراء والمساكين، ومشاركتهم الناس فِي فرحهم وعيدهم. ثُمَّ يحلق، أو يقصر ابتداء بالتحلل من الإحرام، وتأهبًا بالزينة والهيئة الحسنة للطواف بالبيت. هذا ما يشرع للحاج، وهذا ما فعله النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ بعده: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»[1].

---

(١) رواه بلفظ: لتأخذوا مناسككم. مسلم (١٢٩٧)، وأبو داود (١٩٧٠)، وأحمد (١٤٢٠٨)، ورواه بلفظ: خذوا مناسككم النسائي (٣٠٦٢)

ولكن الشارع رحيم عليم. فإذا قدم أحد بعض هذه الأعمال على بعض، جهلًا بالحكم أو نسيانًا، فلا يلحقه شيء من إثم أو جزاء؛ ولذا فإن النَّبِيَّ ﷺ وقف فِي حجة الوداع فجعلوا يسألونه. فَقَالَ رجل: لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح. قَالَ: «**اذْبَحْ وَلَا حَرَجَ**». وجاء آخر فقال: لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي. قَالَ: «**ارْمِ وَلَا حَرَجَ**». قَالَ الراوي: فما سئل ﷺ عَنْ شيء قدم ولا أخر إِلَّا قَالَ: «**افْعَلْ وَلَا حَرَجَ**» سماحة فِي هذا الدين ويسرًا.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وقوف العالم فِي أيام المناسك لإفتاء الناس وإرشادهم فِي أمر حجهم.

٢ - جواز تقديم كل من الرمي، والنحر، والحلق أو التقصير، والإفاضة بعضها على بعض من الناسي والجاهل. ويأتي الخلاف فِي العامد إن شاء الله.

٣ - بدء يوم النحر برمي جمرة العقبة. ومن حكمة الرمي طرد الشيطان، فهو شبيه بتقديم الاستعاذة فِي الصلاة، وهذه مقارنة عنت لي ولم أر أحدًا من العلماء قد ذكرها. وربما قالها أحدهم ولم أطلع على ذلك، فإذا كانت صوابًا فهي من اللَّه، وإذا كانت خطأ فهي مني.

اختلاف العلماء:

أجمع العلماء على مشروعية ترتيب الرمي والنحر والحلق أو التقصير والإفاضة هكذا، كما رتبها النَّبِيُّ ﷺ. فيبدأ بالرمي، ثُمَّ ينحر الهدي، ثُمَّ الحلق أو التقصير، ثُمَّ الإفاضة إِلَى البيت.

واختلفوا فِي جواز تقديم بعضها على بعض بالنسبة للعامد.

فذهب **الشافعي والإمام أحمد** فِي المشهور عنه إِلَى جواز ذلك مستدلين بما رواه الشيخان «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ.

قَالَ: اذْبَحْ وَلَا حَرَجَ. وَقَالَ آخَرُ: ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ. قَالَ: ارْمِ وَلَا حَرَجَ».(١) وهذا أحد طرق الحديث الَّذِي معنا فِي الباب، وفي بعض طرقه «فَمَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ: افْعَلْ وَلَا حَرَجَ»(٢). قَالَ **الطبري**: لم يسقط النَّبِيُّ ﷺ الحرج إِلَّا وقد أجزأ الفعل، إذ لو لم يجزئ لأمره بالإعادة لأن الجهل والنسيان لا يضعان عَنِ المكلف الحكم الَّذِي يلزمه فِي الحج. كما لو ترك الرمي ونحوه، فإنه لم يأثم بتركه ناسيًا أو جاهلًا، ولكن تجب عليه الإعادة. وما ذهب إليه الإمامان، **الشافعي**، و**أحمد**، هو مذهب الجمهور من التابعين والسلف، وفقهاء الحديث لما تقدم من الأدلة وغيرها.

وذهب بعض العلماء: إِلَى أن رفع الإثم يكون بحال النسيان والجهل، لقول السائل فِي الحديث: «لَمْ أَشْعُرْ» فيختص الحكم بهذه الحال ويبقى العامد على أصل وجوب اتباع النَّبِيّ ﷺ فِي الحج؛ لحديث: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»(٣). هذا والخلاف المتقدم فِي الإثم وعدمه. أما الإجزاء فقد قَالَ الشيخ **ابن قدامة** فِي كتابه (**المغني**): ولا نعلم خلافًا بينهما فِي أن مخالفة الترتيب لا تخرج هذه الأفعال عَنِ الإجزاء ولا يمنع وقوعها موقعها اهـ.

واختلفوا فِي وجوب الدم على من قدم المؤخر من هذه المناسك الأربعة.

فذهب الجمهور من السلف، وفقهاء الحديث، ومنهم الإمامان **الشافعي** **وأحمد**، **وعطاء**، **وإسحاق**: إِلَى عدم وجوب الدم من العامد وغيره، بناء على جواز الفعل وسقوط الإثم، ولقوله ﷺ للسائل: «لَا حَرَجَ» فهو ظاهر فِي رفع الإثم والفدية معًا؛ لأن اسم الضيق يشملهما. ووجوب الفدية يحتاج إِلَى دليل، ولو كان واجبًا حينئذ لبينه النَّبِيُّ ﷺ لأنه وقت الحاجة، وتأخيره عنها لا يجوز.

---

(١) رواه البخاري (٨٣)، ومسلم (١٣٠٦)، والترمذي (٩١٦)، وأبو داود (٢٠١٤)، وأحمد (٦٤٤٨)

(٢) سبق تخريجه

(٣) رواه بلفظ: لتأخذوا مناسككم. مسلم (١٢٩٧)، وأبو داود (١٩٧٠)، وأحمد (١٤٢٠٨)، ورواه بلفظ: خذوا مناسككم النسائي (٣٠٦٢)

وذهب بعض العلماء ومنهم سعيد بن جبير وقتادة إِلَى وجوب الدم على العامد بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٦]. ولأن النَّبِيَّ ﷺ رتبها وقال: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»[1]. وهو رواية عَنِ **الإمام أحمد**. فقد قَالَ **الأثرم**: سمعت أبا عبد اللَّه يسأل عَنْ رجل حلق قبل أن يذبح. فقال: إن كان جاهلًا، فليس عليه دم، فأما مع التعمد، فلا؛ لأن النَّبِيّ ﷺ سأله رجل فقال: «لَمْ أَشْعُرْ».

وقال **ابن دقيق العيد** بعد أن نقل كلام **الإمام أحمد**: وهذا القول فِي سقوط الدم عَنِ الجاهل والناسي، دون العامد قوي من جهة أن الدليل دل على وجوب اتباع أفعال الرسول ﷺ فِي الحج بقوله: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»[2]. وهذه الأحاديث المرخصة فِي التقديم لما وقع السؤال عنه، إنما قرنت بقول السائل: «لَمْ أَشْعُرْ» فيخصص الحكم بهذه الحال وتبقى حالة العمد على أصل وجوب اتباع الرسول فِي أعمال الحج. اهـ.

قال **الصنعاني**: هذا حسن إِلَّا أن إيجاب الدم لم ينهض دليله. وَقَالَ أيضًا: اعلم أن إيجاب الدم فِي هذه الأفعال والتروك فِي الحج، لم يأت به نص نبوي، وإنما روي عَنِ ابن عباس، ولم يثبت عنه: أن من قدم شيئًا على شيء فعليه دم. وبه قَالَ **سعيد بن جبير** و**الحسن** و**النخعي** و**أصحاب الرأي**. وَقَالَ **الصنعاني** أيضًا: والعجب إطباق المفرعين على إيجاب الدم فِي محلات كثيرة، والدليل كلام ابن عباس، وعلى أنه لم يثبت عنه.

---

(١) رواه بلفظ: لتأخذوا مناسككم. مسلم (١٢٩٧)، وأبو داود (١٩٧٠)، وأحمد (١٤٢٠٨)، ورواه بلفظ: خذوا مناسككم النسائي (٣٠٦٢)

(٢) سبق تخريجه

باب كيف ترمى جمرة العقبة

الحديث الحادي والأربعون بعد المائتين

(٢٤١) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ النَّخَعِيِّ «أَنَّهُ حَجَّ مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ فَرَآهُ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْكُبْرَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ، وَمِنًى عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ قَالَ: هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ﷺ». (البخاري (١٧٤٧) و (١٧٤٩) و(١٧٥٠) ومسلم (١٢٩٦).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

رمي الجمار فِي يوم النحر وأيام التشريق عبادة جليلة، فيها معنى الخضوع لله تعالى، وامتثال أوامره والاقتداء بإبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام، واستعادة ذكريات قصته الرائعة مع ابنه فِي صدق الإيمان وطاعة الرحمن حين عرض له الشيطان محاولًا وسوسته عَنْ طاعة ربه فحصبه فِي تلك المواقف بقلب المؤمن وعزيمة الصابر ونفس الراضي بقضاء ربه. فنحن نرمي الشيطان متمثلًا فِي تلك المواقف إحياء للذكرى وإرغامًا للشيطان الَّذِي يحاول صدنا عَنْ عبادة ربنا.

وأول ما يبدأ به الحاج يوم النحر هو رمي الجمرة الكبرى لتكون فاتحة أعمال ذلك اليوم الجليلة. فيقف منها موقف النَّبِيّ ﷺ حيث الكعبة المشرفة عَنْ يساره ومنى عَنْ يمينه واستقبلها ورماها بسبع حصيات يكبر مع كل واحدة كما وقف ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هكذا وأقسم أن هذا هو مقام الَّذِي أنزلت عليه سورة البقرة ﷺ.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية رمي جمرة العقبة وحدها يوم النحر.

٢ - أن يرميها بسبع حصيات، واحدة بعد أخرى، ولا يجزئ رميها دفعة واحدة، وهو مفهوم من الحديث.

٣ - يجوز رميها من أي مكان بإجماع العلماء. ولكن الأفضل أن يجعل البيت عَنْ يساره ومنى عَنْ يمينه، ويستقبلها.

٤ - إن هذا هو موقف الرسول ﷺ. وقد ذكر ابن مسعود سورة البقرة؛ لأن فيها كثيرًا من أحكام الحج.

٥ - جواز إضافة السورة إِلَى البقرة، خلافًا لمن منع ذلك. فابن مسعود أعلم الناس بالقرآن.

٦ - تسمية هذه المواقف بـ (الجمرات) لا ما يفوه به جهال العامة من تسميتها بـ (الشيطان الكبير) أو (الشيطان الصغير). فهذا حرام؛ لأن هذه مشاعر مقدسة محترمة، تعبدنا اللَّه تعالى برميها، والذكر عندها. وأعظم من ذلك ما يسبونها به من ألفاظ قبيحة منكرة، وما يأتون عندها مما ينافي الخشوع والخضوع والوقار، من رميها بأحجار كبيرة، أو رصاص، أو نعال. كل هذا حرام مناف للشرع، لما فيه من الغلو والجفاء، ومخالفة الشارع.

باب فضل الحلق وجواز التقصير

الحديث الثاني والأربعون بعد المائتين

(٢٤٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ ارْحَمِ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: اللَّهُمَّ ارْحَمِ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: اللهم ارحم الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: وَالْمُقَصِّرِينَ». (البخاري (١٧٢٧) ومسلم (١٣٠١)).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

الحلق والتقصير من مناسك الحج والعمرة الجليلة. والحلق أفضل من التقصير؛ لأنه أبلغ فِي التعبد والتذلل لله تعالى، باستئصال شعر الرأس فِي طاعة اللَّه تعالى. ولذا فإن النَّبِيَّ ﷺ دعا للمحلقين بالرحمة ثلاثًا. والحاضرون يُذَكِّرُونَه بالمقصرين فَيُعْرِضُ عنهم، وفي الثالثة أو الرابعة أدخل المقصرين معهم فِي الدعاء، مما يدل على أن الحلق فِي حق الرجال هو الأفضل. هذا ما لم يكن فِي عمرة التمتع، ويضيق الوقت بحيث لا ينبت الشعر لحلق الحج، فليقصر، فهو فِي حقه أفضل.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية الحلق أو التقصير. والصحيح أن أحدهما واجب للحج والعمرة.

٢ - فضل الحلق على التقصير فِي حق الرجال، وهو مجمع عليه. وهذا ما لم يكن فِي عمرة متمتعًا بها إِلَى الحج، ويضيق الوقت، بحيث لا ينبت قبل حلق الحج، فحينئذ يكون التقصير أولى.

٣ - المراد بالحلق استئصال شعر الرأس بأي شيء، والتقصير: الأخذ من أطرافه، بقدر أنملة.

٤ - المشروع، هو الاكتفاء بالحلق أو التقصير، لا الإتيان بهما جميعًا.

٥ - استدل بتفضيل الحلق على التقصير، بأنهما نسكان من مناسك الحج، وليسا لاستباحة المحظور فقط. وإلا لما فضل أحدهما على الآخر. وهذا هو الأصح من قولي العلماء، وهو ما ذهب إليه الجمهور، وهو مذهب الأئمة الأربعة.

٦ - الذي يفهم من الحلق فِي هذا، هو أخذ جميع شعر الرأس. وهو الصحيح الَّذِي يدل عليه الكتاب، والسنة من قول النَّبِيّ ﷺ، وفعله، وهو مذهب الإمامين؛ **مالك**، **وأحمد**.



باب طواف الإفاضة والوداع

الحديث الثالث والأربعون بعد المائتين

(٢٤٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَفَضْنَا يَوْمَ النَّحْرِ، فَحَاضَتْ صَفِيَّةُ، فَأَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْهَا مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا حَائِضٌ؟ قَالَ: أَحَابِسَتُنَا هِيَ؟. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَاضَتْ يَوْمَ النَّحْرِ. قَالَ: اخْرُجُوا». (البخاري رقم (١٧٣٣) و (١٧٥٧) ومسلم (١٢١١). وفي لفظ: «قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: عَقْرَى حَلْقَى، أَطَافَتْ يَوْمَ النَّحْرِ؟. قيل: نعم. قَالَ: فانفري». (البخاري (١٧٧١).

○○○

الغريب:

١ - **أَفَضْنَا يَوْمَ النَّحْرِ**: فاض الماء: سال. وسمي طواف الزيارة بطواف الإفاضة؛ لزحف الناس ودفعهم بكثرة فِي بطاح مكة، إِلَى البيت الحرام.

٢ - **أَحَابِسَتُنَا**: الاستفهام للإنكار والإشفاق مما يتوقع.

٣ - **عَقْرَى حَلْقَى**: بفتح الأول منهما وسكون الثاني، والقصر بغير تنوين. هكذا يرويه الأكثرون بوزن غضبى؛ لأنه جاء على المؤنث. والمعروف فِي اللغة التنوين مثل سقيًا ورعيًا هكذا قَالَ **سيبويه** و**أبو عبيد**. ومعناه الدعاء عليها بالعقر وهو مثل الجرح فِي جسدها. والدعاء عليها بوجع الحلق أيضًا. وخرج **الزمخشري** معناه على أنهما صفتان للمرأة المشئومة، أي أنها تعقر قومها وتستأصلهم، ويحتمل أن يكونا مصدرين مثل الشكوى. ولم يقصد منهما حقيقة الدعاء، وإنما هما لفظان يجريان على لسان العرب، كـ (تربت يداك) و(ثكلتك أمك).

٤ - **فَانْفِرِي**: بكسر الفاء وضمها، والكسر أفصح، وبه جاء القرآن: ﴿ ٱنفِرُواْ خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ [التوبة: ٤١] ومعناه: اخرجي.

المعنى الإجمالي:

ذكرت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أنهم حجوا مع النَّبِيّ ﷺ فِي حجة الوداع. فلما قضوا مناسكهم أفاضوا ليطوفوا بالبيت العتيق، ومعهم زوجه صفية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. فلما كان ليلة النفر، حاضت صفية فجاء النَّبِيُّ ﷺ يريد منها ما يريد الرجل من أهله، فأخبرته عائشة أنها حاضت. فظن ﷺ أنه أدركها الحيض فلم تطف طواف الإفاضة؛ لأن هذا الطواف ركن لا يتم الحج بدونه، قَالَ ﷺ: أحابستنا هي هنا حتى تنتهي حيضتها وتطوف لحجها؟ فأخبروه أنها قد طافت طواف الإفاضة قبل حيضها. فقال: فلتنفر، إذ لم يبق عليها إِلَّا طواف الوداع، وهي معذورة فِي تركه.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن طواف الإفاضة ركن من أركان الحج، لا يسقط بحال.

٢ - إن على أمير الحج ورئيس الرفقة ونحوها انتظار من حاضت حتى ينتهي حيضها، وتطوف طواف الحج.

٣ - إن طواف الوداع غير واجب على الحائض، وإنها تخرج، وليس عليها فداء؛ لتركها الطواف.

الحديث الرابع والأربعون بعد المائتين

(٢٤٤) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «أُمِرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ آخِرَ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ، إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْمَرْأَةِ الْحَائِضِ». (البخاري (١٧٥٥) ومسلم (١٣٢٨)).

○ ○ ○

المعنى الإجمالي:

لهذا البيت الشريف تعظيم وتكريم، فهو رمز لعبادة اللَّه والخضوع والخشوع بين يديه فكان له فِي الصدور مهابة، وفي القلوب إجلال وتعلق، ومودة؛ ولذا شرع للقادم عليه أن يحييه بالطواف به قبل كل عبادة، لأن الطواف ميزته، ولدى السفر أن يكون آخر عهده به ليتفرغ لتلك الساعة الرهيبة، الَّتِي تنقطع فيها القلوب، وتذرف فيها الدموع، عند مفارقة هذا البيت الَّذِي تهفو إليه الأفئدة وتحن للقرب منه القلوب شوقًا إِلَى رحابه المقدسة، ومشاعره المعظمة، حيث تنزلت وحلت البركات، وهبطت الرحمات، وشعت الأنوار. وهذا الطواف الأخير، وتلك الوقفة الحزينة بين الركن والباب فِي حق كل راحل من مقام هذا البيت، سواء كان حاجًّا أو غيره، إِلَّا المرأة الحائض فلكونها تلوث المسجد بدخولها سقط عنها الطواف بلا فداء.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب طواف الوداع فِي حق كل مسافر من مكة سواء أكان حاجًّا أم غيره. قَالَ **شيخ الإسلام ابن تيمية**: وطواف الوداع لَيْسَ من تمام الحج، ولكن كل من خرج من مكة عليه أن يودع، ولهذا من أقام بمكة لا يودع على الصحيح، فوجوبه ليكون آخر عهد الخارج بالبيت.

٢ - إن الحائض لَيْسَ عليها طواف للوداع، ولا دم بتركه.

٣ - إن طواف الوداع يكون آخر شئون المسافر؛ لأن هذا معنى الوداع، ومثل شراء بعض الأشياء فِي طريقه إِلَى السفر، أو انتظار الرفقة، أو نحو ذلك من التأخر اليسير، لا يضر.

اختلاف العلماء:

ذهب **مالك** إِلَى استحباب طواف الوداع دون وجوبه على كل أحد لسقوطه عَنِ الحائض. ولو كان واجبًا لما سقط بحال. وذهب الجمهور ـ ومنهم الأئمة الثلاثة ـ إِلَى وجوبه على غير الحائض، لظاهر الأمر به. قَالَ **ابن المنذر**: قَالَ عامة فقهاء الأمصار: لَيْسَ على الحائض الَّتِي أفاضت طواف وداع.



باب وجوب المبيت بمنى

الحديث الخامس والأربعون بعد المائتين

(٢٤٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيَالِيَ مِنًى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ، فَأَذِنَ لَهُ». (البخاري (١٧٤٥) ومسلم (١٣١٥)).

○ ○ ○

الغريب:

سِقَايَتِهِ: المراد بها سقاية الحجيج، فخدمة الحجاج والبيت مقسمة بين قريش. فكان لعبد مناف: السقاية. فكانوا قبل حفر زمزم يأتون بالماء بالقِرَب ونحوها، فلما حفرها عبد المطلب أخذ يسقي الحاج منها، فوصلت بالوراثة إِلَى ابنه العباس، فأقره النَّبِيُّ ﷺ عليها.

المعنى الإجمالي:

المبيت بـ (منى) ليالي التشريق، أحد واجبات الحج الَّتِي فعلها النَّبِيُّ ﷺ، فإن الإقامة بـ (منى) تلك الليالي والأيام، من المرابطة على طاعة اللَّه تعالى فِي تلك الفجاج المباركة. ولما كانت سقاية الحجيج من القُرَبِ المفضلة؛ لأنها خدمة لحجاج بيته وأضيافه، رخص لعمه العباس ـ لكونه قائمًا عليها ـ بترك المبيت بـ (منى) ليقوم بسقي الحجاج، مما دل على أن غيره، ممن لا يعمل مثل عمله، لَيْسَ له هذه الرخصة.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - وجوب المبيت بـ (منى) ليالي أيام التشريق.

٢ - المراد بالمبيت، الإقامة بـ (منى) أكثر الليل.

٣ - الرخصة فِي ترك المبيت لسقاة الحاج، وألحقوا بهم الرعاة. وبعضهم ألحق أيضًا أصحاب الحاجات الضرورية، كمن له مال يخاف ضياعه، أو مريض لَيْسَ عنده من يمرضه.

٤ - ما كان عليه أهل مكة فِي جاهليتهم من إكرام الحجاج والقيام بخدمتهم وتسهيل أمورهم. ويعتبرون هذا من المفاخر الجليلة فجاء الإسلام فزاد من إكرامهم فعسى أن نحتذي هذه الآداب ونقدم لضيوف الرحمن ما يكون فِي الدنيا ذكرًا حسنًا، وللآخرة ذخرًا طيبًا.

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء: هل المبيت واجب، أو مستحب؟ فذهب الجمهور ومنهم الأئمة، **مالك**، **والشافعي**، **وأحمد** إِلَى الوجوب. ووجهه أن تخصيص النَّبِيّ ﷺ العباس بترك المبيت للسقاية دليل على عدم الرخصة لغيره، ممن لا يعمل مثل عمله. والدليل الثاني: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بات فيها وقال: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»[1]. وذهب **أبو حنيفة**، **والحسن**: إِلَى أنه مستحب. واختلفوا فِي وجوب الدم فِي تركه وهو مبني على الخلاف السابق. فمن أوجبه، أوجب الدم بتركه، ومن استحبه، لم يوجبه.

---

(١) رواه بلفظ: لتأخذوا مناسككم. مسلم (١٢٩٧)، وأبو داود (١٩٧٠)، وأحمد (١٤٢٠٨)، ورواه بلفظ: خذوا مناسككم النسائي (٣٠٦٢)

باب جمع المغرب والعشاء في مزدلفة

الحديث السادس والأربعون بعد المائتين

(٢٤٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَالَ: «جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، بِـ (جَمْعٍ) لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا إِقَامَةٌ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا وَلَا عَلَى أَثَرِ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا». (البخاري (١٦٧٣) واللفظ له، ومسلم (١٢٨٧)).

○ ○ ○

الغريب:

١ - **جَمْع**: بفتح الجيم، وسكون الميم. هي (مزدلفة) سميت جمعًا لاجتماع الناس فيها ليلة يوم النحر. و(الازدلاف) التقرب، فسميت (مزدلفة) أيضًا؛ لأن الحجاج يتزلفون فيها من (عرفة) إِلَى (منى)، وتسمى (المشعر الحرام)؛ لأنها فِي داخل حدود الحرم لتقابل تسمية عرفة بالمشعر الحلال، لأنها خارج الحرم.

٢ - **لَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا**: يراد بالتسبيح ـ هنا ـ صلاة النافلة، كما جاء فِي بعض الأحاديث تسمية صلاة الضحى بـ (سبحة الأضحى) لاشتمال الصلاة على التسبيح من تسمية الكل باسم البعض.

المعنى الإجمالي:

لما غربت الشمس من يوم عرفة، والنبي ﷺ واقف شاهد فيها انصرف منها إِلَى (مزدلفة) ولم يصل المغرب. فلما وصل إِلَى (مزدلفة) إذا بوقت العشاء قد دخل، فصلى بها المغرب والعشاء، جمع تأخير، بإقامة لكل صلاة، ولم يصل نافلة بينهما، تحقيقًا لمعنى الجمع ولا بعدهما؛ ليأخذ حظه من الراحة استعدادًا

لأذكار تلك الليلة، ومناسك غد من الوقوف عند المشعر الحرام، والدفع إِلَى (منى) وأعمال ذلك اليوم. فإن أداء تلك المناسك فِي وقتها أفضل من نوافل العبادات الَّتِي ستدرك فِي غير هذا الوقت.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - مشروعية جمع التأخير بين المغرب والعشاء فِي (مزدلفة) فِي ليلتها.

٢ - الحكمة فِي هذا ــ والله أعلم ــ التخفيف والتيسير على الحجاج، فهم فِي مشقة من التنقل، والقيام بمناسكهم.

٣ - فيؤخذ منه يسر الشريعة وسهولتها، رحمة من الشارع، الَّذِي علم قدرة الناس وطاقتهم وما يلائمها.

٤ - أن يقام لكل صلاة من المغرب والعشاء، إقامة لكل واحدة.

٥ - لم يذكر فِي هذا الحديث الأذان لهما، وقد صح من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أنه ﷺ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ»[١]. ومن حفظ حُجَّةٌ على من لم يحفظ.

٦ - إنه لا يشرع التنفل بين المجموعتين ولا بعدهما، وهو من باب التيسير والتخفيف، والاستعداد للمناسك بنشاط؛ لأن هذه المناسك، لَيْسَ لها وقت تشرع فيه إِلَّا هذا، فينبغي التفرغ لها، والاعتناء بها قبل فواتها.

٧ - قال **شيخ الإسلام**: والسنة أن يبيت بمزدلفة إِلَى أن يطلع الفجر فيصلي بها الفجر فِي أول الوقت ثُمَّ يقف بالمشعر الحرام إِلَى أن يسفر جدًّا قبل طلوع الشمس، فإن كان فِي الضعفة كالنساء والصبيان فإنه يتعجل من مزدلفة إِلَى منى إذا غاب القمر، ولا ينبغي لأهل القوة أن يخرجوا من مزدلفة حتى يطلع الفجر.

(١) رواه النسائي (٦٥٦)

اختلاف العلماء:

اختلف العلماء فِي سبب الجمع بين المغرب والعشاء فِي (مزدلفة). فبعضهم يرى أنه لعذر السفر، وهم **الشافعية والحنابلة**، وعلى هذا فلا يباح لمن لا يباح له الجمع، كأهل مكة. **والحنفية والمالكية** يرون أنه لعذر النسك، وهؤلاء يستحبونه لكل أحد سواء أكان مسافرًا لنسكه أم لا.

والأولى اتباع السنة، وهو الجمع لكل حاج، سواء أكان لهذا أم لغيره.

على أنه تقدم لنا أن الصحيح أن السفر لا يقدر بمدة ولا مسافة، وإنما هو كل سفر حمل له الزاد والمزاد فهو سفر. ولا شك أن الحاج ـ سواء أكان آفاقيا، أم مكيًّا ـ تحمل فِي حجه ما يتحمله المسافر من المتاعب والمشاق.

واختلفوا فِي الأذان والإقامة لهاتين الصلاتين؛ فذهب بعضهم ومنهم **سفيان** إِلَى أنهما تصليان جميعًا، بإقامة واحدة، وذهب بعضهم ومنهم **مالك** إِلَى أنهما تصليان بأذانين وإقامتين، وذهب بعضهم ومنهم **إسحاق** إِلَى أنهما تصليان بإقامتين فقط.

والصحيح ما ذهب إليه الإمامان **الشافعي وأحمد** وغيرهما، من أنهما تصليان بأذان واحد وإقامتين، وحجتهم فِي ذلك ما ذكره جابر بن عبد اللَّه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي حديثه الطويل، الَّذِي وصف به حجة النَّبِيّ ﷺ من أولها إِلَى آخرها؛ لأنه حرص على معرفة أحواله، وتتبع أقواله وأفعاله، فحفظ من هذه الحجة ما لم يحفظ غيره.

أما سبب اختلاف العلماء فِي الأذان والإقامة، فهو تعدد الروايات. فقد صح عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى صَلَاتَيْنِ بِالْمُزْدَلِفَةِ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ».[(١)] وروي عَنِ ابن عمر ثلاث روايات، **إحداهن**: أنه جمع بينهما فقط، وهي حديث الباب الَّذِي معنا، **والثانية**: أنه جمع بينهما بإقامة واحدة لهما. **والثالثة**:

(١) رواه مسلم (١٢٨٨)، والنسائي (٦٥٨)، وأبو داود (١٩٣١)، وأحمد (٤٦٦٢)

أنه صلاهما بلا أذان ولا إقامة، وكلها روايات صحيحة الإسناد، وبعضها فِي الصحيحين، وبعضها فِي السنن.

بما أن القضية واحدة فلا يمكن حمل كل رواية على كل حال، ولا يمكن النسخ ولا الجمع بين الروايات. فالأحسن الأخذ بما تقدم من رواية جابر الَّذِي نقل حجته ﷺ بلا اضطراب. وتعد فِي الروايات مضطربة المتون، فتطرح، وهذا رأي **ابن القيم** رحمه اللَّه تعالى.

باب المحرم يأكل من صيد حلال

الحديث السابع والأربعون بعد المائتين

(٢٤٧) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ حَاجًّا فَخَرَجُوا مَعَهُ، فَصَرَفَ طَائِفَةً مِنْهُمْ ـ فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ ـ وَقَالَ: خُذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ حَتَّى نَلْتَقِيَ. فَأَخَذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا أَحْرَمُوا كُلُّهُمْ، إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ لَمْ يُحْرِمْ، فَبَيْنَمَا هُمْ يَسِيرُونَ إِذْ رَأَوْا حُمُرَ وَحْشٍ، فَحَمَلَ أَبُو قَتَادَةَ عَلَى الْحُمُرِ فَعَقَرَ مِنْهَا أَتَانًا، فَنَزَلْنَا وَأَكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا، ثُمَّ قُلْنَا: أَنَأْكُلُ مِنْ لَحْمِ صَيْدٍ وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ؟! فَحَمَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا، فَأَدْرَكْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا؟. قَالُوا: لَا. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا». (البخاري (١٨٢٤) ومسلم (١١٩٦)). وفي رواية «هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ. فَنَاوَلْتُهُ الْعَضُدَ، فَأَكَلَ مِنْهَا»، أَوْ «فَأَكَلَهَا». البخاري (٢٥٧٠).

○○○

الغريب:

١ - **خَرَجَ حَاجًّا**: من المعتمد أن ذلك فِي (عمرة الحديبية) فأطلق على العمرة الحج، وهو جائز. فإن الحج ـ لغة القصد، والمعتمر قاصد البيت.

٢ - **حُمُرَ وَحْشٍ**: نوع من الصيد على صفة الحمار الأهلي، ومفردها حمار. ونسبت إِلَى الوحش، لتوحشها، وعدم استئناسها.

٣ - **أَتَانًا**: هي الأنثى من الحمر.

المعنى الإجمالي:

خرج النَّبِيُّ ﷺ عام الحديبية، يريد العمرة. وقبل أن يصل إِلَى محرم المدينة، القريب منها، وهو (ذو الحليفة) بلغه أن عدوا أتى من قبل ساحل البحر يريده، فأمر طائفة من أصحابه فيهم أبو قتادة أن يأخذوا ذات اليمين، على طريق الساحل، ليصدوه، فساروا نحوه. فلما انصرفوا لمقابلة النَّبِيّ ﷺ فِي ميعاده، أحرموا إِلَّا أبا قتادة فلم يحرم، وفي أثناء سيرهم أبصروا حمر وحش، وتمنوا بأنفسهم لو أبصرها أبو قتادة؛ لأنه حلال، فلما رآها حمل عليها فعقر منها أتانًا، فأكلوا من لحمها، ثُمَّ وقع عندهم شك فِي جواز أكلهم منها وهم محرمون، فحملوا ما بقي من لحمها حتى لحقوا بالنبي ﷺ، فسألوه عَنْ ذلك فاستفسر منهم: هل أمره أحد منهم، أو أعانه بدلالة، أو إشارة، قالوا: لم يحصل شيء من ذلك. فطمأن قلوبهم بأنها حلال، إذ أمرهم بأكل ما بقي منها، وأكل هو ﷺ منها.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - إن من كان له ميقاتان، قريب وبعيد، فهو مخير بسلوك أي الطريقين شاء، ويحرم من ميقات ذلك الطريق الَّذِي سلكه.

٢ - جواز أكل الحمار الوحشي، وأنه من الصيد، بخلاف الحمار الأهلي، فإنه رجس.

٣ - جواز أكل المحرم مما صاده الحلال، إذا لم يصده لأجله، وهي مسألة خلافية يأتي بحثها فِي الحديث الَّذِي بعد هذا، إن شاء اللَّه تعالى.

٤ - إنه لا يجوز للمحرم الاصطياد، ولا الإعانة عليه بدلالة، أو إشارة، أو مناولة سلاح، أو غير ذلك مما يعين على قتله أو صيده.

٥ - جواز الاجتهاد فِي المسائل العلمية حتى فِي زمن النَّبِيّ ﷺ ولكن النص مقدم على ما فهم بطريق الاجتهاد؛ ولذا فإن الصحابة بعد ما أكلوا من

الحمار الوحشي مجتهدين، وحصل لهم شك فِي جواز أكلهم رجعوا فِي تحقيق ذلك إِلَى النَّبِيّ ﷺ.

٦ - تطمين المستفتي بالقول والفعل، إذا أمكن ذلك؛ لأنه أبلغ فِي تعليمه، وأبعد للشك عنه.

٧ - فيه أدب المفتي، ومنه أن يستفصل السائل عَنْ ملابسات الفتوى، وما يختلف الحكم لأجله.



الحديث الثامن والأربعون بعد المائتين

(٢٤٨) عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَّامَةَ اللَّيْثِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّهُ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ حِمَارًا وَحْشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ ـ أَوْ بِـ (وَدَّانَ) ـ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ: إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَّا حُرُمٌ». (البخاري (١٨٢٥) و(٢٥٧٣) و (٢٥٩٦) ومسلم (١١٩٣). وفي لفظ لـ (مسلم) (١١٩٣): «رِجْلَ حِمَارٍ». وفي لفظ لمسلم رقم (١١٩٣) «شِقَّ حِمَارٍ» وفي لفظ لمسلم (١١٩٣) «عَجُزَ حِمَارٍ».

قال المصنف: وجه هذا الحديث: أنه ظن أنه صيد لأجله، والمحرم لا يأكل ما صيد لأجله.

○ ○ ○

الغريب:

١ - **الصَّعْب**: بفتح الصاد المهملة، وسكون العين المهملة.

٢ - **جَثَّامَة**: بفتح الجيم والميم، وتشديد الثاء المثلثة.

٣ - **الْأَبْوَاء، وَدَّان**: تقدم ضبط الأبواء، وأنه المكان المعروف بـ (مستورة). وأما (ودان) فموضع قريب منه، وهو بفتح الواو، وتثقيل الدال المهملة، بعدها ألف ونون.

٤ - **لَمْ نَرُدَّهُ**: استعمل بفتح الدال، ويجوز ضمها.

٥ - **إِنَّا حُرُمٌ**: بكسر الهمزة وفتحها. فالكسر على أنها ابتدائية لاستئناف الكلام، والفتح على حذف لام التعليل، والأصل: (إنا لم نرده عليك إِلَّا لأننا حرم).

٦ - **وحُرُم**: بضم الحاء والراء المهملتين، أي مُحْرِمُون.

المعنى الإجمالي:

لَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حجة الوداع، وبلغ إما الأبواء أو ودان، وأحدهما قريب من الثاني، أهدى إليه (الصعب بن جثامة) حمارًا وحشيًّا. وكان من عادته الكريمة، وتواضعه المعروف، قبول الهدية، مهما قَلَّتْ، ومن أي أحد. وقد رده عليه لأنه ظن أنه صَادَهُ لأجله، وهو أولى من تورع عَنِ المشتبه، وما صاده الحلال للمحرم، فإنه لا يحل له. وأخبره بسبب رده عليه، وهو أنهم محرمون، والمحرمون لا يأكلون مما صيد لهم؛ لئلا يقع فِي نفسه شيء من رد هديته.

ما يؤخذ من الحديث:

١ - قبوله ﷺ الهدية، جبرًا لقلوب أصحابها.

٢ - رد الهدية إذا وجد مانع من قبولها، وإخبار المهدي بسبب الرد لتطمئن نفسه، وتزول وساوسه.

٣ - تحريم صيد الحلال على المحرم، إذا كان قد صيد من أجله.

اختلاف العلماء: اختلف العلماء فِي أكل الصيد المصيد للمحرم.

فمذهب **أبي حنيفة**، **وعطاء**، **ومجاهد**، **وسعيد بن جبير**، جواز أكل المحرم لما صاده الحلال من الصيد، سواء أصاده لأجله أم لا. وهو مروي عَنْ جملة من الصحابة، منهم **عمر بن الخطاب**، **والزبير**، **وأبو هريرة**. وحجة هؤلاء حديث أبي قتادة المذكور فِي هذا الباب. فإن النَّبِيَّ ﷺ أكل منه، وأقر رفقة أبي قتادة على أكلهم قبل أن يأتوا إليه، وأمرهم بالأكل منه أيضًا.

وذهب طائفة إِلَى تحريم لحم الصيد على المحرم مطلقًا، سواء أصيد لأجله أم لم يصد لأجله. ومن هؤلاء **علي بن أبي طالب**، **وابن عباس**، **وابن عمر**، ومروي عَنْ **طاوس**، **وسفيان الثوري**. وحجة هؤلاء عموم قوله تعالى: ﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ۝٩٦﴾ [المائدة: ٩٦]، وحديث (الصعب بن جثامة)، الَّذِي معنا، فإن النَّبِيَّ ﷺ رده، وعلل الرد بمجرد الإحرام.

وذهب جمهور العلماء ومنهم الأئمة، **مالك**، و**الشافعي**، و**أحمد**، و**إسحاق** و**أبو ثور** إِلَى التوسط بين القولين. فما صاده الحلال لأجل المحرم حرم على المحرم، وما لم يصده لأجله حل له، وقد صح هذا التفصيل، عَنْ **عثمان بن عفان**. وأراد بهذا التفصيل، الجمع بين حديث أبي قتادة، وحديث الصعب بن جثامة؛ لأن كليهما صحيح، لا يمكن رده. ومما يؤيد هذا الرأي، ما روى الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صَيْدُ ٱلْبَرِّ لَكُمْ حَلَالٌ، وَأَنْتُمْ حُرُمٌ، مَا لَمْ تَصِيدُوهُ أَوْ يُصَدْ لَكُمْ»[1]. وبهذا تجتمع الأدلة، وإعمالها أحسن من إهمال بعضها مع صحتها. وهو جمع مستقيم، لَيْسَ فيه تكلف أو تعسف.

قد يستبعد أن يصيد أبو قتادة الحمار الوحشي لأجله وحده، دون رفقته، وهو إشكال فِي موضعه، والذي يزيل هذا الإشكال هو أن نفهم أن الصيد عند العرب هواية محببة لديهم، وظرف يتعشقه ملوكهم وكبارهم. فلا يبعد أن أبا قتادة لما رأى حمر الوحش، شاقه طرادها قبل أن يفكر فِي أنه سيصيدها ليأكل لحمها هو وأصحابه.



(١) رواه الترمذي (٨٤٦)، والنسائي (٢٨٢٧)، وأبو داود (١٨٥١)، وأحمد (١٤٤٧٨)

أدب الزيارة

المسافر إِلَى المدينة المنورة لقصد العبادة يشرع له أن يقصد بسفره إليها زيارة المسجد النبوي الشريف، وعبادة اللَّه تعالى فيه؛ لأنه المسجد الثاني فِي الفضل ومضاعفة العبادة، والدليل على ذلك ما جاء فِي حديث عبد اللَّه بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صَلاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ»[1] رواه الإمام أحمد وصححه ابن حبان.

هذا هو القصد المسنون شرعًا، وليس زيارة قبره الشريف؛ لأنه نص فِي الحديث الَّذِي رواه البخاري على أن الزيارة للمسجد، وذلك فِي قوله: «لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِي هَذَا، وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى»[2] وقد روى مسلم هذا الحديث أيضًا. وليس النهي عَنْ شد الرحل إِلَى قبره الشريف استخفافًا بحقه ﷺ، فإن محبته مقدمة على محبة كل شيء بعد الله.

ولكنه امتثال لأمره، وقد قَالَ اللَّه تعالى فِي حقه: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَىٰكُمْ عَنْهُ فَٱنتَهُوا۟﴾ [الحشر: ٧].

فإذا وصل الزائر إِلَى المسجد النبوي الشريف استحب له عند الدخول أن يقدم رجله اليمنى، ويقول: بسم اللَّه، والصلاة والسلام على رَسُول اللَّهِ، ثُمَّ يصلي ركعتين، والأفضل أن يكونا فِي الروضة الشريفة لقوله ﷺ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ»[3]، ويزور بعد الصلاة قبر الرسول ﷺ وقبرَيْ

---

(١) ورواه البخاري من حديث أبي هريرة (١١٩٠)، ومسلم (١٣٩٤)، والترمذي (٣٢٥)، والنسائي (٢٨٩٧)، وابن ماجه (١٤٠٤)، وأحمد (١٥٦٨٥)

(٢) رواه البخاري (١١٨٩)، ومسلم (١٣٩٧)، والترمذي (٣٢٦)، والنسائي (٧٠٠)، وأبو داود (٢٠٣٣)، وابن ماجه (١٤٠٩)، وأحمد (٧١٥١)

(٣) رواه البخاري (١١٩٥)، ومسلم (١٣٩٠)، والترمذي (٣٩١٥)، والنسائي (٦٩٥)، وأحمد (٩٣٥٨)

صاحبيه أبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فيقف تجاه القبر مما يلي وجهه الكريم بأدب وخفض صوت، ثُمَّ يسلم على النَّبِيّ ﷺ فيقول: السلام عليك أيها النَّبِيُّ ورحمة اللَّه وبركاته؛ وذلك لما جاء فِي سنن أبي داود عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمَ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ»[1] ولا بأس أن يزيد فِي السلام بقوله: السلام عليك يا نبي اللَّه، السلام عليك يا خير خلق اللَّه، السلام عليك يا سيد المرسلين وإمام المتقين، أشهد أنك بلغت الرسالة، وأديت الأمانة، ونصحت الأمة، وجاهدت فِي اللَّه حق جهاده، فجزاك اللَّه عَنْ أمتك خير الجزاء، ثُمَّ يصلي على النَّبِيِّ ﷺ فيقول: اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آله إبراهيم إنك حميد مجيد.

ثم يمضي الزائر إِلَى يمينه قليلًا فيسلم على أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ثُمَّ إِلَى يمينه أيضًا، فيسلم على عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ثُمَّ يتوجه إِلَى القبلة ويدعو اللَّه بما أحب، ولكن الأفضل أن يدعو بالأدعية الشرعية المأثورة، وأن يقدم من الدعاء ما فيه نصر دين اللَّه وإعلاء كلمته، ويدعو لنفسه ولوالديه ولمشايخه وأقاربه والمسلمين عامة، ويدعو اللَّه أن يشفع به محمدًا ﷺ وبوالديه وذريته وأقاربه ومن له حق عليه من المسلمين.

وإذا أراد العودة من المدينة المنورة فعل وَقَالَ مثلما تقدم. وتستحب زيارة البقيع والدعاء فيه للموتى بالدعاء المأثور، وهو خاص بالرجال. وكذلك تستحب زيارة مسجد قباء، فقد كان النَّبِيُّ ﷺ يزوره، ويحسن الذهاب إِلَى أُحُد لمشاهدة مكان المعركة والدعاء للشهداء والترضي بهم، ومنهم حمزة بن عبد المطلب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

---

(١) رواه أبو داود (٢٠٤١)، وأحمد (١٠٤٣٤)

أشياء يجب على الزائر اجتنابها

بما أن الزائر قدْ جاء إِلَى المدينة المنورة لغاية دينية -وهي العبادة- فعليه أن يلتزم باتباع ما شرعه اللَّه ورسوله، وذلك باجتناب ما نَهَيَا عنه. ومن ذلك:

١ - الابتعاد عَنِ التفوه بمطالب توجه إِلَى الرسول ﷺ، والله وحده هو القادر عليها، كتفريج الكروب وإبراء المرضى وزيادة الرزق وغير ذلك، أما الشفاعة فتكون بدعاء اللَّه أن يشفع به نبيه المصطفى ﷺ. فإن طلب ما لا يقدر عليه إِلَّا اللَّه من غيره لَشرك وضلال.

٢ - الاتجاه وقت الدعاء إِلَى القبلة لا إِلَى القبر الشريف، فإن ذلك أقرب للإجابة.

٣ - عدم الطواف والتمسح بالقبر الشريف، فقد أجمع العلماء الأئمة وسلف الأمة على أن الطواف بغير الكعبة لا يجوز بحال. وأنه لا يمسح إِلَّا الركن اليماني والحجر الأسود من الكعبة المشرفة.

٤ - عدم الإكثار من التردد على القبر الشريف للسلام والزيارة، فإن الإكثار غير مشروع؛ لأنه لم يكن من عادة الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ولا من مذهب السلف الصالح. ويكفي المسلم أن يصلي ويسلم على الرسول فِي أي مكان كان؛ لأن الصلاة والسلام يبلغانه ولو كان فاعل ذلك فِي أقصى المعمورة.

٥ - ألا يقف الزائر عند القبر أو بعيدًا عنه وقد اتخذ هيئة الوقوف فِي الصلاة جاعلًا يديه على صدره، مسبلًا عينيه، ومرخيًا حاجبيه، والرسول عليه الصلاة والسلام أهل للاحترام ولكن بغير هذه الوقفة الَّتِي هي من خصائص الوقوف بين يدي اللَّه تعالى.

٦ - يكره عنده رفع الصوت بالسلام والترحم والدعاء فقد قَالَ اللّه تعالى: ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَرۡفَعُوٓاْ أَصۡوَٰتَكُمۡ فَوۡقَ صَوۡتِ ٱلنَّبِيِّ وَلَا تَجۡهَرُواْ لَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ كَجَهۡرِ بَعۡضِكُمۡ لِبَعۡضٍ أَن تَحۡبَطَ أَعۡمَٰلُكُمۡ وَأَنتُمۡ لَا تَشۡعُرُونَ ﴿٢﴾ ﴾ [الحُجرَات: ٢]

وهذا التشريع فِي حياته، وينسحب على ما بعد مماته.

٧ - لا يجوز سوء الأدب فِي أي مسجد كان كالضحك والعبث، فما رأيك بحصول شيء من ذلك فِي مسجده ﷺ من بعض أتباع الزائرين.

فهرس الموضوعات



فهرس الموضوعات

الجزء الأول

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع | الصفحة

الموضوع	الصفحة

انتهى الجزء الأول ويليه الجزء الثاني

صدر عن دار الميمان



في تهذيب شرح عمدة الطالب

ومعه

الإختيارات الجلية في المسائل الخلافية

تهذيب وتأليف الشيخ

عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح البسام

(١٣٤٦هـ - ١٤٢٣هـ)

عضو هيئة كبار العلماء بالمملكة

أشرف على المراجعة والطباعة

بسام بن عبد الله البسام

طبعة جديدة

تتضمن إضافات وتنقيحات تركها المؤلف

وتنشر للمرة الأولى



للنشر والتوزيع

صدر عن دار الميمان

توضيح الأحكام

قوبلت هذه الطبعة على نسختين خطيتين
إحداهما: نسخة العلامة عبد الباسط بن أحمد الهيتمي
والأخرى: نسخة شمس الدين محمد الواعظ

تهذيب وتأليف الشيخ

عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح البسام

(١٣٤٦هـ - ١٤٢٣هـ)

عضو هيئة كبار العلماء بالمملكة

أشرف على المراجعة والطباعة

بسام بن عبد الله البسام

طبعة جديدة
تتضمن إضافات وتنقيحات تركها المؤلف
وتنشر للمرة الأولى



للنشر والتوزيع

صدر عن دار الميمان

حاشية على



عمدة الفقه

لموفق الدين بن قدامة

عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي

حاشية

عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح البسام

(١٣٤٦هـ - ١٤٢٣هـ)

عضو هيئة كبار العلماء بالمملكة

أشرف على المراجعة والطباعة

بسام بن عبد الله البسام

طبعة جديدة

تتضمن إضافات وتنقيحات تركها المؤلف

وتنشر للمرة الأولى



للنشر والتوزيع